

از روی قدیم ترین نسخہ کہ لقلقم خواجہ بہاؤ الدین زکریا ملتانی علیہ الرحمۃ منقول

کتاب الملک فی فارسی



اس
حضرت سید علی بن عثمان ابی بکر
رضی اللہ عنہ داتا گنج بخش
(متوفی بین ۴۸۱/۵۰۰ ہجری)

النور بیرونی پبلشنگ کمپنی
لاہور پاکستان

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

کشف المحجوب

نام کتاب

سید علی بن عثمان ہجویری معروف بہ داتا گنج بخش رحمہ اللہ

مصنف

۱۸ صفر المظفر ۱۲۳۵ھ

طباعت اول

بمطابق ۲۲ دسمبر ۲۰۱۳ء

محمد مصطفیٰ اشرف قادری رضوی

ناشرین

محمد مختار اشرف قادری رضوی

حاجی محفوظ احمد قادری رضوی مصطفوی

با اہتمام



دکان نمبر 4 مرکز الاولیٰ دربار مارکیٹ، لاہور۔ پاکستان

☎ 042-37247702

☎ 0300-8539972

☎ 0314-4979792

النورین الرضوی پبلشنگ کمپنی

لاہور پاکستان

فهرست

۱	پیش لفظ	۱
۱۶	مقدمه	۲
۲۷	حضرت داتا گنج بخش	۳
۱۱	حضرت بهار الدین زکریا	۴
۲۰	باب اثبات العلم	۵
۳۱	باب اثبات الفقر	۶
۴۳	باب التقوی	۷
۵۵	باب لبس المرقعات	۸
۵۹	باب اختلا فہم فی الفقر و الصفوۃ	۹
۶۷	باب الملامۃ	۱۰
۷۲	باب فی ذکر ائمتہم من الصحابۃ رضی اللہ عنہم	۱۱
۸۵	باب فی ذکر ائمتہم من اہل البیت	۱۲
۸۸	باب فی ذکر اہل الصفۃ	۱۳
۹۲	باب فی ذکر ائمتہم من التابعین	۱۴
۱۶۸	باب فی ذکر ائمتہم من تبع تابعین الی یومنا	۱۵
۱۷۹	باب فی ذکر ائمتہم من المتأخرین	۱۶
۱۸۳	باب فی ذکر رجال الصوفیۃ من المتأخرین علی الاختصار من اہل البلدان	۱۷
۳۲۱	باب فی فرق فرقتہم فی مذاہبہم	۱۸
۳۳۴	باب فی التوبۃ وما یتعلق بہا	۱۹
۳۴۹	باب المحبۃ وما یتعلق بہا	۲۰
	باب الجود و السخا	۲۱

٣٥٨	باب الجوع وما يتعلق بها	١٨
٣٦٥	باب المشاهدة	١٩
٣٦٣	باب العبادة وما يتعلق بها	٢٠
٣٦٦	باب آدابهم في العبادة	٢١
٣٨٢	باب آدابهم في العبادة في الإقامة	٢٢
٣٨٦	باب آدابهم في السفر	٢٣
٣٩٠	باب آدابهم في الأكل	٢٤
٣٩٣	باب آدابهم في المشي	٢٥
٣٩٥	باب نومهم في السفر والمخيم	٢٦
٤٠٠	باب آدابهم في الكلام وال سكوت	٢٧
٤٠٢	باب آدابهم في السؤال وال جواب	٢٨
٤٠٨	باب آدابهم في التزكك والتجريد	٢٩
٤٢٢	باب سماع القرآن وما يتعلق بهما	٣٠
٤٥٠	باب سماع الشعر وما يتعلق به	٣١
٤٥٢	باب سماع الأصوات والألحان	٣٢
٤٥٤	باب أحكام السماع	٣٣
٤٦٢	باب اختلافهم في السماع	٣٤
٤٦٤	باب مرتبهم في حقيقة السماع	٣٥
٤٦٦	باب الوجد والوجد والوجد والوجد والوجد	٣٦
٤٦٧	باب الرقص وما يتعلق به	٣٧
٤٦٨	باب الخرق	٣٨
٤٦٩	باب آداب السماع	٣٩

پیش لفظ

حال ہی میں ماسکو سے "کشف المحجوب" کا ایک پرانا نسخہ روسیوں نے چھپوایا ہے۔ اس کے دیباچہ میں یہ مذکور ہے کہ دنیا کا قدیم اور صحیح ترین نسخہ دالد بزرگوار ڈاکٹر محمد شفیع مرحوم و مغفور کی ذاتی لائبریری میں موجود ہے، دالد صاحب کے شاگرد رشید شیخ محمد اکرام سی 'ایس' پی کے علم میں جب یہ بات آئی تو انہوں نے میرے عزیز اور مشفق دوست سید محمد ہاشمی فرید آبادی کی وساطت سے مجھے کہلوایا کہ اس انول نسخہ کو چھپوانا چاہیے۔ مجھے سید ہاشمی مرحوم کا بے حد احترام تھا، چنانچہ میں نے اس کام کی حامی بھر لی، شیخ محمد اکرام اُس وقت محکمہ اوقاف کے حاکم اعلیٰ تھے، چنانچہ انہوں نے نہایت خلوص سے یہ پیش کش بھی کی کہ محکمہ اوقاف اس گھر بے بہا کو چھپوانے کے لئے میری کچھ مالی امداد بھی کرے گا، مجھے اعتراف ہے کہ اگر شیخ صاحب ہر شکل مرحلے پر میری مدد پر کمر بستہ نہ ہوتے تو میں یہ عظیم کام کبھی اس کامیابی سے سرانجام نہ دے سکتا اللہ تعالیٰ انہیں جزائے خیر دے۔

سرکاری کام کی گونا گول مصروفیات کی وجہ سے مجھے بہت کم فرصت میسر تھی، اس پر چھ سو صفحات کے قلمی نسخہ کا دوبارہ مرتب کرنا میرے لئے انتہائی دشوار اور صبر آزما مسئلہ تھا، اس کام میں والد مرحوم کے ایک دیرینہ شاگرد منشی محمد شفیع خوشنویس حکیم حاذق نے میرا ہاتھ بٹایا یہ صاحب اُن کی وفات کے بعد ۱۹۶۲ء سے میری کتابوں کی کتابت کر رہے ہیں، انہوں نے میری بہت حوصلہ افزائی فرمائی، بلکہ ذاتی مدد کرنے کا یقین دلایا، بغیر کسی اجرت کے، اور بغیر کسی صلہ کے، تعجب ہوا کہ اس زمانہ میں بھی ایسے بے لوث اور علم دوست حضرات موجود ہیں جنہیں استاد کا حق ادا کرنے کا

خیال ہے۔ منشی محمد شفیع صاحب نے تین سال اس نسخہ کا مسودہ تیار کرنے میں میرے ساتھ مسلسل کام کیا اور ہم دونوں نے اس نسخہ کو ادل سے آخر تک کئی مرتبہ پڑھا۔ خدا انہیں عمر دے اور اجر عظیم عطا فرمائے، ان کی مدد کے بغیر یہ نسخہ میں مکمل نہ کر سکتا تھا۔ میں نے اس قدیم ترین تصنیف کو بعینہ منقول کرنے میں انتہائی ادبی دیانتداری کو ملحوظ رکھا ہے، اگر قارئین حضرات میں سے کسی کو اس کتاب میں کوئی سقم نظر آئے تو اس میں میرا قطعی کوئی قصور نہیں، کتاب میں جو لکھا تھا اور جیسے لکھا تھا، میں نے من و عن نقل کر دیا ہے۔ ہاں انسانی کمزوری کو مدنظر رکھتے ہوئے میری انتہائی کوشش اور احتیاط کے باوجود اگر کوئی غلطی ہوئی ہو تو میں عفو کا طالب ہوں، میرا مقصد محض یہ ہے کہ یہ گوہر نایاب دنیا کے سامنے آجائے اور زمانہ کے انقلابات اور حادثات اس کو صفحہ ہستی سے نہ مٹا سکیں۔

حسن اتفاق دیکھئے کہ والد محترم نے اس نسخہ کا خود کسی وقت دیباچہ لکھا تھا، وہ میں نے بہت تلاش کے بعد ڈسکونڈ نکالا، اس دیباچہ کا پڑھ لینا بہت ہی دشوار تھا، الحمد للہ میں نے اسے کامیابی سے اس کتاب کی ابتداء میں نقل کر دیا ہے۔ ناظرین کے لیے بطور نمونہ دو صفحات کی تصویریں بھی چھاپ دی ہیں کہ وہ خود اندازہ لگا سکیں کہ اسے صحیح نقل کرنا کتنا مشکل تھا، اس کام میں والد مرحوم کے اسٹینو گرافر مولوی احمد شاہ صاحب نے جو اس وقت ریٹوے میں ملازم ہیں، میری امداد کی، ان کا تہ دل سے ممنون ہوں۔

قارئین کی دلچسپی کے لئے میں نے کشف المحجوب کے صفحہ اول و آخر کی اور بادشاہوں کی مہروں والے دو صفحات کی تصویریں بھی چھاپ دی ہیں، آخری تصویر کے نیچے غالباً دانا شکوہ کے دستخط ہیں۔

اس نسخے کو مرحوم سید محمد ہاشمی فرید آبادی اور سندھ یونیورسٹی کے پروفیسر ڈاکٹر غلام مصطفیٰ خان نے بھی ایک مرتبہ پڑھا ہے، اس کے لئے ان دونوں حضرات کا شکریہ مجھ پر واجب ہے۔ میں اپنے عزیز دوست ڈاکٹر محمد بشیر حسین پروفیسر ادریش کالج

لاہور کا بھی ممنون ہوں کہ انہوں نے اس کتاب کی طباعت میں ہر ممکن مدد کی اور مجھے بعض مفید مشوروں سے نوازا۔

آخر میں ایک روح پرور واقعہ قلمبند کرنا ضروری سمجھتا ہوں تاکہ اہل دین اس پر غور کریں اور محظوظ ہوں، حضرت بہار الدین زکریاؒ کے خط کا نمونہ دنیا میں ناپید ہے، ان کے مرید بے شمار ہیں غالباً والد مرحوم کو ڈر تھا کہ ان کا یہ نسخہ چوری نہ ہو جائے اس لئے انہوں نے صرف اسی ایک نسخے کو اپنے سینکڑوں نسخوں میں سے احتیاطاً الماری میں پیچھے چھپا کر رکھا ہوا تھا جب میں نے شیخ محمد اکرام کے کہنے پر کتاب چھپوانے کا ارادہ کیا تو مجھے اس بات کا علم نہ تھا کہ والد مرحوم نے اسے چھپا کر رکھا ہے۔ چنانچہ میں نے اس نسخے کو ڈھونڈنے کے لئے گھر کا کونہ کونہ چھان مارا، مگر اس کا کہیں پتہ نہ پایا۔ حیرت ہوئی کہ کہاں غائب ہو گیا ہے۔ میں یہ تو خوب جانتا تھا کہ والد محترم اپنی کوئی کتاب کبھی کسی کو عاریت بھی نہ دیتے تھے، اور قلمی نسخہ کا تو ذکر ہی کیا۔ سخت دل برداشتہ ہوا، اور سمجھا کہ وہ غائب ہو گیا ہے، ذہنی کوفت اور روحانی پریشانی میں رات کو سویا، خواب میں حضرت داتا گنج بخشؒ تشریف لائے، ان کا جلال اور رعب مجھ پر اتنا طاری تھا کہ میں بیان نہیں کر سکتا، چنانچہ میں نے انہیں نظر اٹھا کر دیکھنے کی بھی جرأت نہ کی، بلکہ کشف المحجوب کا نسخہ ان کے سامنے کھول کر کھڑا ہوا اور کہا: داتا، اس آدمی کو آپ سے کس قدر عقیدت ہوگی کہ اتنی خوبصورت کتابت کی ہے۔ صبح اٹھا تو طبیعت بے نشاش تھی، کدورت دور ہوئی اور میں نے جا کر بید محمد حاشمی سے اپنا خواب بیان کیا، مسرت سے ان کے چہرے پر رونق آ گئی، انہوں نے کہا کہ یہ اشارہ ہے کہ نسخہ گھر ہی میں موجود ہے۔ چنانچہ میں نے اللہ کا نام لے کر اسے دوبارہ تلاش کرنا شروع کیا، میری خوشی کی کوئی انتہا نہ رہی جب وہ مجھے آخر کار دوسرے قلمی نسخوں کے پیچھے رکھا ہوا مل گیا۔

کچھ دنوں کے بعد اس کتاب پر کام شروع ہوا تو رات کو سوتے میں حضرت داتا گنج بخشؒ پھر خواب میں تشریف لائے، ان کے دست مبارک میں مفید کپڑے کی ایک

بڑی سی گٹھڑی تھی اور زمانے لگے : یہ تحفے میں تمہارے والد کے لئے لایا تھا ، مگر اب تمہیں دیتا ہوں میں نے ان کی جی بھر کر زیارت کی ، جب میں نے اس گٹھڑی کو کھولا تو اس میں ایک بیش قیمت ، خوبصورت سفید اونی چھتہ تھا ، داتا نے کہا : مجھے پہن کر دکھاؤ میں نے پہنا اور ان سے کہا : داتا دیکھئے یہ میرے ٹخنوں تک اُتا ہے ۔ اس وقت میں خوشی اور انبساط سے دیوانہ ہوا جاتا تھا ، اس کے بعد میں نے گٹھڑی سے ایک اُون کا گولا نکالا اور اپنی ایک عزیزہ سے ، جو میرے پاس گٹھڑی تھی (اور جو مجھے اب یاد نہیں) کہا : دیکھو ، داتا میرے لئے اُون کا گولا لائے ہیں کہ تم جرسی بن کر مجھے دو ، اس پر داتا نے اشارے سے میری بات کی تصدیق کی ،

چنانچہ یہ تحفہ دیکھ کر میں بہت خوش ہوا ، داتا صاحب مجھے یوں خوش دیکھ کر بڑے دل نواز انداز میں مسکرائے ۔

اس خواب کا ذکر میت ہاشمی سے دوبارہ کیا تو ان کی خوشی کا اندازہ لگانا مشکل تھا ، کہنے لگے : خوش بخت ہو کہ تمہارے اس منصوبے کی تصدیق داتا صاحب نے فرمائی ہے ۔ اب یقیناً تم یہ کام پایہ تکمیل تک پہنچاؤ گے تعجب ہے کہ مجھے ان تمام مشکلوں ، مجبوریوں اور مالی تنگیوں کے باوجود اس کام کو پایہ تکمیل تک پہنچانے کی سعادت میسر آئی ۔ کشف المحجوب حاضر ہے ۔ اسے پڑھیے اور زندگی کے رموز و اسرار سے پردہ اٹھا کر زندگی کی صحیح تصویر دیکھئے ۔

کچھ ایسے روپ میں محبوب بے حجاب ہوا : کہ حُسن کشف نے بدلا دل و نظر کا مزاج (محمد خان کلیم)

اختر الہیاد

احمد ربانی

ایم اے پاکستان ریلوے سروس

۳۰ اکتوبر ۱۹۶۸ء

۲۴ مین روڈ - لاہور

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مقدمہ

داتا گنج بخش کی زندگی کے حالات کم و بیش اتنے ہی معلوم ہیں جتنے انہوں نے خود استطراداً کشف المحجوب میں بتائے ہیں۔ شاید ہی اس سے زائد کوئی بات کسی اور ماخذ سے ملے۔ ان کے متعلق نفحات الانس میں ہے کہ علی بن عثمان بن علی بجلابی منزوی عالم و عارف تھے۔ شیخ ابو الفضل بن حسن نخعی کے مرید تھے اور بہت سے اور مشائخ کی صحبت سے بھی فیض اٹھایا تھا وہ کشف المحجوب کے مصنف ہیں جو اس فن (یعنی تصوف) کی مشہور معتبر کتابوں میں سے ہے، انہوں نے بہت سے لطائف و حقائق اس کتاب میں جمع کر دیئے ہیں۔

اپنے مرشد جناب النخعی کے متعلق کشف المحجوب میں وہ لکھتے ہیں:

طریقت میں ہیں ان کا پیرو ہوں۔ وہ تفسیر و روایات کے عالم تھے اور تصوف میں جہید کے مذہب کے پیرو تھے اور جناب صہری کے مرید تھے، ساٹھ سال تک گوشہ نشین رہے اور گناہی اختیار کیے رہے، زیادہ تر وہ جبل مٹام میں منزوی رہے۔

* [یعنی جبل لبنان میں جس کے متعلق ابن بطوطہ (۱۸۴: ۱)

نے لکھا ہے کہ وہ دنیا کے نہایت سرسبز پہاڑوں میں

سے بے طرح طرح کے پھل اور پانی کے چھتے اور
 سایہ دار مقامات و ہاں عام ہیں، منقطعین الی اللہ اور
 زاہدوں اور صلحار سے کبھی خالی نہیں رہتا اور اس
 کے لیے مشہور ہے یعنی صالحین بہت سے دہاں دیکھے
 جو منقطع الی اللہ تھے اور جو مشہور نہ ہوئے]

جناب الخلی نے بہت عمر پائی، آیات و براہین (دہایت) اُن میں بہت تھے، لیکن صوفیاء
 کا لباس اور رسوم (صوفیاء) انہوں نے اختیار نہ کیے، داتا صاحب لکھتے ہیں، میں نے اُن
 سے زیادہ بارُعب مرد نہیں دیکھا۔ جب وہ فوت ہونے لگے تو اُن کو فرمایا:
 "ایک اعتقادی مسئلہ تم سے کہتا ہوں اگر خود کو اس کے مطابق کر لو گے تو سب
 طرح کے رنجوں سے نجات پا لو گے وہ یہ کہ ہر محل میں ہر نیک و بد حال کے پیدا
 کرنے والا خدای عز و جل ہے، اس کے فعل سے جھگڑا نہ کرو اور دل کو رنج نہ دو۔
 یہ کہا اور جان دے دی۔

خلی کے علاوہ وہ اور بہت سے مشائخ کی صحبت سے فیض یاب ہوئے، جن
 کا ذکر انہوں نے اپنی کتاب میں کیا ہے، مثلاً شیخ ابو القاسم گرکانی، ابو سعید ابو
 الخیر اور ابو القاسم تشری۔

لاہور آنے سے پہلے انہوں نے بہت سیاحی کی، کشف المحجوب سے معلوم ہوتا ہے
 کہ شام سے ترکان تک تمام عالم اسلام میں انہوں نے گشت لگائی اور کتاب کے مختلف مقامات
 میں جو کچھ کہا ہے اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ وہ مختلف وقتوں میں دمشق، بیت الحن،
 آذربائیجان، بغداد و نواحی خوزستان، فارس، طوس، نیشاپور، میمنہ، سرخس، مرو، بخارا، بسطام،
 اوزکند، جبل جئم (جو سمرقند کے مشرق میں ہے) میں گئے اور یہ فرست غالباً مکمل
 نہیں۔ ایک زمانہ میں وہ عراق میں مقیم تھے اور طلبِ دینا اور فہر آں ناپاکی میں
 مصروف، مقررہ ہو گئے تھے۔ فرماتے ہیں: جس کسی کو ضرورت ہوتی میری طرف رخ کرنا

اور میں ان کی خواہش کے حصول کی محنت میں مبتلا ہو جاتا۔ آخر ایک بزرگ نے لکھا۔
 ”بیٹا دیکھنا دل کو خدا سے ہٹا کر کسی مشغول ہوا دل کی فراغت ہوئی میں نہ لگانا“
 ہاں اپنے دل سے عزیز تر دل پاؤ اور اس کے دل کی فراغت طلبی میں اپنا دل
 لگاؤ تو جائز ہے، ورنہ نہیں اس لیے کہ بندگانِ خدا کے لیے خدا کافی ہے“ اس بات
 سے ان کو اطمینان حاصل ہوا۔

شادی کے متعلق ان کو جو معاملہ پیش آیا وہ کچھ خوش آئند ثابت نہ ہوا وہ
 لکھتے ہیں: ”بعد اس کے کہ حق تعالیٰ نے ۱۱ سال تک مجھ کو شادی کی آفت
 سے محفوظ رکھا، اُس کی تقدیر سے میں اس آزمائش میں گرفتار ہوا اور میرا ظاہر و
 باطن اس صفت کا اسیر ہوا جو مجھ سے بیان کی گئی ہے اس کے کہ آنکھوں سے
 دیکھنے کا موقع ہوتا۔ ایک سال تک میں اس میں مستغرق رہا۔ چنانچہ قریب تھا کہ
 کہ میرا دین تباہ ہو جاتا تب حق تعالیٰ نے کمالِ لطف اور تمام فضل سے میرے
 بچاؤ کے استقبال کے لیے اپنی نگہداشت کو بھیجا اور اپنی رحمت سے خلاصی
 نصیب کی“ واللہ علیٰ ہر ذیل نعمانہ۔

سفینۃ الاولیاء میں ہے کہ تجرید و توکل کے قدم پر وہ سفر میں رہے اور بہت
 سی سیاحی کے بعد لاہور میں پہنچ کر مقیم ہوئے۔ اپنے لاہور کے قیام کا ذکر انہوں
 نے کشف المحجوب میں ص ۱۱۱ جگہ کیا ہے۔

ایک بزرگ کے ذکر میں لکھتے ہیں ”ان سے بہت سی روایتیں مجھ کو میرے شیخ
 کے ذریعہ پہنچی ہیں مگر اس وقت اس سے زیادہ (درج کرنا) ممکن نہیں۔ اس
 لیے کہ میری کتابیں دارالسلطنت غزنین میں — خدا اس کا نگہبان ہو! ہیں اور
 میں دیارِ ہند میں ناخسوں کے درمیان گرفتار ہوں۔“ اس عبارت کا آخری حصہ بعض

کُنسوں میں یوں ہے * اور میں شہر لہانور میں جو مٹان کے مصافات میں ہے ناہنسل
کے دربان گرفتار ہوں۔ اس جملہ سے ظاہر ہے کہ کشف المحجوب کا اقلًا کچھ حصہ لاہور
میں مرتب ہوا۔

خلاصۃ التواریخ میں ہے کہ جناب ہجویری غزنین سے سلطان محمود کے ہمراہ آئے
اور سلطان نے فتح لاہور کو ان کے برکات قدم کی طفیل سمجھا۔ یہ بیان غالباً درست نہیں
اس لیے کہ اگر بقول عبد اللطیف سلطان محمود نے لاہور ۳۹۳ھ میں فتح کیا جو غالباً
داتا صاحب کے بچپن کا زمانہ ہے یا وہ شاید اس وقت ابھی پیدا بھی نہ ہوئے ہوں۔

ان کے دردد لاہور کے متعلق فوائد الفوائد لکھنؤ ۱۶۱۹۰۸ ص ۳۵ میں ایک
دلچسپ گفتگو لکھی ہے حضرت نظام الدین ادلیار قدس اللہ سرہ العزیز نے ۹ ذوالقعدہ
۷۰۸ھ کی مجلس میں لاہور کی قبروں کا ذکر کیا ہے آپ نے فرمایا بہت بزرگوں کی
خواب گاہ دہاں ہے۔ پھر جامع فوائد سے پوچھا ”تم نے لاہور دیکھا ہے“ عرض کیا گیا
”دیکھا ہے“ اور بعض بزرگوں کی (قبروں کی) زیارت کی ہے۔ مثلاً شیخ حسین زنجانی اور
دوسرے ادلیار کی۔ فرمانے لگے کہ مخدوم علی ہجویری سے پہلے ان کے مرشد نے ان کے
پیر بھائی خواجہ حسین زنجانی کو لاہور کا قطب مقرر کیا ہوا تھا جب مخدوم صاحب
کو لاہور جا کر مقیم ہونے کا حکم ملا تو انہوں نے کہا کہ زنجانی دہاں ہیں ان
کے ہوتے میرے بھیجنے میں کیا حکمت ہے؟ جواب ملا تم دہاں جاؤ تم کو حکمت
پوچھنے سے کیا واسطہ؟ غرض جب یہ لاہور پہنچے تو رات کو شہر کے باہر ٹھہرے
صبح جب شہر میں داخل ہوئے تو دیکھا کہ خواجہ زنجانی کا جنازہ آ رہا ہے۔ یہ جنازے
کے ہمراہ ہوئے اور دہلی پر شہر کے مغرب میں جہاں ان کا مزار مبارک ہے جا ٹھہرے۔
شیخ حسین زنجانی اور شیخ علی ہجویری دونوں ایک ہی پیر کے مرید تھے وہ
پیر قطب عہد تھا۔ حسین زنجانی مدت سے لاہور میں مقیم تھے، کچھ عرصہ کے بعد خواجہ
علی ہجویری کے پیر نے ان سے فرمایا کہ ”لاہور جا کر مقیم ہوں“ عرض کیا کہ شیخ

حسین زنجانی دہاں میں "زبیا" تم جاؤ تو سہی۔ جب علی ہجویری حکم کے مطابق لاہور پہنچے تو رات کا وقت تھا صبح ہوئی تو شیخ حسین کا جنازہ لوگ باہر لائے۔

اس کے برعکس ملا جمالی نے سیر الادبیات قلمی ص ۲۰ پر لکھا ہے کہ جب خواجہ لاہور پہنچے تو ہجویری کا اسی سال میں انتقال ہو چکا تھا مگر حسین زنجانی زندہ تھے۔ ان ہی دنوں میں دلی فتح ہوئی اور معز الدین محمد سام بطرف غزنی روانہ ہوا اور راہ میں مارا گیا۔ حالانکہ دلی ۸۹۰ھ میں فتح ہوئی اور محمد سام ۸۹۲ھ میں مارا گیا۔ جمالی میں خواجہ اجیر کی چلہ کشی بر مزار داتا صاحب کا ذکر نہیں البتہ ص ۸ پر ہے کہ جیل جو بغداد سے، دن کی راہ پر ہے دہاں شیخ عبد القادر جیلانی کے پاس ۵ ماہ، دن رہے۔ ان کا حجرہ دہاں ہے۔ جمالی نے زیارت کی۔

شیخ حسین زنجانی کا حال لاہور کی تاریخوں میں ملتا ہے مگر ان کی تاریخ وفات کا صحیح پتہ ان سے نہیں ملتا اگر مل جائے تو پیر ہجویری کے ورد لاہور کی تاریخ مل جائے۔ یہ محمد لطیف نے یہ تاریخ ۱۰۲۰-۱۰۳۹ھ دی ہے مگر ان کا ماخذ معلوم نہیں۔ اگر یہ صحیح ہے تو یہ زمانہ غزنویوں میں سے سلطان مسعود اول بن محمود غزنوی کی سلطنت کا تھا۔

داتا شکرہ نے سفینۃ الاولیاء میں ان کی ایک کرامت کا ذکر کیا ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ انہوں نے ایک مسجد بنوائی تھی جس کی محراب اور مساجد لاہور کی نسبت مائل بجنوب تھی اور علماء وقت کے اعتراض پر خود امامت کرائی۔ تب مقتدیوں کو کعبہ مسجد کے محاذ میں نظر آیا (دیکھیے تحقیقات چشتی)

اسی قسم کا قصہ حسن افغان مرید خواجہ بہار الدین زکریا کا سیر الاولیاء صفحہ ۴۵ میں ہے کہ دہلی میں ایک مسجد بن رہی ہے لوگ شک میں تھے انہوں نے اٹاہ کیا کہ وہ دیکھو کعبہ۔

اس کے بعد صاحب سفینہ نے لکھا ہے ان کی قبر بھی ان کی مسجد کی

محراب کے مطابق ہے۔ ہمارے ایک فاضل معاصر نے اس مسئلہ پر توجہ دینی ہے کہ سوائے شاہی مسجد کے، دور انحطاط کی مساجد کا رخ صحیح سمت قبلہ کی طرف نہیں ہے پرانی مسجد کو چند مرتبہ از سر نو تعمیر کیا گیا اور مسجد قدیم اس وقت بصورتِ قدیم موجود نہیں مگر رہائشیین کے نقطہ نظر سے یہ مسئلہ تحقیق طلب ہے کہ مسجد اور قبر کی سمت میں کیا نسبت ہے؟ اور وہ سمت کیا ہے؟

داتا صاحب کے متعلق مولانا جامی نے لکھا ہے کہ وہ عالم اور عارف تھے۔ صاحب خزینۃ الاصفیاء نے لکھا ہے کہ وہ جامع علوم ظاہری و باطنی زاہد متورع متقی صاحب خوارق و کرامت اور حنفی المذہب تھے۔ لاہور میں دن کو تدریس و تعلیم اور رات کو تلقین میں مصروف رہ کر ہزار ہا جہلاء کو عالم و فاضل اور صد ہا گم کردگان راہ حق کو راہ راست بتائی۔ ان کی تاریخ وفات نفحات اور حاشیہ نفحات مآثر الکرام (اگرہ ۱۹۱۰ء) ۶:۱ میں نہیں دی ہے اور اکثر دیگر مآخذ میں اور مزار کے کتبوں میں ۷۵ھ درج ہے اور لفظ سردار اس کو ظاہر کرتا ہے۔ صرف خزینۃ الاصفیاء میں سفینۃ الاولیاء کے حوالہ سے لکھا ہے کہ وہ ۴۶۰ھ یا ۴۶۶ھ میں فوت ہوئے۔ مگر دارا شکوہ کے خود نگاشتہ نسخہ میں جس کے رد و گراف پنجاب یونیورسٹی لائبریری میں ہیں سوائے چار صد اور نوادہ اور علامت زیادت کے اور کچھ درج نہیں۔ یعنی غرض اس نسخہ کی تحریر کے وقت آپ کے سن وفات کی تحقیق مصنف کو نہ تھی۔ ۴۶۵ھ میں سلطان ابراہیم بن مسعود غزنوی کا عہد سلطنت تھا۔

داتا صاحب کی قبر کے متعلق ابراہیم نے آئین اکبری میں تعین نہیں کی صرف اتنا لکھا ہے کہ آپ کی خواب گاہ لاہور میں ہے۔ البتہ دارا شکوہ نے تفصیل دی ہے اور یہ کہا ہے کہ "قبر شہر لاہور کے درمیان قلعہ کے مغرب میں واقع ہے۔" یہ کچھ عجیب سا بیان ہے اس لیے کہ قبر شہر کی تفصیل کے باہر ہے البتہ شہر کی بیرونی آبادی کے درمیان ہے اور قلعہ کے مغرب کی بجائے جنوب مغرب کہنا زیادہ صحیح تھا۔

ایسا معلوم ہوتا ہے کہ دارا شکوہ کے زمانہ میں قلعہ سے مغرب کو آتے تھے تو شاہی مسجد تو اس وقت تھی ہی نہیں۔ پہلا قابل ذکر مقام دریائے سادی کا گھاٹ تھا۔ دریا اس وقت قلعہ کے نیچے سے بہتا تھا اس گھاٹ کو کابل جانے والی سڑک عبور کرتی تھی اور گھاٹ کے بعد داتا صاحب کے مزار مبارک والا علاقہ ہی قابل ذکر تھا۔ چنانچہ ایک انگریز بیاح بیغ نامی نے جو ۱۷۱۱ء یعنی جہانگیر بادشاہ کے عہد میں ۶۴ ماہ کے قریب لاہور میں ٹھہرا رہا اسی ترتیب سے ان مواضع کا ذکر کیا ہے گو وہ "مسجد شکر گنج" کہتا ہے بجائے "مسجد گنج بخش" کے۔

صاحب سیفۃ الاولیاء (دارا شکوہ) نے لکھا ہے کہ محمد صاحب کے والد کی قبر غزنین میں ہے اور ان کی والدہ ماجدہ کی قبر بھی غزنین ہی میں اپنے بھائی تاج الاولیاء کی قبر کے متصل ہے۔ دارا نے آپ کے والدین اور ماموں کی اور لاہور میں خود ان کے روضہ منورہ کی زیارت کی تھی۔ داتا صاحب کا مزار سنگ مرمر کا گل کار ہے اور سفید سنگ مرمر کے پھونز پر واقع ہے۔ سارا تھوڑا ایک ٹال پتھر کا ہے اس مزار مبارک کے دائیں اور بائیں دو اور قبریں ہیں۔ بنول چشتی ایک شیخ احمد تھادی سرخسی کی ہے (یہ نام مطبوعہ کتاب میں مسخ شدہ ہے) اور دوسری شیخ ابو سعید ہجویری کی رحمہم اللہ جمیعین۔ سرخسی کا ذکر کشف المحجوب میں محمد صاحب نے چار پانچ مرتبہ کیا ہے، رجال صوفیائے متاخرین کی فہرست میں ان کو شامل کر کے لکھا ہے کہ وہ مدت تک میرے رفیق تھے۔ ایک دوسری جگہ تعین سے کہا ہے کہ وہ ماوراء النہر میں میرے رفیق تھے، مگر ان کے لاہور میں آنے کا ذکر نہیں کیا۔ شیخ ابو سعید ہجویری کا ذکر کتاب کے آغاز میں صرف ایک مرتبہ کیا ہے اور ان کا سوال بیان کر کے کتاب کو اس جواب سے شروع کیا ہے۔

تحقیقات چشتی میں ہے کہ مزار اور پجوترہ ابراہیم بن مسعود غزنوی نے بنوایا واللہ اعلم۔ پہلے قبر پر گنبد نہ تھا۔ یہ ۱۲۷۸ھ میں تعمیر ہوا اور پیجرہ چوبی بنایا گیا اور اس میں آئینے لگوائے گئے۔ حاجی فیروز دین نے اس چوبی پیجرہ کی بجائے سنگ مرمر کے ستون

اور جالیاں لگوئیں۔ ۲۰ صفر ۱۳۵۹ھ اس ترمیم کی تاریخ مختلف اطراف میں درج ہے۔
مشرق کی جانب شیخ ہندی کی بڑی مسجد ۱۳۲۰ھ میں نو تعمیر ہوئی۔ پرانے محراب کے موقفہ
پر سنگ مرمر کی سل لگی ہے۔ ۱ محرم کو غسل قبر ہوتا ہے۔

دارا شکوہ نے لکھا ہے کہ مخدوم صاحب لاہور میں آئے۔ تو اس کے نواح کے لوگ
سب ان کے مرید اور معتقد ہو گئے۔ میر عبد العزیز زنجانی لاہوری نے جو غالباً شاہ جہان
کے زمانہ کا شاعر ہے عرقی کے مشہور قصیدے کے جواب میں لاہور پر ایک قصیدہ میں
لکھا ہے کہ اس میں داتا صاحب کے مزار پر جو ہجوم زائرین کا رہتا ہے اس کی طرف
اشارہ کرتا ہوا کہتا ہے۔

مزارِ در شاہِ شاہِ ہجوری ندیدستی

کہ محلِ آسا بہ پیرانوشِ جوشِ انس و جان بینی

گدایِ درگش از منزلتِ شاہِ جہان بیابی

غلامِ خادمش از رتبہِ مخدومِ جہان بینی

دارا شکوہ نے سیفۃ میں لکھا ہے کہ شبِ جمعہ کو خلعتِ انبوہ در انبوہ زیارت
روضہ منورہ کے لیے جمع ہوتی ہے اور مشہور ہے کہ جو شخص چالیس شبِ جمعہ یا چالیس
روز پیہم ان کے روضہ شریف کا طواف کرتا ہے جو حاجت اس کی ہو پوری ہو جاتی
ہے واللہ اعلم۔

برجِ خلافت کی کیفیت آج بھی دیلی ہے جیسی مغلوں کے دور میں تھی۔

جالی کے حوالہ سے گلزارِ ابرار میں ہے کہ خواجہ جب تشریف لائے تو لاہور میں

چند روز پیر زنجانی کی مصاحبت میں بھی قیام فرمایا تھا۔

بعض کہتے ہیں کہ مصنف کشف کی خواب گاہ غزنین میں ہے۔ اذکارِ ابرار ترجمہ

گلزارِ ابرار (آگرہ - ۱۳۲۶) ص ۲۵۔ عہدِ جہانگیر میان (۱۰۱۴ - ۱۰۲۲) لیکن اولین بیان کہ کشف المحجوب

کے مصنف وہ بزرگ ہیں جن کا مبارک مزار لاہور میں ہے، دوسرے بیان کی نسبت

[illegible]

قریب بہ صحت ہی ہے۔

داتا صاحب نہ صرف عارف تھے بلکہ عالم اور مصنف بھی تھے ان کی سب سے مشہور تصنیف کشف المحجوب ہے جس کی نسبت مولانا جامی نے لکھا ہے کہ اس فی دینی تصوف کی معتبر اور مشہور کتابوں میں جس میں آپ نے بہت سے لطائف و خفایا کو جمع کر دیا ہے۔ کشف المحجوب کے علاوہ کم سے کم نو تصانیف ان کی اور تھیں جن کا ذکر سرسری طور پر اسی کتاب کشف المحجوب میں آیا ہے۔ اور جو اب تائید ہیں۔ ان کشف المحجوب میں بعض مضامین ان کتابوں کے اختصار سے بیان ہوئے ہیں ان کتابوں کی تفصیل یہ ہے:

۱۔ ایک دیوان

۲۔ منہاج الدین جس کا موضوع طریقت تصوف تھا۔ اس میں مناقب اصحاب صفہ بہ تفصیل بیان کیے گئے اور حسین بن منصور حلاج کا کچھ حال بھی بتایا تھا۔ دیوان کی نسبت لکھا ہے کہ کسی نے مجھ سے مانگا۔ اس کا اور نسخہ نہ تھا۔ مانگنے والے نے میر نام سر کتاب سے حذف کر کے اس کی نسبت پلٹ دی اسی طرح دوسری کتاب بھی کسی نے اپنی طرف منسوب کر لی۔

۳۔ اسرار الخرق و المومات، کشف المحجوب کے لاہوری ایڈیشن اور ایک قدیم نسخہ میں جو شیخ بہار الدین ذکر یا طانی کے قلم سے نقل ہوا اس کتاب کا یہی نام ہے مگر ردی ایڈیشن میں اس کا نام اسرار الخرق المومات اختیار کیا گیا ہے بہر حال مضمون اس کا مرقعات ظاہری و باطنی سے تعلق رکھتا ہے۔

۴۔ کتاب فا و بقا، تزیینات اباب اللسان اور ان کی پرستش "جملات" کا ذکر کر کے فرمایا ہے کہ کتاب مذکورہ میں "ہوس کوہی" و تیزی احوال کے وقت ہم نے بھی اس قسم کا کلام لکھا ہے۔

۵۔ کتاب در شرح کلام حبیبی منصور حلاج۔ یہ کتاب کا نام نہیں اس کا مضمون ہے۔

اس میں دلیلوں اور جھوٹوں سے علاج کے علوم کلام پر گفتگو کی ہے۔
۶۔ کتاب البیان لائل البیان: فرماتے ہیں کہ میں نے حال بدایت میں یہ کتاب لکھی

در باب جمع و تفرقہ

۷۔ نحو القلوب: اس میں اسی جمع و تفرقہ پر سیر حاصل گفتگو ہے۔

۸۔ الرعاۃ بحقوق اللہ تعالیٰ: تاجید کے مضمون پر قریباً اسی نام کی کتاب ان سے دو
صدی سے زیادہ پہلے ابو عبد اللہ الحارث بن اسد الحامی تدوین کرنے والے لکھی جو چھپ
چکی ہے

۹۔ ایک کتاب ایمان کے موضوع پر انہوں نے لکھی جس کا نام نہیں بتایا۔
کشف المحجوب کتاب کے نسخے ملتے ہیں ایک دفعہ لاہور میں چھپی ڈاکٹر نکلسن کا انگریزی
ترجمہ لاہوری ایڈیشن پر مبنی ہے۔ کتاب کا ایک نفیس ایڈیشن پروفیسر ٹرکودسکی نے
۱۹۴۷ء میں لینن گراڈ سے شائع کیا۔

کشف المحجوب تصوف کی اولین تصنیف ہے جو فارسی میں لکھی گئی۔ صوفیائے کرام کے حالات
اور تعلیمات کے بارے میں اس سے پہلے عربی میں متعدد کتابیں لکھی گئیں۔ مثلاً ابو نصر
سراج کی کتاب الملح، ابو طالب مکی کی قوت القلوب، کلابازی کی کتاب الترقی، ابنی
کی طبقات الصوفیہ، ابو نعیم کی حلیۃ الاولیاء اور رسالہ قشیری۔ مگر مخدوم صاحب نے اس
کتاب کو لوگوں کی آسانی کی غرض سے سلیس فارسی میں لکھا ایک جگہ وہ لکھتے ہیں کہ
میری مراد اس کتاب کے لکھنے سے اثبات اصول طریقت ہے۔ ایک دوسری جگہ کہا ہے
کہ مقصد تحریر کتاب سے یہ ہے کہ مراد طریقت کے مغالعات کو کھولا جائے۔ کتاب میں
تاریخی عنصر قریباً مفقود ہے۔ کسی واقعہ کی تاریخ نہیں دی ہے۔ شاید ایک حد تک ان
کی وجہ یہ تھی کہ بقول ان کے لاہور میں جہاں کتاب مکمل ہوئی ان کو کتابیں نہ
ملتی تھیں۔

اس کتاب میں مصنف علیہ الرحمۃ کی حیثیت ماہر اصول علم تصوف کی ہے۔

ہوں سمجھیے کہ گویا کسی صوفی کا حال بیان کرنے لگتے ہیں تو اس کے در چار اذال بیان کرنے کے بعد وہ ان مسائل کی حقیقت پر ایک ضمنی عنوان قائم کر کے ایک پوری فصل لکھ دیتے ہیں۔

مقدمہ کتاب کے بعد فقر، تصوف، مرقہ پوشی، ملامت وغیرہ کی بحث کے بعد وہ ائمہ تصوف کے طبقہ اول میں صحابہ کرام، اہل بیت اور تابعین کا ذکر کرتے ہیں خصوصاً اہل صفہ حضرت بلال اور حضرت سلمان فارسی کا، رضوان اللہ علیہم اجمعین، تابعین میں سے انہوں نے حضرت حن بصری کا خصوصیت سے ذکر کیا ہے حضرت حن بصری کے در کے بعد اتباع تابعین سے لے کر عہد مصنف کے قریب تک ۶۴ صوفیائے کرام کا ذکر ہے ان میں امام ابو حنیفہ، امام احمد حنبل اور جناب داؤد بن نصیر الطائی کو بھی شامل کیا ہے۔ جو اصحاب مذہب تھے۔ اکابر صوفیاء جن کا ذکر اس باب میں کیا ہے ان میں ذوالنون مصری، ابراہیم بن ادھم، بایزید بسطامی اور جنید دحلّاج ہیں۔

ان کے بعد مصنف نے صوفیائے معاصرین سے پہلے دس اکابر کا ذکر کیا ہے۔ جن میں ان کے پیر ابو الفضل محمد بن الحسن الختلی بھی شامل ہیں۔ پھر ایک لمبی فرست شام و عراق، ایران، امداد النہر اور غزنین کے صوفیوں کی دی ہے جن کے متعلق ان کے پاس مواد کافی نہ تھا۔ اس فرست سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ زاد خراسان میں تصوف کے عروج کا تھا۔ خود مصنف نے فرمایا ہے کہ "خراسان کے تمام صوفیہ کا شمار میرے لیے دشوار ہے۔ میں صرف خراسان میں تین سو ایسے لوگوں سے ملا ہوں کہ ان میں سے ہر ایک کا الگ مشرب تھا ان میں سے ہر ایک جہان بھر کے لیے کافی ہے اور یہ سب کچھ اس لیے ہے کہ آفتاب محبت اور اقبال طریقت خراسان کے طالع میں ہے۔"

لمعات صوفیہ کو بیان کرنے کے بعد جو کتاب کی ایک چوتھائی سے کچھ زیادہ ہے۔ جناب مصنف نے صوفیوں کے ۱۱ فرقوں کے فرق پر ایک اہم باب باندھا

ہے۔ یہ فرق چنداں اہم معلوم نہیں ہوتا۔ اور ایسا لگان ہوتا ہے کہ جناب مصنف نے ان فرقوں کا ذکر کر کے تصوف کے اصولوں کی وضاحت کے لیے موقع تلاش کیے ہیں مثلاً پہلا فرقہ محاسبی رضا کو مقامات میں نہیں احوال میں شمار کرتا ہے، مصنف نے یہ بیان کرنے کے بعد حقیقت رضا پر ایک مقالہ تحریر فرما دیا ہے۔ آخری فرقہ ظانیہ تناسخ کا قائل ہے، اس کا ذکر کرنے کے بعد مصنف نے حقیقت روح پر مفصل گفتگو کی ہے۔ دقت علی ہذا۔

اصول اسلام کی مزید تشریح کے لیے جناب مصنف نے ۱۱ باب اور مرتب کر کے اپنی کتاب کو ختم کیا ہے۔ ان ابواب کا عنوان "کشف الحجاب الاول" "کشف الحجاب الثانی" تا "کشف الحجاب الحادی عشر" رکھا ہے۔ ان میں معرفت الہی، توحید، ایمان، طہارت، ازنجاست، توبہ، نماز، زکوٰۃ، روزہ، حج وغیرہ سے بحث کی ہے مگر ہر اصول کی تشریح میں صوفیہ کا نقطہ نظر پیش کیا ہے مثلاً نماز کے متعلق فرماتے ہیں:

جان لو کہ نماز ایسی عبادت ہے کہ ابتدا سے انتہا تک مرید اس میں راہ حق پاتے ہیں اور ان کے مقامات کا انکشاف اس میں ہوتا ہے۔ چنانچہ طہارت مریدوں کے لیے توبہ کی جگہ لیتی ہے اور پیر پکڑنا قبلہ راست کرنا ہے اور قیام بجائے مجاہدہ نفس ہے اور قرأت بجائے ذکر دائم کے اور رکوع کرنا بجائے تواضع اور سجدہ کرنا بجائے معرفت نفس ہے اور تشہد بجائے مقام انس اور سلام پھینا دینا سے گوشہ گیری اور بند مقامات سے باہر نکل آنے کے بجائے ہے۔

حج کے متعلق ارشاد ہوتا ہے:

”حج در طرح کا ہوتا ہے ایک غیبت (الہی) میں اور
 دوسرا حضور (الہی) میں جو شخص مکہ کے قرب و جوار
 میں غیبت میں ہے وہ ایسا ہے گویا اپنے گھر میں
 غیبت میں ہے اس لیے کہ ایک غیبت دوسری
 غیبت سے بہتر نہیں ہوتی اور وہ جو اپنے گھر کے
 اندر حضور میں رہے وہ ایسا ہے گویا مکہ میں حضور
 میں ہے اس لیے کہ ایک حضور دوسرے حضور سے
 بہتر نہیں ہوتا پس حج ایک مجاہدہ ہے جس سے
 مقصود مشاہدہ ہے اور مجاہدہ مشاہدہ کی وجہ نہیں بلکہ
 اس کا فدیہ ہے پس مقصود حج خانہ کعبہ کی
 زیارت نہیں بلکہ مشاہدے کا حصول ہے۔“

اس سے کچھ پہلے داتا صاحب نے حضرت بابزید بسطامیؒ کا قول نقل کیا ہے
 فرماتے ہیں :

پہلے حج میں میں نے گھر (یعنی خانہ کعبہ) کے سوا کچھ نہ دیکھا، دوسری طرف گھر بھی
 دیکھا اور گھر والے کو بھی دیکھا، تیسری دفعہ صرف گھر والے کو دیکھا ہے اور گھر کو نہ دیکھا
 حقیقت سماع میں صرفیہ کے مراتب کا ذکر کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ ایک درویش کو
 میں نے پچھتم خود جہاں آذربائجان میں دیکھا تھا کہ وہ چلتے چلتے یہ شعر گنگا بنا تھا۔

و اللہ ما طلعت شمس ولا غربت	الادانت منی قلبی و دسواسی
ولا جلست الی قوم احدثهم	الادانت حدیثی بین جلاسی
ولا تنفست محزوناً ولا طرباً	الا دجھک مقرون بانفا سی
ولا هممت بشرب الماء من عطش	الا رأیت خیالاً منک فی الکاس
فلو قدرت علی الایتان زرتکم	سجماً علی الوجہ او مشیاً علی الراس

خدا کی قسم سورج کبھی طلوع نہ ہوا اور کبھی غروب نہ ہوا بجز اس کے کہ تم میرے دل کی آرزو ہو۔

اور میں نے کبھی لوگوں میں بیٹھ کر بات چیت نہ کی بجز اس کے کہ تم میرے ہم نشینوں میری گفتگو کا موضوع تھے۔

اور میں نے کبھی غم یا غشی میں سانس نہ لیا بجز اس کے کہ تمہاری محبت میرے سانس کے ساتھ جاری تھی۔

اور میں نے کبھی پیاس میں پانی نہ پیا بجز اس کے کہ تمہاری صورت مجھے پانی کے پیالے میں نظر آئی۔

اگر مجھ میں طاقت ہوتی تو میں آکر تمہاری زیارت کرتا مانتا رگڑتا ہوا سر کے بل چلتا ہوا۔

یہ شعر پڑھتے ہی اس کا رنگ اڑ گیا تھوڑی دیر تک بیٹھا اور ایک پتھر کے ساتھ پیٹھ لگا لی اور دم دے دیا۔

صوفیاء کلام اہل حال ہیں ہم اہل قائل ان کی حقیقت کو کیسے سمجھ سکتے ہیں مگر چونکہ صالحین کی محبت سے امید ہو سکتی ہے کہ خدا ہم کو بھی توفیق صلاح دے۔ ان بزرگوں کے حالات کے مطالعہ سے فلاح و بہبود اور خیر و برکت کی توقع جائز طور پر کی جاسکتی ہے۔ ان بزرگوں نے ظاہر دین کی حقیقت تلاش کی اور لفظ کو معنی سے روشناس کرایا۔ روح کی گہرائیوں کے ممکنات کو ڈھونڈا اور چونکہ انہوں نے خود کو تمام عمل بنایا ان کی زندگیاں لوگوں کے لیے نمونہ بنیں اور ان کے کلمات میں وہ تاثیر پیدا ہوئی جس سے ایک عالم کو راہ ہدایت نہ صرف نظر آئی بلکہ اس پر چلنے کے لیے ایک تری جذبہ بردے کار آیا۔ انہی کی پاک زندگیوں نے مذہب اسلام کی صحیح تصویر دنیا کے سامنے پیش کی کہ جس سے اپنے اور بیگانے کشاں کشاں اس کی طرف آئے

اور مُردہ ردعمل میں زندگی کی لہر دوڑنے لگی۔ جن میحا نفس بزرگوں نے اس ملک
کے لوگوں کو طریقت کا پیغام پہنچایا ان کی صفتِ ادل میں حضرت داتا گنج بخشؒ
کا مقام ہے :

مشرقی

حضرت داتا گنج بخشؒ

حضرت داتا گنج بخشؒ کا نام علی اور اُن کے والد ماجد کا نام عثمان تھا۔ اُن کا پورا نسب اور اُن کی نسبت یہ ہے: علی بن عثمان بن علی الجلابی ثم المجویری الغزنوی۔ اُن کی کنیت ابو الحسن ہے۔ حدائق الحنفیہ میں ہے کہ آپ کا شجرہ نسب امام حسنؑ تک پہنچتا ہے۔ اُن کا تمام گھرانہ زہد و تقویٰ کا گھرانہ تھا۔ سفینۃ الاولیاء میں ہے کہ حضرت داتا صاحب کی اصل افغانستان کے شہر غزنی سے ہے۔ جلاب اور مجویر غزنی کے دو محلے ہیں۔ آپ پہلے ایک محلے میں رہتے تھے۔ پھر دوسرے میں منتقل ہوئے۔ اس لیے انہیں کبھی جلابی اور کبھی مجویری کہتے ہیں۔ اُن کے والد بزرگوار کی قبر غزنی میں ہے اور اُن کی والدہ ماجدہ کی قبر بھی اسی شہر میں داتا صاحب کے ماموں تاج الاولیاء کی قبر سے متصل ہے۔ اُن تمام قبروں کی زیارت شہزادہ دارا شکوہ نے خود کی دہلیری صاحب کشر بہلول پور نے ۲۶ اکتوبر ۱۹۵۹ء کو مجھے بتایا کہ یہ قبریں اب بھی موجود ہیں وہ غزنی گئے تھے اور انہوں نے اُن قبروں کو موجود پایا، گنج بخشؒ جناب مجویری کا لقب ہے۔ کہتے ہیں کہ حضرت خواجہ معین الدین چشتیؒ آپ کے مزار پر معتکف رہے، جاتے وقت یہ مشہور شعر

گنج بخش فیض عالم مظهر نور خدا علان را پیر کمال کاخان را رہنا
جس میں آپ کو گنج بخش کہا ہے، پڑھا۔ مگر بعض قرائن سے ظاہر ہوتا ہے کہ آپ کی زندگی ہی میں اس لقب سے ملقب کیا گیا تھا۔

مختلف تذکروں میں داتا صاحب کا کچھ نہ کچھ حال دیا ہے۔ "نفحات الانس" میں انہیں "عالم

و عارف کہا ہے۔ اور سنیۃ الاولیاء میں ہے کہ ان کے خوارق و کرامات حدِ حصر سے زیادہ ہیں۔ اور حدائق الغنیۃ میں ہے کہ آپ اولیاء متقین میں سے ہیں۔ جامع علوم ظاہری و باطنی 'عابد' زاہد متقی، منظر خوارق و کرامات اور حنفی المذہب، لیکن مفصل حالات پڑاتے تذکرہ نویسوں میں سے کسی نے نہیں لکھے، یہاں تک کہ ان کی تاریخ ولادت و وفات اور ان کے درود لاہور کی تاریخ بھی قطعی طور پر معلوم نہیں۔ اندازے سے کہا جاتا ہے کہ ان کی ولادت پانچویں صدی ہجری کے شروع میں ہوئی ہوگی۔ اور وفات کی تاریخ مشہور ۶۶۵ھ اور ۶۶۹ھ کے درمیان بتائی جاتی ہے۔ مگر قیاس چاہتا ہے کہ ان کا وصال اس سے بہت بعد ہوا، اس کی دلیل ابھی بیان ہوگی۔ مواد کی اس قلت کے باوجود داتا صاحب کی کتاب کشف المحجوب میں ان کی زندگی کے بعض کوائف اتفاقاً مذکور ہو گئے ہیں۔ انہیں پر اعتماد کر کے چند باتیں عرض کی جاتی ہیں۔

ایسا معلوم ہوتا ہے کہ شاید طریق تصوف پر گامزن ہونے سے پہلے داتا صاحب پر ایک دور ایسا بھی گذرا جس میں وہ عراق میں مقیم اور دنیا طلبی اور فناء اموال میں بے چینی کے ساتھ مصروف رہتے تھے۔ اس زمانے میں انہوں نے بہت سا قرض بھی لے لیا تھا۔ وہ فرماتے ہیں کہ ہر کسی کی بے ہودہ فرمائش مجھے برداشت کرنا پڑتی تھی۔ لوگ میری طرف رخ کرتے تھے اور میں ان کی خواہشات کے سرانجام دینے کی مشکل میں گرفتار تھا۔ اس وقت میدانِ وقت میں سے ایک نے مجھے یہ خط لکھا: "دیکھو بیٹا! جو دل ہوا و ہوس میں مشغول ہے۔ اس کی خاطر سے تم اپنے دل کو خدائے عز و جل سے نہ ہٹاؤ۔ ہاں، اگر تم ایسے دل کو پاؤ جو تمہارے دل سے گرامی تر ہو، تو اس دل کو راحت دینے کی خاطر تم بے شک اپنے دل کو مشغول کرو، ورنہ رُک جاؤ۔ اس لیے کہ بندوں کے لیے خدا خود کافی ہے۔ داتا صاحب لکھتے ہیں کہ اس بات سے مجھے فدا سکون مل حاصل ہو گیا۔

ایک دوسرے مقام پر آپ نے اپنی زندگی کا ایک اور واقعہ بھی بیان فرمایا ہے۔

بظاہر ان کے دُنیا کو ترک کرنے کے بعد یہ واقعہ پیش آیا۔ وہ کہتے ہیں: میں کہ علی ابن عثمان الجلابی ہوں، گیارہ سال تک شادی کی آفت سے محفوظ رہا۔ مگر میری تقدیر میں تھا کہ میں آزمائش میں پڑوں میں نے طرفِ ثانی کو دیکھا بھی نہ تھا۔ مگر جو صفت میرے سامنے بیان ہوئی، میرا ظاہر و باطن اس کا اسیر ہوا اور میں کامل طور پر اس میں مہمک ہو گیا۔ نزدیک تھا کہ میرا دین تباہ ہو جائے۔ حق تعالیٰ نے اپنے کامل فضل اور پوری ہر بانی سے اپنی نگہداری کو میرے ناچار دل کی حفاظت کے لیے بھیجا اور اپنی رحمت سے مجھے نجات دلائی۔ والحمد للہ علیٰ جزیل نعمائہ۔“

یوں تو داتا صاحب نے بہت سے مشائخ کی صحبت سے فیض پایا۔ لیکن انہوں نے حضرت ابوالجاس شتقانی کی نسبت لکھا ہے کہ: مجھے ان سے کمال اُس تھا، اور وہ بھی مجھ پر سچی شفقت فرماتے تھے۔ بعض علوم میں وہ میرے استاد تھے۔ یہ بزرگ نہ صرف اہل تصوف کے بزرگانِ اہل میں سے تھے۔ بلکہ مختلف اصولی اور فردی علوم میں اہم بھی تھے۔ یہ تو تھا علمِ ظاہر۔ امورِ باطن میں داتا صاحب نے شیخ ابو الفضل محمد ابن حسن النخعی سے فیض پایا۔ نخعی یا نخلان بدخشان کے مغرب میں دریائے جیون کے دائیں کنارے پر ایک علاقے کا نام ہے۔ کبھی اس نام کا اطلاق خراسان کے مشرق اور شمال کے تمام بلاد پر بھی ہوتا ہے۔ جناب نخعی کی نسبت داتا صاحب فرماتے ہیں: میں طریقت میں ان کا پیرو ہوں، وہ علمِ تفسیر و روایات کے عالم تھے اور تصوف میں مذہبِ جیند کے پابند تھے۔ حضری کے مرید اور اُن کے سادہ تھے۔ سچی گوشہ نشینی کی وجہ سے ساٹھ سال تک گوشوں میں چھپا کیے اور اپنا نام خلقت کے درمیان گم کر دیا۔ وہ اکثر جبلِ لکام میں رہا کرتے تھے۔ ”جبلِ لکام سلسلہ کوہِ لبنان (ANTI-TAURUS) کا وہ حصہ ہے، جو انطاکیہ اور مصیصہ کے متصل ہے۔ پھر فرماتے ہیں کہ جناب نخعی نے لمبی عمر پائی، وہ صوفیوں کے لباس اور ان کی رسوم کے پابند نہ تھے، بلکہ اہلِ رسم کے ساتھ سختی سے پیش آتے تھے۔ اس کے بعد داتا صاحب فرماتے ہیں کہ: ایک دن میں اُن کے ہاتھ دھلا رہا تھا کہ میرے دل

میں خیال گذرا کہ جب کام تقدیر اور قسمت سے بنتے ہیں تو کیا ضرور ہے کہ آزاد لوگ خود کو
 بڑھوں کا غلام بنائیں۔ شیخ نے مجھے مخاطب کر کے کہا: بیٹا! میں جانتا ہوں کہ تم نے کیا
 سوچا ہے، تمہیں معلوم ہے کہ ہر حکم کا ایک سبب ہوتا ہے۔ جب خدا کو یہ منظور ہوتا
 ہے کہ وہ ایک عوان بچے کے سر پر تاج کرامت رکھے، تو اسے توبہ کی توفیق دیتا ہے
 اور اپنے دوست کی خدمت میں مشغول کر دیتا ہے۔ غرض یہ ہوتی ہے کہ یہ خدمت اس
 کی کرامت کا سبب بن جائے۔ عوان دیوانِ سلطانی کے سرہنگوں کو کہتے ہیں۔ اس قصے
 سے گمان گذرتا ہے کہ داتا صاحب کے بزرگوں میں سے شاید کسی کا تعلق کبھی اس گروہ
 سے رہا ہو، مگر اور کسی کاخذ سے اس کی تائید نہیں ہوتی۔ دمشق کے قریب ایک گاؤں
 ہے جسے "بیت الجن" کہتے تھے۔ جناب خلی کا انتقال اس گاؤں میں ہوا۔ جب ان کا
 دقت قریب آ پہنچا تو داتا صاحب کو یہ دھیت کی: "تمہیں معلوم رہے کہ ہر مقام پر
 نیک و بد حال پیدا کرنے والا خدا ہے عز و جل ہے۔ تمہیں چاہیے کہ اس کے کام پر
 جھگڑا نہ کرو اور دل کو رنجیدہ نہ ہونے دو۔ اس کے سوا آپ نے اور کوئی دھیت
 نہ کی اور جان بچنی تسلیم کی۔"

"کشف المحجوب" داتا صاحب کی واحد تصنیف ہے جو ہم تک پہنچی۔ اس کتاب سے
 معلوم ہوتا ہے کہ داتا صاحب نے نو (9) کتابیں اور بھی لکھیں، مگر وہ سب کتابیں
 اب تباہ ہیں۔

"کشف المحجوب" کے متعلق مولانا جامی لکھتے ہیں کہ یہ کتاب "فن تصوف" کی مشہور اور
 معتبر کتابوں میں سے ہے اور اس میں مصنف نے بہت سے لطائف و حقائق جمع کر دیے
 ہیں۔ دارا شکوہ نے لکھا ہے کہ "کشف المحجوب" میں کسی کو جائے سخن نہیں۔ وہ ایک
 کمال مرشد ہے۔ تصوف پر جو کتابیں فارسی میں لکھی گئیں ان میں سے کوئی بھی اس
 کتاب کی خوبی کو نہیں پہنچتی۔

داتا صاحب نے یہ کتاب اپنی عمر کے آخری حصے میں تصنیف کی اور کم از کم

اس کا ایک حصہ لاہور میں لکھا۔ وہ ایک جگہ لکھتے ہیں : اس وقت (اس موضوع پر) اس سے زیادہ لکھنا ممکن نہیں۔ اس لیے کہ کتابیں دارالسلطنت غزنی حرمہا اللہ میں ہیں۔ اور میں دیار ہند میں لاہور کے شہر میں جو ملتان کے مضافات میں ہے۔ نابھوں کے درمیان گرفتار ہوں۔ اس عبارت سے یہ نہ سمجھنا چاہیے کہ تحریر کتاب کے وقت داتا صاحب کے پاس کوئی تحریری مواد مراجعت کے لیے موجود نہ تھا۔ درجوں کلمات شریفہ ۱۳۷۱ احادیث اور ۵ عربی اشعار جو اس کتاب میں آئے ہیں ان کا زبانی لکھ لینا تو چندال دشوار نہ تھا، مگر تقریباً تین سو اقوال مشائخ اور بیس اکیس کتابوں کی عباراتیں جو بقید مصنف کتاب میں درج ہیں ان کا حافظے سے درج کرنا قویں تیار نہیں۔

”کشف المحجوب“ کی ترتیب یہ ہے کہ جناب بھجوری نے اپنے ہم وطن ابو سعید بھجوری کا ایک سوال نقل کیا ہے۔ اس میں سائل نے تحقیق طریقت کا بیان داتا صاحب سے چاہا ہے۔ اور صوفیوں کے مقامات، ان کے مذاہب و مقالات اور ان کے رموز و اشارات کی تشریح آپ سے طلب کی ہے۔ محبت خدا اور اس کے دلوں میں ظاہر ہونے کی کیفیت پوچھی ہے۔ اس کی کتب و ماہیت سمجھنے میں عقول پر جو حجاب چھا جاتے ہیں، ان کا سبب دریافت کیا ہے۔ داتا صاحب نے ساری کتاب اس سوال کے جواب دینے کے لیے لکھی ہے۔ انہوں نے ابتدائے اسلام سے شروع کر کے تصوف کا پورا حال بیان کیا ہے صحابہ، اہل بیت، تابعین، اتباع تابعین اور متاخرین، صوفی اماموں کو، پھر عرب و عجم کے رجال صوفیہ کو گتا ہے اور ان کا حال دیا ہے۔ اس کے بعد کتاب کا اہم ترین باب ہے۔ یعنی مختلف صوفی فرقوں کا فرق، ان کے مذاہب و آیات و مقامات و حکایات۔ اس باب میں گیارہ صوفی فرقوں کا حال بیان کیا ہے اور اکثر فرقوں کا حال بیان کرنے میں تصوف کے ایک یا زیادہ نکاتوں کی مفصل تشریح کی ہے۔ اس باب کے بعد کشف و حجاب کے گیارہ باب دیئے ہیں۔ جن میں تصوف کے نقطہ نظر سے ارکان اسلام کی تشریح کی ہے۔ صحبت کے آداب و احکام بیان کیے ہیں۔ صوفیوں کی اصطلاحات کی تشریح

کی ہے۔ اور آخر میں سماع اور اس کے انواع پر بحث کی ہے۔ کشف المحجوب فارسی میں تصوف کی اولین کتاب ہے۔ مگر اس میں تصوف کی تمام اصطلاحیں عربی میں دی ہیں جس سے ظاہر ہوتا ہے کہ تصوف کی ابتداء عرب مالک میں ہوئی تھی۔ جناب داتا صاحب اصول تصوف کے ماہر ہیں۔ اسی حیثیت سے انہوں نے یہ کتاب لکھی ہے۔ ان کا انداز مؤرخانہ نہیں ہے۔ ساری کتاب میں شاید ہی کوئی تاریخ دی ہو۔ ان کا مقصد یہ ہے کہ تصوف کے مسائل اور نکات کی تشریح کی جائے۔ وہ خود فراتے ہیں:

یہ کتاب راہ حق بیان کرتی ہے۔ کلمات کی شرح کرتی ہے اور مختلف پردے کھولتی اور ہٹاتی ہے:

لاہور میں کشف المحجوب دو تین دفعہ چھپی ہے۔ ایک عمدہ ایڈیشن لینن گراڈ اور ایک سمرقند میں طبع ہوا۔ اس کتاب کا اردو اور انگریزی ترجمہ بھی شائع ہو چکا ہے۔

داتا صاحب نے اپنی عمر کے آخری سال لاہور میں گزارے۔ یہ غزنیوں کا دور تھا۔ آپ نے یہاں اپنا وقت اشاعت اسلام، تلقین اور تدریس علوم میں صرف کیا۔ اور یہیں آپ نے انتقال فرمایا۔ شاید یہ سلطان ظہیر الدین ابراہیم غزنوی کا زمانہ تھا جس نے ۱۲۹۰ء تک حکومت کی۔ کہتے ہیں کہ ان کی سب مرمر کی قبر اسی سلطان نے بنوائی تھی۔ مگر مجاور کسی کو یہ پتھر دیکھنے نہیں دیتے۔ جس سے ممکن ہے قیاسات میں کچھ مدد ملے۔ فوائد القواد میں لکھا ہے کہ ۸۰۰ء کے آخر میں حضرت نظام الدین اولیاء کے سامنے ایک شخص نے ذکر کیا کہ میں نے لاہور میں داتا صاحب کے مزار کی زیارت کی ہے۔ دارا شکوہ نے مسغینۃ الاولیاء میں لکھا ہے کہ داتا صاحب کی قبر شہر لاہور کے بیچ میں قلعے کے مغرب کی طرف واقع ہے۔ جمعہ کی رات کو زائرین کا ہجوم ہوتا ہے۔ میں نے خود بھی ان کے مزار کی زیارت کی ہے۔ یہ تو دارا شکوہ کے زمانے کا حال تھا، بعد کی صدیوں میں بھی اب تک زائرین بکثرت زیارت کے لیے آتے رہے ہیں اور آتے ہیں اور حضرت کا فیضان جاری ہے۔ ۲۰ صفر کو ہر سال آپ کا عرس ہوتا ہے۔

حضرت داتا گنج بخشؒ اُن قدیم ترین بزرگوں میں سے ہیں، جنہوں نے پنجاب میں اسلام کا پیغام پہنچایا۔ یہ پانچویں صدی ہجری کا زمانہ تھا۔ پنجاب میں سلطان محمود غزنوی کے متواتر حملوں کی وجہ سے اگرچہ مسلمانوں کی سطوت و جبروت کا سکہ دلوں میں بیٹھ چکا تھا، لیکن عین اسی وجہ سے اور دیگر وجوہ سے بھی، غیر مسلموں کا ردّ عمل مسلمانوں کے سخت خلاف تھا۔ اور ان کے دل اسلام دشمنی کے جذبات سے لبریز تھے۔ ایسے زمانے میں اس ملک میں پہنچ کر انہیں لوگوں کے درمیان تبلیغ اسلام کرنا کسی معمولی فرد بشر کا کام نہ تھا۔ اس مطلب کے لیے ایک ایسے شخص کی ضرورت تھی جو عالم و عارف ہو، جس کا یقین اور ایمان پہاڑ کی طرح محکم ہو، جس کا صدق و صدا للہیت اور بے غرضی، یعنی جس کا فقر کامل ہو، جس میں تاہریک روحوں کو نور اسلام سے متور کرنے کا بے پناہ جذبہ موجود ہو، جس میں جذب اور مقناطیسیت بے حساب ہو، جس کی روحانی قوت ایسی ہو کہ دشمن کو دوست بنا دے جو آٹھنی عزم کا مالک ہو اور حالات کا غلام نہیں، ان کا آقا ہو، جسے اپنے بلند مقصد کے حصول کے مقابلے میں اپنے آرام و آسائش کی کوئی پیدا نہ ہو۔ ایسا پیر کامل اور کامل کا رہنا وہ جلیل القدر اور عظیم الشان بزرگ تھا، جس کے ذکر خیر سے ہم رحمت ابدی کو دعوتِ نزول دیتے ہیں۔

افسوس ہے کہ جناب شیخ کے شخصی حالات بہت کم محفوظ رہے ہیں۔ آپ کی تاریخ ولادت معلوم نہیں اور تاریخ وفات جو مشہور ہے وہ بھی یقینی نہیں۔ ان کے لاہور آنے کا زمانہ، ان کے قیام لاہور کی مدت، ان میں سے کوئی بات وثوق کے ساتھ نہیں کہی جا سکتی، بعض باتیں جو انہوں نے اپنے متعلق اپنی کتاب "کشف المحجوب" میں لکھ دی ہیں صرف انہیں پر اعتماد ہو سکتا ہے۔ یہاں تک کہ ان کی تاریخ وفات کے سلسلے میں بھی اسی کتاب سے مدد لینے کی ضرورت ہے۔

"سفینۃ الاولیاء" مطبوعہ میں داتا شکوہ نے لکھا ہے کہ: ان کی وفات کی تاریخ ۶۵۶ھ ہے اور ایک دیگر روایت کی رد سے ۶۶۲ھ ہے مگر خیریتہ الاصفیاء میں

ہے کہ "سفینے" میں ۱۲۶۲ھ اور ۱۲۶۶ھ دیا ہے، اسی طرح خزینۃ الاصفیاء ہی میں ہے کہ "نفحات الانس" میں آپ کی تاریخ وفات ۷۶۵ھ دی ہے۔ مگر "نفحات" کے مملوہ اور قدیم نسخوں میں جو میں نے دیکھے ہیں، کہیں آپ کی تاریخ وفات درج نہیں ہے۔ بہر حال آپ کے احاطہ مزار میں دو جگہ جاتی لاہوری کے دو قطعات تاریخ میں ۱۲۶۵ھ ہی تاریخ دی ہے اور یہی تاریخ "ماثر الاکرام"، "مدائن الخفیہ" اور "نزهة الخواطر" میں اختیار کی گئی ہے مگر بعض تراجم سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت شیخ اس سے کئی سال بعد تک زندہ رہے۔ مفصل بحث کا یہ مقام نہیں۔ صرف یہ کہنا کافی ہے کہ حضرت داتا صاحب نے "کشف المحجوب" میں متعدد معاصر شیوخ کا ذکر بصیغہ ماضی کیا ہے۔ مثلاً کہا ہے کہ فلاں بزرگ زہد و تقویٰ اور صلاحیت میں ایسے ایسے تھے۔ اب ان بزرگوں کی وفات کی تاریخیں دیکھیں تو وہ ۱۲۶۴ھ سے ۱۲۶۹ھ تک پہنچتی ہیں۔ تو ظاہر ہے کہ وہ حضرت شیخ کی زندگی ہی میں فوت ہو گئے۔ اس سے یہی نتیجہ نکلتا ہے کہ جناب لاہوری کی وفات ۱۲۶۹ھ یا اس کے بعد ہوئی ہوگی۔

ایک اور دلیل یہ ہے کہ "کشف المحجوب" میں وہ فرماتے ہیں کہ اپنے پیر جناب خلی کی وفات کے وقت وہ ان کی خدمت میں حاضر تھے۔

جناب خلی کی وفات۔ ذہبی کی "تاریخ الاسلام" کی رد سے ۱۲۶۴ھ میں بیت الحن کے مقام پر ہوئی۔ یہ مقام دمشق سے کچھ فاصلے پر تھا۔

اگر دلائل سے روانہ ہو کر حضرت شیخ ۱۲۶۴ھ میں بھی لاہور پہنچ گئے ہوں اور ۱۲۶۵ھ میں فوت ہو گئے ہوں تو ان کے قیام لاہور کی مدت صرف ۲ سال کے

قریب بنتی ہے۔ جب دارا شکوہ یہ کہتا ہے کہ بہت سی بیاحت کے بعد وہ لاہور پہنچے اور یہیں مقیم ہو گئے۔ اور دیار لاہور کے لوگ سب ان کے مرید و معتقد ہو گئے۔

تو اتنا عظیم الشان کام سرانجام دینے کے لیے جو غیر زمان "غیر مذہب" اور دہاتی متعصب و مساند لوگوں میں سرانجام دیا گیا، بہت کم ہے۔

پس اگر حسب بیان بالا ان کی تاریخِ دصال ۹۹۹ھ یا اس کے بعد تھی تو اس
 حساب سے قریب قیاس ہے کہ ان کی ولادت بھی پونہوی صدی ہجری کے اواخر یا پانچویں
 کے ابتداء میں ہوئی ہوگی۔

خلاصۃ التاریخ کا یہ بیان درست معلوم نہیں ہوتا کہ جناب شیخ سلطان محمود کے
 ساتھ اس ملک میں آئے۔ اس لیے کہ سلطان کے حملوں کا زمانہ بقول لین پول ۱۲۳۷ھ
 تا ۱۲۵۵ھ (۱۲۳۷ تا ۱۲۵۵) تھا۔ پس اگر جناب ہجوری ۱۲۵۵ھ میں بھی لاہور
 آئے ہوں تو ان کی عمر اس وقت ۱۵، ۲۰ سال کے قریب ہوگی جو ان کے کارناموں کے لیے
 موزوں عمر نہیں ہے۔

”کشف المحجوب“ میں ہے کہ وہ ابو سعید ابی الخیر (م۔ ۴۴۰ھ) کی قبر پر پہنچے۔ یعنی ۴۴۰ھ
 یا اس کے بعد کسی سال وہ خراسان میں تھے۔ پس اگر وہ ۴۴۰ھ یا اس کے بعد
 خراسان میں تھے اور ۴۶۰ھ میں دمشق کے نواح میں تھے تو وہ یا تو لاہور ۴۶۰ھ
 کے بعد آئے یا ایک سے زیادہ دفعہ یہاں آئے۔

حضرت شیخ نے بہت سفر کیا۔ اس زمانے کی مشکلات سفر اور ان کی بے سامانی کو
 مد نظر رکھتے ہوئے عقل حیران ہوتی ہے کہ اتنا طول طویل سفر کس طرح
 ممکن ہو سکا، مگر اس میں شک نہیں کہ تجرید اور توکل کے قدم پر حضرت
 شیخ نے عالم اسلام میں ایک سرے سے دوسرے سرے تک گردش کی۔ حدود
 شام سے مشرقی ترکستان تک اور بحیرہ خزر سے لاہور تک پہنچے اور بے شمار
 صوفیائے کرام اور مشائخ عظام سے استفادہ کیا۔ چنانچہ بقول ان کے تین سوشیوخ
 سے صرف خراسان میں ملاقات کی رکشف احوال معاصرین کہیں سے حدیث مثنیٰ کہیں
 سے امور باطنیہ کے نکتے جمع کیے، جن اکابر سے ان کی ملاقات ہوئی ان میں مشائخ
 ذیل بھی شامل تھے: شیخ المشائخ ابوالقاسم گرگانی (م۔ ۴۶۴ھ)، ابوالقاسم قشیری صاحب
 رسالہ قشیریہ (م۔ ۴۶۵ھ)، شیخ ابو سعید ابی الخیر مہنتی (م۔ ۴۴۰ھ)، جناب ہجوری کے

پیر ابوالفضل بن حسن نخلی تھے۔ (م۔ ۵۴۰) اور نخلی ایک واسطے سے شیخ ثبلی کے اور
 حضرت جنید کے مرید تھے۔ ابوالعباس احمد بن محمد اشتقانی (م۔ ۵۴۹) بعض علوم میں جناب بجوری
 کے استاد تھے "زکشف" طبع بہاول پور ص ۱۲۱، ان بے شمار بزرگوں سے
 حضرت شیخ نے مختلف مسائل پر گفتگو کی اور ان کے اقوال کا قیمتی اور نایاب
 ذخیرہ اپنی کتاب میں جمع کیا۔

حضرت بہار الدین زکریاؒ

چھٹی صدی ہجری (بارہویں صدی عیسوی) میں شیخ الشیوخ عالم شہاب الدین سہروردی، صاحب
 ثغور المعارف نے جو شیخ سعدی کے استاد تھے، بغداد میں اس صحیح عقیدہ تصوف کی بنیاد
 رکھی جسے سلسلہ سہروردیہ کہتے ہیں۔ شیخ الاسلام بہار الحق و الدین زکریا ثانی قدس اللہ سرہ العزیز
 نے ان سے بیعت کی اور ان کے خلیفہ کی حیثیت سے اس سلسلہ کو ہمارے ملک میں رواج
 دیا۔ اس سلسلے کی خصوصیت یہ تھی کہ باطن ہویت میں مصروف رہے اور ظاہر شریعت
 و طریقت میں۔ اب ہم سہروردیہ ہند کے سر سلسلہ شیخ الاسلام بہار الدین زکریا بن وجیہ الدین محمد
 ابن کمال الدین علی کی زندگی کے حالات مختصر طور پر بیان کرتے ہیں گو آپ کے حالات بہت کم
 محفوظ ہوئے ہیں۔ ابن بطوطہ رملج یورپ ۳: ۱۱۲ نے شیخ بہار الدین کے پوتے شیخ رکن الدین
 سے سنا کہ اُن کا جد اعلیٰ محمد بن قاسم قرشی اس شکر میں بھرتی ہو کر سندھ پہنچا جو حجاج
 ابن یوسف نے بھیجا تھا۔ اور فتح سندھ میں شامل ہوا اور فتح کے بعد سندھ ہی میں بس گیا۔
 اور اُسے اللہ نے بہت سی آل اولاد دی۔ مشہور روایت کے مطابق شیخ الاسلام زکریا کا دادا
 مولانا کمال الدین علی گڑ کمرہ سے آکر خوارزم میں آباد ہوا۔ وہاں سے ملتان آیا اور وہاں
 کی سکونت اختیار کی۔ گویا کچھ افراد اس خاندان کے سندھ سے حجاز کو واپس ہوئے اور
 دوبارہ یہاں آئے۔ تحصیل یتہ میں ایک قدیم قصبہ کٹ کر ڈر ہے۔ ایک مہاجر بزرگ مولانا
 حامد الدین ترمذی خردج تانار کی وجہ سے اپنا وطن چھوڑ کر وہاں آئے۔ ان کی بیٹی سے
 مولانا کمال الدین علی نے اپنے بیٹے وجیہ الدین محمد کی شادی کی اور ۵۶۵ھ (۱۱۶۹ء) یا
 بمولیتہ ۵۷۸ھ (۱۱۸۲ء) میں ان کے گھر شیخ بہار الدین پیدا ہوئے۔ ابتدائے شباب ہی

میں آپ نے تحصیل علم کے لیے سفر اختیار کیا۔ پہلے خراسان کے بزرگوں سے بعض کتابیں پڑھیں،
 پھر توران کا رُخ کیا۔ یہ وہ زمانہ ہے کہ وسط ایشیا میں خوارزم شاہیہ کا تسلط تھا۔ پہلے
 ننگش اور اس کے بعد علام الدین محمد خوارزم شاہ تخت نشین ہوا۔ بخارا اور سمرقند میں اس
 دور میں فقہ و حدیث کا بحر زخار موجزن تھا۔ چھٹی صدی کے مشہور ترین علماء اس دور
 میں تورانی تھے۔ مثلاً قاضی خان لوزجندی فرغانی، علی مرغینانی صاحب ”ہدایہ“، نجم اللامہ بخاری،
 نور مازہ وغیرہ، وغیرہ، اہی بزرگوں اور ان کے شاگردوں اور معاصروں کی کشش ہوگی جو شیخ
 بہار الدین زکریا کو بخارا اور سمرقند کی طرف لے گئی۔ اور جب وہ اسلامی دنیا کے طویل سفر
 کرنے کے بعد قمان واپس آئے تو اس بغایت مستند مذہبی لطیفچر کی روایت جو اُن دنوں
 ماوراء النہر میں پیدا ہوا تھا اپنے ہمراہ اپنے وطن میں لائے۔ انہوں نے بخارا میں نہ صرف
 اپنی تعلیم کو مکمل کیا بلکہ ۱۵ سال تدریس اور افادۂ علوم میں بھی مصروف رہے۔ آخر
 وہ زیارت حرمین شریفین کے لیے گئے، اور حج و زیارت سے فارغ ہو کر پانچ برس
 تک مدینہ منورہ میں مقیم رہے، اور شیخ کمال الدین محمد یمنی سے جو بہت بڑے محدث
 تھے، اور ۵۳ برس سے مدینہ میں حدیث پڑھا رہے تھے، کتب حدیث پڑھ کر اجازہ
 حاصل کیا۔ مدینہ منورہ سے وہ بیت المقدس گئے اور مسجد اقصیٰ اور مشاہد انبیاء کی زیارت
 کی سعادت حاصل کی۔ پھر بغداد پہنچے اور شیخ الشیوخ عالم شہاب الدین عمر بہروردی سے
 بیعت کی، اور خرقۂ خلافت حاصل کیا۔ شیخ نظام الدین اولیاء سے روایت ہے کہ فقط سترہ
 دن میں آپ نے خرقہ حاصل کیا۔ پیر روشن ضمیر نے آپ کو وداع کرتے وقت قمان
 کے قیام کا حکم دیا۔ اور اس علاقے کی ہدایت و ارشاد آپ کے سپرد کی۔ آپ ایک
 طویل رات سے بغداد سے خوارزم ہوتے ہوئے قمان پہنچے۔ متاہل ہوئے اور خدا نے انہیں
 رشید اور صالح اولاد عطا فرمائی۔

علم ظاہر و باطن کی خاطر اس زمانے کے وسائل نقل و حرکت کے اعتبار سے اتنا
 طویل اور مشکل سفر حیرت ناک دلولے اور جذبے اور شوق اور جفاکشی پر دلالت کرتا

ہے۔ جب ابن بطوطہ ہمیں بتاتا ہے کہ اُن سے دو پشت بعد اُن کی اولاد میں سے ایک شخص بہار الدین اسماعیل اسے خلیج فارس کے کنارے بندر رام ہرز میں لا جو مشائخ تبریز وغیرہ سے تعلیم پا کر اس شہر میں مقیم تھا تو ذرا بھی تعجب نہیں ہوتا کیونکہ بزرگوں کے سفر علمی کی ایسی شاندار روایت ان کے گھر میں موجود تھی۔

شیخ الاسلام کے دستِ حق پرست پر ہزاروں لوگوں نے اسلام قبول کیا۔ اس کی ایک وجہ تو یہ تھی کہ غوریوں کے زمانے میں بہت سے غیر مسلم راجپوت قبیلے ہندوستان کے صوبوں سے ہجرت کر کے پنجاب میں آئے تھے، ان میں کھڑوں، لڑانوں، گھبوں اور پنوار قبائل کے اجداد بھی شامل تھے۔ جناب بہار الدین اور ان کے خالہ زاد بھائی اور دوست باوا فرید گنج شکر کی مساعی سے یہ لوگ اس کثرت سے مسلمان ہوئے کہ ایک انگریز افسر لکھتا ہے کہ: اس زمانہ میں مسلمان ہوجانا فیشن میں داخل ہو گیا تھا۔ لوگوں کے قبولِ اسلام کی دوسری وجہ اس زمانے کے سیاسی حالات بھی تھے۔ ملتان میں اس دور میں بہت سے انقلاب آئے۔ غزنیوں کی حکومت گئی تو غوری آئے۔ پھر خاندان غلاماں برسرِ اقتدار آیا۔ جن کے نو بادشاہوں کا زمانہ قطب الدین ایک سے بیٹا الدین بلبن تک جناب شیخ الاسلام نے دیکھا، ملک ناصر الدین قباچہ اور ایلتمش کے درمیان ملتان اور اُچ کے بارے میں خونریز معرکے ہوئے جن میں بالآخر ایلتمش کامیاب ہوا۔ پھر جلال الدین منکو برنی نے ملتان پر قبضہ کرنے کے لیے سخت کوشش کی اور ملک میں سخت افراتفری پیدا ہوئی۔ پھر تاتاری اس کے نقاب میں چند بار اس علاقے میں آئے اور تباہی پھیلانی۔ پھر قارلخ ترکوں نے اس علاقہ پر قبضہ کر لیا۔ اور ان میں اور حکام دہلی میں کشمکش رہی۔ اس تمام بد امنی اور بربادی اور ویرانی اور خرابی نے لوگوں کے دلوں کو مذہب سے تسکین ڈھونڈنے پر مجبور کیا۔ اور جناب شیخ الاسلام نے اسلام کا پیغام بر وقت ان تک پہنچایا۔ ان کی ڈھارس بندھائی اور ان کی اُمیدوں کی سوختہ کشت زار کو پھر سے ہرا کیا۔ شیخ الاسلام کے متعدد صاحبزادوں اور مریدوں اور خلفاء اور ان کے خلفاء نے اس سلسلے کو جاری رکھا۔ چنانچہ آپ کے خلیفہ

سید جلال الدین بخاری اُچی کے ہاتھ پر چنتر جاڑوں کے اجداد نے اسلام قبول کیا۔ اور ان کے پوتے سید مخدوم جہانیاں کی کوشش سے علاقہ ملتان کے نوزوں کے اجداد مسلمان ہوئے اور اسی طرح اور بہت سی قریں حلقہ گوش اسلام ہوئیں۔

سندھ اور جنوبی پنجاب میں جابجا جال کے درختوں کے نیچے کوئی پانچ چھ سو بیٹھکیں ہیں۔ لوگ ان درختوں کو نہیں کاٹتے۔ کہتے ہیں کہ مذکورہ بزرگوں کے تبلیغی دوروں کے ساتھ ان بیٹھکوں کا تعلق ہے۔ پس یہ بیٹھکیں آج بھی ان بزرگوں کی سچی ہائے مشکور کی شاہد ہیں۔ جناب شیخ کے نامور مریدوں میں سے دو مشہور شاعر ہیں ایک شیخ فخر الدین عراقی جو آپ کے مرشد کے بھائی تھے اور ہمدان سے قلندرانہ وضع میں آپ کے پاس پہنچ کر ۲۵ سال تک آپ کی خدمت میں حاضر رہے۔ اور آپ کے وصال کے بعد حج کو چلے گئے۔ دوسرے امیر حیلنی ہروی ہیں۔ جو مثنوی "کنز الرموز" اور "داد المسازین" اور "نزهة الادواح" کے مصنف ہیں۔ وہ ظاہر و باطن کے عالم تھے۔ باپ کے ساتھ برسم تجارت ملتان آئے اور واپس گئے۔ باپ فوت ہوئے تو تجرید و تفرید نے نذر کیا۔ مال و دولت فقیروں کو ہانٹ دیا اور ملتان آ گئے۔ اور جناب شیخ الاسلام سے بیعت کی اور تین برس ملتان مقیم رہ کر فیض پایا۔ ان کی قبر حرات میں ہے۔ ان دونوں بزرگوں نے جناب شیخ الاسلام کی تعریف اپنے اشعار میں بہت جوش سے کی ہے۔ ایک نے آپ کی جانب پاک کو "منج صدق و یقین" کہا تو دوسرے نے آپ کی جبین کو "مشرق نور یقین" بتایا ہے۔ ایک نے آپ کی وجہ سے ہندوستان کو "جنت المادی" کہا ہے تو دوسرے نے آپ کو "شیخ جہان" اور "امام زمان" اور "قطب وقت" لکھا ہے۔

شیخ الاسلام بہار الدین کے وصال کی تاریخ اکثر ماخذ میں، صفر ۶۶۶ھ (۲۸ اکتوبر ۱۲۶۶ء) لکھی ہے۔ گو بعض جگہ ۶۶۱ھ بھی مذکور ہے۔ نماز جنازہ آپ کے صاحبزادے شیخ صدر الدین نے پڑھائی اور آپ کو قلعہ ملتان میں دفن کیا گیا۔ سلطانہ رضیہ نے آپ کی خانقاہ کے لیے بہت سے گاؤں دیئے۔ بعد کے زمانے میں محمد تعلق نے بھی خانقاہ اور روضے کے متونیل کو جاگیریں عطا کیں۔ کہتے ہیں کہ آپ نے اپنا مقبرہ اپنی زندگی

ہی میں خود بنوایا تھا۔ ہندوستان بھر میں اس دور کی طرز تعمیر کا دوسرا نمونہ صرف ایک اور ہے جو سوئی پت میں ہے۔ عمارت کا نیچے کا حصہ مرتع ہے۔ اس کے اوپر ہشت پہلو عمارت ہے اور اس کے اوپر نیم کردی گنبد۔ مشرقی رخ کاشی کار ہے، باقی تین طرفوں پر کاشی کا کام اب باقی نہیں رہا۔ ۱۵۴۷ء میں جب انگریزوں نے قلعہ کا محاصرہ کیا تو گولہ باری سے قلعہ کا میگزین اڑ گیا۔ اور قلعے کی عمارتوں کو بہت نقصان پہنچا۔ چنانچہ اس متغیرہ کی عمارت کو بھی نقصان پہنچا۔ مگر مخدوم شاہ محمود نے چندہ کر کے مرمت کرا دی۔

اسی زمانے میں دیوان مول راج صوبے دار ملتان نے بیان کیا کہ تدریم الایام سے بعد سلاطین و حکام دیگر دستور تھا کہ جب سرکار سے نیا صوبے دار متعین ہو کر ملتان آتا تو صوبہ دار معزول اور صوبہ دار منصوب خانقاہ جناب شیخ بہار الحقؒ پر حاضر ہوتے۔ اور کلید قلعہ نئے صوبہ دار کو دیا جاتی اور یہ امر طرفین کے لیے باعث برکت تصور ہوتا۔ جناب شیخ الاسلام کو خدا نے مال و دولت سے بھی غنی کر دیا تھا۔ بلقوائے آیہ مبارکہ وَ اٰمِنَّاۤ اِنَّہٗ فِی الْاٰخِرَتِۃِ لَیْمَنَ الصّٰلِحِیْنَ۔ ان کی عمر کے آخری سالوں میں تاتاریوں نے قلعہ کے استحکامات کو گرا دیا، تو آپ نے لاکھ دینار اپنے خزانے سے دے کر اہل شہر کی گلو خلاصی کرائی۔

اگرچہ تذکرہ علمائے ہند میں لکھا ہے کہ جناب شیخ الاسلام کی متعدد تصانیف خصوصاً علم ملوک میں ہیں، لیکن دنیا کے مشہور کتب خانوں میں ان کا ذکر نہیں ملتا۔ صرف ایک اوراد کی کتاب پنجاب یونیورسٹی لائبریری میں مجھے ملی ہے۔ اس کے دیباچے سے اور بعض

لے بعض روایتوں میں اس قصے کی یہی صورت ہے مگر انھوں نے صدی ہجری کا مؤرخ سیفی ہر دی اپنی کتاب تاریخ تارہ ہرات طبع کلکتہ ۱۱۵۰ھ میں لکھتا ہے کہ شیخ الاسلام حاکم ملتان کی طرف سے تاتاریوں سے بات چیت کرنے کے لیے گئے اور یہ طے کیا کہ تاتاریوں کو حاکم شہر لاکھ دینار دے دے تو وہ شہر سے چلے جائیں گے۔ دوسرے دن شیخ الاسلام کو دینار دے کر شہر سے باہر آئے۔ مگر یہ نہیں کہا کہ یہ رقم وہ اپنے خزانے سے لاتے۔

کتابوں سے آپ کے چند اقوال آپ کو سنانا ہوں:

اوراد میں فراتے ہیں: راحت و آسائش کا دروازہ اپنے آپ پر بند کرنا چاہیے، خلقت کی مدح و مہم سے بے نیاز ہو جانا چاہیے۔ خدا سے خدا کے سوا کچھ نہ مانگنا چاہیے، گنگو کم کرو، بے فائدہ علم نہ پڑھو، ایسا نہ ہو کہ جیلہ جو اور رخصت طلب بن جائے، تقسیم اوقات اس طرح سے کرو کہ صبح کا وقت بیکار نہ کھویا جائے اللہ ہمیں اور تمہیں قافلوں کی نیند سے بیدار کرے وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللّٰهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ“

آپ کی وصیتوں میں ہے: بندے پر واجب ہے کہ اللہ کی عبادت صدق اور اخلاص سے کرے وہ اس طرح سے کہ اختیار کو دُور کر دے اور عبادات و اذکار میں لوگوں اور چیزوں کے خیال کو مٹا دے۔ یہ صرف اسی طرح سے ہو سکتا ہے کہ احوال کو نیک بنائے اور قول و فعل میں نفس کا محاسبہ کرے، غیر ضروری قول و فعل سے پرہیز کرے اور ہر قول و فعل سے پہلے اللہ سے التجا کرے اور اس سے مدد مانگے تاکہ اللہ اُسے اچھے عمل کی توفیق دے؟

ایک خط میں ایک مرید کو لکھتے ہیں: بدن کی سلامتی کم کھانے میں ہے اور رُوح کی سلامتی لوگوں کو ترک کر دینے میں ہے، اور دین کی سلامتی خیرِ خلقِ محمدؐ پر درود بھیجنے میں ہے۔

شیخ محمد نور بخش نے، جو سلسلہ نہ بخشیہ کے بانی ہیں، نویں صدی ہجری دہندہویں صدی عیسویں، میں شیخ الاسلام بہاء الدین زکریاؒ کے متعلق جو پاکیزہ خیالات ظاہر کیے ہیں وہ یہ ہیں: وہ شیخ الاسلام، ایسے مرشد تھے جن سے اولیاء کے بہت سے طریقے متفرع ہوتے ہیں۔ لوگوں کو کفر سے ایمان کی طرف، گناہ سے طاعت کی طرف، نفسانیت سے روحانیت کی طرف راہنمائی کرنے میں آپ کو بڑا مرتبہ حاصل تھا۔

بخارا میں جب وہ تعلیم میں مشغول تھے تو اہل بخارا ان کی عفت اور صلاحیت سے متاثر ہو کر انہیں بہاء الدین فرشتہ کہا کرتے تھے۔ مادر النہر سے آپ حج و زیارت کے لیے

حرمین تشریف لائے گئے۔ اور مدینہ منورہ میں پانچ سال تک مقیم رہ کر مولانا کمال الدین محمد یمنی سے جو پچاس سال سے مجاہدِ حرم تھے حدیث پڑھی اور وہاں سے ہر سال حج کے لیے بھی جاتے رہے۔ پانچ برس کے بعد حدیث پڑھانے کا اجازت نامہ حاصل کر کے آپ بیت المقدس گئے اور مقامات مقدسہ کی زیارت سے مشرّف ہو کر بغداد آئے اور سلطان المشائخ شیخ شہاب الدین عمر سہروردی صاحب "غارف المعارف" کے مرید ہوئے۔ تھوڑے ہی دنوں میں پیر روشن ضمیر نے انہیں خردِ خلافت عطا فرمایا اور مقام میں متوطن ہونے کا حکم دیا۔ افسوس ہے کہ آپ کے علم و فضل کے ثمرات اوراق میں بہت کم محفوظ رہے۔ آپ کے چند اقوال اور وصایا ہیں جو متفرق کتابوں میں ملتے ہیں اور آپ کی صرف کتاب "کتاب الادب" ہم تک پہنچی ہے جس کا ذکر ابھی آتا ہے۔ آپ کے وصایا کے ایک دو نمونے ملاحظہ فرمائیے لکھتے ہیں:-

"بندے پر واجب ہے کہ اللہ کی عبادت صدق و اخلاص سے کرے یہ اس طرح سے کہ عبادت و اذکار میں اختیار کو دور اور اشخاص کو محو کر دے۔ اس کی کوئی سیل سوائے اس کے نہیں ہے کہ احوال کو درست کرے اور اقوال و افعال میں نفس کا محاسبہ کرے۔ سوائے ضرورت کے قول و فعل سے اجتناب کرے اور ہر قول و فعل سے پہلے اللہ سے اتجا کرے اور اعانت طلب کرے کہ اللہ عز و جل اس کو بہترین عمل کی توفیق دے۔"

ایک مرید کو ہدایت فرماتے ہیں:-

"ذکر یعنی اللہ کی یاد کی مداومت اپنے اوپر لازم کر۔ ذکر بے طالب محبت تک پہنچتا ہے اور محبت آگ ہے جو ہر میل کو جلا دیتی ہے اور جب محبت صحیح اور درست ہو جائے تو ذکر کرنے والے کی کیفیت یہ ہو جاتی ہے کہ اُسے ذکر کے ساتھ مشاہدہ مذکور یعنی جس کا ذکر کیا جائے، وہ بھی نصیب ہو جاتا ہے اور یہی وہ ذکر کثیر ہے جس پر اللہ تعالیٰ نے نجات کا وعدہ فرمایا ہے یہ فرما کر

کہ، رَاذُکُرُوا اللّٰهَ کَثِیْرًا تَعْلَمُوْا تَفْلِحُوْنَ اور اللہ کا ذکر کثرت سے کرو تاکہ تمہاری نجات ہو۔

علم ادویہ اور اورداد میں آپ کی ایک گراں پایہ تصنیف ملتی ہے۔ اس علم کا شمار ذریعہ حدیث میں ہے اور اس میں دعاؤں اور اورداد کے کلمات کا ضبط اور اورداد کی روایت کی تفصیح وغیرہ امور سے بحث ہوتی ہے۔ متعدد ائمہ اسلام نے اورداد جمع کیے چنانچہ شیخ بہارالدین زکریا کے پیر شیخ شہاب الدین مہروردی نے بھی ایک مجموعہ اورداد کا مرتب کیا جس میں مشائخ کبار اور مہرور سالکان طریقت کی جمع کردہ دعائیں درج ہیں۔

اپنے پیر کے طریقہ پر شیخ الاسلام بہارالدین زکریا نے بھی اورداد جمع کیے جو صدیوں تک صلحاء کے معمولات میں شامل رہے، ان کے متعدد اقتباسات پنجاب یونیورسٹی لائبریری میں موجود ہیں، اصل اورداد کے کئی نسخے رام پور لائبریری میں اور ایک نفیس قدیم الخط نسخہ پنجاب یونیورسٹی لائبریری میں ہے۔ اسی کتاب خانے میں ”کتاب الادداد“ کے بعض اجزاء کا حامل المثنیٰ فارسی ترجمہ بھی ہے جو غالباً آٹھویں صدی ہجری میں ۹۱۰ھ (۱۵۰۸ء) کے قریب لکھا گیا۔ اصل کا مترجم نے ارادۃ شیریں اور دل آویز الفاظ اور نیاز انگیز عبارات میں ترجمہ کیا ہے۔ تاکہ نماز اور اورداد پڑھنے والا جو عبارتیں پڑھے، انہیں سمجھے اور ان کے معنی اس کے دل میں جگہ لیں۔

اسی طرح ”کتاب الادداد“ کی نہایت نفیس اور معتبر فارسی شرح ”کنز البیاد“ کے نام سے علی بن احمد النوری نے دو ضخیم جلدوں میں نہایت فاضلانہ طریق سے لکھی۔ ”کتاب الادداد“ میں مختلف نمازوں اور ان دعاؤں کا ذکر کیا ہے جو مختلف تقریبات میں پڑھی جاتی ہیں۔ یہ تقریبیں سونے، جاگنے، کھانے، پینے، آنے، جانے، غرض زندگی کے ہر پہلو سے تعلق رکھتی ہیں۔

فقیر اللہ نے ”راگ دین“ میں جناب شیخ الاسلام کو ماہران موسیقی میں شمار کیا ہے اور لکھا ہے کہ امیر خسرو کی طرح انہوں نے بھی چند راگ اور راگیناں ایجاد کیں۔ مثلاً

مٹانی دھناسری انہی کی ایجاد ہے جس میں دھناسری اور ماسری کو مخلوط کیا گیا ہے آپ نے چھند کی طرز پر کئی نئے اختراع کیے جن میں خدا سے واحد کی تلاش اور داستان عشق اور بندگی کے طریق پر عجز و انکسار کی کیفیت بیان کی۔

اپنے پیر کے ارشاد کے مطابق شیخ الاسلام بہارالدین زکریاؒ نے مٹان کو تعلیم و ارشاد کا مرکز بنایا اور خلق خدا کو ہدایت کا پیغام پہنچایا اور اپنی عمر کے ساٹھ ستر یا اس سے بھی زیادہ سال آپ ان اشغال میں منہمک رہے۔

دارا شکوہ "سفینۃ الدلیل" میں لکھتا ہے کہ "بہت سی خلقت نے ان کے مٹان میں تشریف فرما ہونے کی برکت سے ہدایت پائی اور آج کل بھی اس ملک میں سب ان کے مرید ہیں۔" آپ کے فیضان کا نور دور دور تک پہنچا۔ وزیرستان کے مرکز کافی گرام میں بھی آپ کے مرید تھے۔ ایک طرف تو اس دور دست علاقے تک آپ کی دعوت و تبلیغ پہنچی دوسری طرف "تحفۃ الکرام" (۲: ۱۳۶) میں ہے کہ وہ سہوان تشریف لائے۔ کراچی سے چند میل کے فاصلے پر منگہ پیر کے پاس ایک بہاڑی ہے جسے کتابوں میں "طوق منگہ" لکھتے ہیں۔ اس کی چوٹی پر نشانات موجود ہیں۔ مقامی طور پر مشہور ہے کہ شیخ بہارالدین اور ان کے تین رفیق یہاں آکر بیٹھے تھے۔ یعنی آپ کی تبلیغی مساعی کی جذبی حد یہ تھی۔ غرض کم و بیش اس سارے علاقے میں جو اب "مغربی پاکستان" کہلاتا ہے، شیخ بہارالدین نے تبلیغ کے فرائض انجام دیئے۔ غوریوں کے زمانے میں بہت سے غیر مسلم راجپوت قبیلے ہندوستان کے صوبوں سے ہجرت کر کے پنجاب میں آئے۔ ان میں کھول، ٹوانوں گھیسوں اور پنوار بہاول کے اجداد بھی شامل تھے۔ شیخ بہارالدین زکریاؒ اور شیخ فریدالدین گنج شکر رحمہما اللہ کی تبلیغی کوششوں اور ان کی بزرگی اور نفوس قدسہ کی تاثیر سے یہ غیر مسلم قبائل مشرق باسلام ہوئے۔ بعض اقوام میں اب تک آپ کے فیوض روحانی کی یاد باقی ہے۔ ضلع جہلم کی تھلا قوم کے لوگ برابر آپ کی خانقاہ پر زیارت کے لیے آتے ہیں۔ گڑگانوں کے میراثی آپ کو اپنا پیر مانتے ہیں۔ شاہ پور اور مٹان کے چاچر جو جاٹ ہیں

آپ کی اولاد کے سوا کسی دوسرے کے مزید نہیں ہوتے۔ ملتان گزٹیر (ص ۱۳۴۹) میں ہے کہ آپ کی کرامت کی وجہ سے پنجاب اور سندھ کے ملاح مشکل پڑنے پر آپ کو پکارتے ہیں۔

ملتان اور سندھ میں چوتھی صدی ہجری کے آخر میں قریلوں کا زور تھا۔ محمود غزنوی نے ملتان فتح کر کے اپنی سلطنت میں ملا لیا اور غالباً اسی کے ہاتھوں سندھ کے زلمی حکام کا خاتمہ ہوا۔ انہوں نے پھر سراٹھایا تو محمد غوری نے ۱۱۵۵ھ (۱۷۴۱ء) میں پھر سندھ اور ملتان ان سے چھینا۔ مگر حکومت چھین جانے کے باوجود لوگوں کے عقائد کی تصحیح کا کام ابھی باقی تھا یہ وہ کام تھا جو جناب شیخ الاسلام اور شیخ فرید الدین جیسے بزرگوں کے ہاتھوں انجام پایا۔

جن لوگوں کی آپ نے تربیت کی ان میں بہت سے نامور لوگ شامل تھے۔ مثلاً آپ کے فرزند بزرگ شیخ صدیقین، یثد بلال بخاری، شیخ فخر الدین عراقی، ہمدانی شاعر مشہور، امیر حسینی صاحب "نزهة الارواح" وغیرہ وغیرہ۔ ان لوگوں نے اپنے پیر کی تعریف میں جو کچھ لکھا ہے۔ اس سے جناب شیخ کی عظمت دل پر نقش ہو جاتی ہے۔

آپ کی تبلیغی مساعی کی شہرت بیرون ہند تک پہنچی۔ چنانچہ نویں صدی ہجری میں شیخ محمد نور بخش جو "نور بخشہ" ذبے کے "سرسلسلہ" میں لکھتے ہیں: بہار الدین ذکریا ملتان قدس سرہ بلاد ہند میں رئیس الادبید ہے۔ علوم ظاہرہ کے عالم اور مکاشفات و مشاہدات میں صاحب احوال و مقامات۔ وہ ایسے مرشد تھے جن سے بہت سے ادیبان کے سلسلے چلے۔ کفر سے ایمان گناہ سے طاعت، نفاقیت سے روحانیت کی طرف لوگوں کی رہنمائی کرنے اور لوگوں کو ہدایت دینے میں آپ کی شان بہت بلند تھی۔

عکس سرورق نینج

کشف المحجوب

این کتاب جامع و این باب جامع لیف الرحمن

فضل کتبه

الکتاب الکبیر

الحکیم فی

الکتاب الکبیر

الحکیم فی

الحکیم فی

الحکیم فی

توضیح

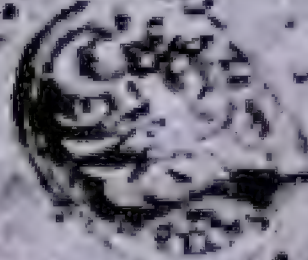
بسم الله الرحمن الرحيم
 بیجا آیتانند ندانند رستم و دین را ساز آید
 کمالاتی که در کتب لا بدیایه و طبعی و ملکوتی و غیره
 در کتب بحیثیه و آفاق در الحقیقت بسف جلال
 در العارفین روح و عالم هوالمجلی الی الی العلوب
 و الفتن لطایحه روح المعرفه بشراسما و حلاله
 محمد و آل و اصحاب و ازواج قیاس عن زین العابدین
 العزیزی ثم المجتبی و علی بن ابی طالب و حسن و حسین
 و اعمامی که در کتب از دل ستردم و بیکر استدر
 اسعدک الله تعالی تمام کرد و بر تمام کردن مرادت از
 عز و تمام کرد و درین کتاب را کتب الحقیقه نام کرده اند
 معایر کتب و سخن اندر غرضت اندرین کتب مستور کتب
 از خداوند تعالی استعانت و توفیق خواستند اقام این کتاب
 و این کتب در تبری کنند اندر کتب و کرد این توفیق الهی
 و این کتاب است کتاب تمام کتب که در کتب الهی است

عکس صفحه اول

نزد من
 در کتاب
 در کتب
 در کتب

عکس صفحہ آخر کہ دادا کی مہر کا ست

میں نے جو شروع تو کیا
 میں نے جو شروع تو کیا
 میں نے جو شروع تو کیا
 میں نے جو شروع تو کیا



ایک اور

میں نے جو شروع تو کیا
 میں نے جو شروع تو کیا
 میں نے جو شروع تو کیا
 میں نے جو شروع تو کیا

میں نے جو شروع تو کیا
 میں نے جو شروع تو کیا
 میں نے جو شروع تو کیا
 میں نے جو شروع تو کیا

میں نے جو شروع تو کیا
 میں نے جو شروع تو کیا
 میں نے جو شروع تو کیا
 میں نے جو شروع تو کیا

میں نے جو شروع تو کیا
 میں نے جو شروع تو کیا
 میں نے جو شروع تو کیا
 میں نے جو شروع تو کیا

میں نے جو شروع تو کیا
 میں نے جو شروع تو کیا
 میں نے جو شروع تو کیا
 میں نے جو شروع تو کیا

میں نے جو شروع تو کیا
 میں نے جو شروع تو کیا
 میں نے جو شروع تو کیا
 میں نے جو شروع تو کیا

1990

الحمد لله رب العالمين

کشف المحجوب

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

ربنا اتنا من لدنك رحمة و هبنا لنا من امرنا رشدا الحمد لله الذي
كشف لاوليائه بواطن ملكوته و قشع لاصفيائه سراير جبروته
و اراق دم المحبين بسيف جلاله و اذاق ستر العارفين روح دصالة
هو المهي لموات القلوب بانوار ادراكه و المنعش لها براحة روح المعرفة
بنشر اسمائه والصلوة على رسوله محمد و على اله و اصحابه و انصاره
قال علي بن عثمان بن ابي علي الجلابي الغزنوي ثم الهجيري رضي الله عنه في طريق
انتخابات پردهم و اغراضی که بنفس باز می گشت از دل ستروم و بحکم استدعاء تو
اسعدك الله تعالى قيام کردم و بر تمام کردن مرادت ازین کتاب عزم تمام
کردم و مر این کتاب را کشف المحجوب نام کردم و مقصود تو معلوم گشت و
سخن اندر غرضت اندرین کتاب مقوم گشت و من از خداوند تعالی استعانت و
توفیق خواهم اندر اتمام این کتاب و از حول و قوت خود تبرا کنم اندر گذار و
کردار و بالله التوفیق

فصل

آنچه اندر ابتداء کتاب نام خود ثبت کردم مراد اندرین دو چیز در ۱۳ بود ص ۲
یکی نصیب خاص و دیگری نصیب عام آنچه نصیب عام بود آنست که چون جمله
این علم کتابی بینند نو که نام مصنف آن بچند جای بران مثبت نباشد نسبت

آن کتاب بخود کند و مقصود مصنف اذان بر نیاید که مراد از جمع و تالیف و تصنیف کردن بجز آن نباشد که نام مصنف بدان کتاب زنده باشد و خوانندگان و منتقدان وی را دعاء نیکو کند که مرا این حادثه افتاد بدو بار یکی آنکه دیوان شرم کسی بخواست و باز گرفت و اصل نسخه جز آن نبود آن جمله را برگردانید و نام من از سر آن بیگفتند و رنج من ضایع گردانید تا باری و دیگر کتابی تالیف کردم هم اندر طریق تصویت عمر با الله تمام آن منهاج الدین کردم یکی از مدعیان ربیک که گرای گفتار او نکند نام من از سر آن پاک کرد و بنزدیک عوام چنان نمود که آن دی کرده است هر چند خواص بر آن قول وی خندیدند تا خداوند تعالی بی بکتی آن بدو در رسانید و نامش از دیوان طلب درگاه خود پاک گردانید - اما آنچه نصیب خاص بود آنست که چون کتابی بینند و دانند که مولف آن بدان فن و علم عالم بوده است و محقق رعایت حقوق آن بهتر کنند و بر خواندن آن و یاد گرفتن آن بجدتر باشد و مراد خواننده و صاحب کتاب اذان بهتر بر آید و الله اعلم

فصل

و آنچه گفتم که طریق استخاره پیروم مراد اذان حفظ آداب خداوند بود عز و جل که مر پیغمبر خود را صلی الله علیه و سلم و متابان وی را بدین فرمود و گفت فاذا قرأت القرآن فاستعذ بالله من الشیطان الرجیم و استعاذت و استخارت و استعاذت جمله بمعنی طلب کردن و تسلیم امور خود بخداوند (ص ۴) سبحانه و تعالی باشد و نجات از آفتای گوناگون و صحابه پیغمبر صلی الله علیه و سلم و رضی الله عنهم روایت آورده اند که پیغمبر صلی الله علیه و سلم ما را استخاره آموختی چنانکه قرآن پس چون بنده بداند که خیریت امور اندر کسب و تدبیر دی بسته نیست که صلاح بندگان خداوند تعالی بهتر داند و خیر و شتری که به بنده رسد مقدر است جز تسلیم چه ردی باشد مر

قضا را و یاری خواستن از وی سناثر نفس و آمارگی آن از بنده رفع کند اندر کل احوال وی و خیریت و صلاح وی را بدد ارزانی دارد پس باید که اندر بنده هم اشتغال بنده استخاره کند تا خداوند تعالی وی را از خطر و خلل و آفت آن نگاه دارد و بالله التوفیق :

فصل

و آنچه گفتیم که اغراضی که بنفس باز می گشت از دل ستروم مراد آن بود که اندر هر کاری که غرض نفسانی اندر آید برکت اذان کار بر خیزد و دل از طریقت مستقیم بجلل احوال و مشغولی اندر افتد و آن از دو بیرون نباشد یا غرضش بر آید و یا بر نیاید اگر غرضش بر آید هلاک وی اندران بود و در دوزخ را یکید بجز حصول مراد نفس نیست و اگر غرض بر نیاید باری وی را بیشتر از دل بستوه بار که نجات وی اندران بود و یکید در بهشت بجز منع نفس از اغراض وی نیست چنانکه خداوند تعالی گفت وَ نَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَىٰ فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَىٰ و اغراض نفسانی اندر امور آن بود که بنده اندر کاری که می کند در ۱۵ بجز خوشنودی خداوند ص ۵ تعالی باشد و نجات نفس از عقوبت طلب نکند و در جمل روحانات نفس را حدی پیدا نباشد و تبسهای وی اندران ظاهر نبود و اندراین کتاب بجایگاه خود بایی اندرین معنی بیاید انشاء الله تعالی :

فصل

و آنچه گفتیم که بحکم استدعاء تو قیام کردم و بر تمام کردن مرادت ازین کتاب عزمی تمام کردم و مراد اذان این بود که مرا اهل سوال دیدی و دافعه خود از من پیربیدی و این کتاب اندر خواستی د مرادت اذان فایده بود لامحاله بر من واجب شد حتی سوال تو گذاردن و چون اندر حال بنامی حتی سوات زیریم و عزمی تمام

بیایست و نیتنی که تمام کنم تا اندر حال ابتداء کتاب و نیت تمام کردن آن حکم و جواب آن را ادا کرده باشم و قصد بنده چون بابتدای عمل دی به نیت مقرون بود اگرچه دی را اندران عمل خلل پدیدار آید بنده بدان مضور باشد و ازان بود که پیغمبر صلی الله علیه و سلم گفت که نیتة المؤمن خیر من عمله نیت کردن بابتداء عمل بهتر از ابتدا کردن عمل بی نیت و نیت را اندر کارها سلطانی عظیم است و برهان صادق که بنده بیک نیت از حکمی بحکم دیگر شود بی ازانکه بر ظاهرش هیچ تاثیر پدیدار آید چنانکه یک چندی بی نیت روزه کسی گرسنه باشد وی را بدان هیچ ثواب نباشد و چون بدل نیت روزه کند از مقربان گردد بی ازانکه بظاهرش اثری پدیدار آید چون مسافری بتهری ۱۶ در آید و مدتی بباشد میقم نگردد تا نیت اقامت نکند و چون نیت اقامت کرد میقم گردد و مانند این بسیار است پس نیت حیرات اندر ابتدای عمل گذاردن حق آن باشد و الله اعلم.

ص ۶

فصل

و آنچه گفتیم که مر این کتاب را "کشف المحجوب" نام کردم مراد آن بود که تا نام کتاب ناطق باشد بر آنچه اندر کتابست مرگوهی را که بصیرت بود چون نام کتاب بشنود داند که مراد ازان چه بوده است و بدانکه همه عالم از لطیفه تحقیق محجوب اند بجز ادبای خدای عز و جل و عزیزان درگاهش - چون این کتاب اندر بیان راه حق بود و شرح کلمات تحقیق و کشف حجاب بشریت جز این نام او را اندر خود نبود و بحقیقت کشف، هلاک محجوب باشد همچنانکه حجاب هلاک مکاشف یعنی چنانکه نزدیک طاقت دوری ندارد و دوری طاقت نزدیکی ندارد و چون همانوری که از سرکه خیزد اندر هر چه افتد بمیرد و آنچه از چیزهای دیگر خیزد اندر سرکه هلاک شود - و طریق سپردن معانی دشوار باشد جز بر آنکه وی را از برای آن آفریده باشند و پیغمبر گفت صلی الله علیه و سلم کُلُّ مُبْتَدِئٍ لِمَا خُلِقَ لَهُ و خدای عز و جل هر کسی

را برای چیزی آفریده است و طریق آن بر دی سهل گردانیده - اما حجاب دو است
 یکی حجاب رینی و این هرگز برنخیزد و دیگر حجاب غینی و این زود برنخیزد و بیان
 این آن بود که بنده باشد که ذات وی حجاب حق باشد تا یکساں باشد بنزدیک وی
 حق و باطل و بنده بود که صفت وی حجاب ز ص ، حق باشد و پیوسته طبع و
 سرش حق می طلبد و از باطل می گزید پس حجاب ذاتی که آن رینی است هرگز
 برنخیزد و معنی رین و ختم و طبع یکی بود چنانکه خدای تعالی گفت کَلَّا بَلْ رَانَ
 عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ آنگاه حکم این ظاهر کرد إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مَوَاسِئَهُمْ
 ءَ أَنْذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ آنگاه علتش بیان کرد خَتَمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ
 و نیز گفت طَبَعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ و حجاب صفتی که آن غینی بود روا باشد که
 وقتی درون وقتی برنخیزد که تبدیل ذات اندر حکم غریب و بدیع باشد و اندر عین
 ناممکن - اما تبدیل صفت چنانکه هست روا باشد و مشایخ را در معنی رین و غین
 اشارت لطیف است چنانکه جنید گوید رحمة الله علیه الذين من جملة الوطنات و الذين
 من جملة الخطرات رین از جملة وطناتست و غین از جملة خطرات وطن پایدار بود و
 خطر طاری چنانکه از هیچ سنگ آئینه نتوان کرد اگرچه صفالان بسیار مجتمع گردند و باز
 چون آئینه زنگ گیرد بمقتله صافی شود از آنچه تاریکی اندر سنگ اصلی است و روشنائی
 اندر آئینه اصلی چون آئینه اصل پایدار بود آن صفت عارینی را بقا نباشد پس این
 کتاب مر آن را ساختیم که صقال دلتا بود که اندر حجاب غین گرفتار باشد و مایه
 نور حق اندر دل شان موجود باشد تا ببرکت خواندن این کتاب آن حجاب برنخیزد
 بحقیقت معنی راه یابند - و باز آنکه هستی ایشان را بخت از انکار حق و از
 از کتاب باطل بود هرگز (ص ۱۸) راه نیابد بشواهد حق و از این کتاب مر ایشان را هیچ (ص ۸)
 فائده نباشد و الحمد لله على نعمة العراق

فصل

و آنچه گفتم مقصودت معلوم شد و سخن اندر غرضت اندرین کتاب مقصوم شد مراد
ازین قول آن بود تا مسئل را مقصود سایل معلوم نگردد مراد سایل محصول نگردد که
سوال از اشکال کند و چون بجواب اشکال حل نشود فایده تدبیر و حل اشکال جز
بمعرفت اشکال نتوان کرد و آنچه گفتم سخن اندر غرضت مقصوم شد یعنی سوال بر جمله
را جواب بر جمله باشد چون سایل بر جمله درجات و اخوات سوال خود عالم بود و
باز بندی را بتفصیل حاجت باشد و اقسام بیان و حدود آن خاصه که غرض تو
اسعدك الله تعالى اندرین آن بوده است که تا تفصیل دهم و کتاب سازم از سوال
تو و بالله التوفیق

فصل

و آنچه گفتم که من از خداوند تعالی توفیق و امتحانت خواهم مراد آن بود که
بنده را ناصر بجز خداوند نباشد که وی را بر خیرات نصرت کند و توفیق تربیت دهدش
و بحقیقت و توفیق موافقت تأیید خداوند بود با فعل بنده اندر اعمال صواب و کتاب
و سنت بر وجود صحت توفیق تاطق است و ائمت مجتمع بجز گروهی از معتزله و
تدبریان که لفظ توفیق را از کل معانی خالی گویند و گروهی از مشائخ این طریقت گفته
اند که التوفیق هو القداسة علی الطاعة عند الاستعمال چون بنده خداوند را
مطیع باشد از خداوند هدیه نبرد زیادت باشد و قوت افزون دس ۱۹ و آنچه پیش
ازان بوده باشد و در جمله حالا بعد حال آنچه می باشد از سکون و حرکات بنده جمله
فعل و خلق خدای است تعالی پس آن قوتی را که بنده بدان طاعت کند توفیق
خوانند و این کتاب جایگاه این مسئله نیست که مراد ازین چیزی دیگر است و باز گشتم
بسر مقصود تو و پیش از آنکه بر سر سخن شوم نخست سوال ترا بینه بایم و از انجا بابتداء

کتاب پنجم و بالله التوفیق :

صورت السؤال قال السائل وهو ابو سعيد المجویری بیان کن مرا اندر تحقیق طریقت تصوّف و کیفیت مقامات ایشان بیان مذاهب و مقالات آن و اظهار کن مرا رموز و اشارات ایشان و چگونگی محبت خداوند عز و جلّ و کیفیت اظهار آن بر دلما و سبب حجاب عقول از ماهیت آن و نفرت نفس از حقیقت آن و آرام روح با صفت آن و آنچه بدین تعلق دارد از معاملات آن قال المسئول و هو علی بن عثمان الجلابی رحمه الله علیه بدانکه اندین زمانه ما این علم بحقیقت مندرس گشته است خاصه اندین باب که خلق جمله مشغول هوا گشته اند و مَرَض از طریق رضا و علماء روزگار و تدبیران وقت را ازین طریقت صورت بر خلاف اصل آن بسته است پس بیاید همت بپنجری که دست اهل زمانه باثرها اذان کوتاه بود بجز خواص حضرت حق و مراد همه اهل ارادت اذان منقطع و معرفت همه اهل معرفت از وجود آن معزول بجز خواص حضرت حق خاص و عام خلق اذان بجمارت آن پسند رس ۱۱۰ کرده اند و مر حجاب آن را بجان و دل خریدار گشته و کار از تحقیق بتقلید افتاده و تحقیق بر روی خود از روزگار ایشان پوشیده و عواقم بدان پسند کرده گویند که ما حق را همی بشناسیم و خواص بدان خرمنده شده که اندر دل تمتی یابند و اندر نفس صاحبی و اندر صدر میلی بدان سوی از سر مشغولی گویند این شوق رویت است و حرقت محبت و تدبیران بدعوی خود از کل معانی باز مانده و مردمان از مجاهدت دست باز داشته و نطق معلول خود را مشاهده نام کرده و من پیش ازین کتب را ختم اندرین معنی جمله ضایع شد و تدبیران کاذب بعضی سخن اذان مر صید خلق را بر چیدند و دیگر را بشستند و ناپایدار کردند از آنچه صاحب طبع را سرمایه حمد و انکار نعمت خداوند باشد و گروهی دیگر نشستند اما بر نخواندند و معنی ندانستند و بجمارت آن پسند کردند که تا بنویسند و یاد گیرند و گویند که ما علم تصوّف و معرفت می گزینیم و ایشان اندر عین نکرت اند و این جمله اذان بود که این معانی کبریت احمر است و آن عزیز باشد و چون پیابندش کیمیا بود و دانگ سنگی از

(ص ۱۱۰)

دی بسیار مس و روی را ز سرخ گرداند و فی الجمله هر کسی آن دارد و طلبد که موافق درد دی باشد و بجز آن نبایش چنانکه یکی گوید از بزرگان شعر

نکل من فی فواده وجع

لیطلب شیئا یوافق الوجع

ص ۱۱ کسی را که دارای علت دی حقیرترین رص ۱۱ چیزها بود دی را دت و مرجان نباید تا به شلیشا و دواء الملک آمیزش و این معنی عزیز تر از آنست که هر کسی را ازان نصیب باشد و پیش ازین جمال این علم بر کتب مشایخ همین کردند و چون آن خزانها اسرار خداوند بدست ایشان افتاد و معنی آن ندانستند بدست کلاه دندان جاهل نگذند و بمجذیان ناپاک دادند تا آن را استرکلاه و جلد دوا این شعر ابونواس و هزل جاحظ گردانند و لا محاله چون باز ملک بر دیوار سرای پیر زنی نشیند پر و بالش ببرید و خداوند عز و جل ما را اندر زمانه پدیدار آورده است که اهل آن هوا را شریعت تمام کرده اند و طلب جاه و ریاست و تکبر را عز و علم و ریاء خلق را بیت و تان داشتن کینه را اندر دل علم و مجادله را مناظره و محاربت و سفاقت را عظمت و نفاق را زهد و تمنی را ارادت و هذیان طبع را معرفت و حرکات دل و حدیث نفس را محبت و الحاد را فقر و جحود را صفوت و زندقه را فنا و ترک شریعت پیغمبر را صلی الله علیه وسلم طریقت و آفت اهل زمانه را معاملات تمام کرده اند تا ارباب معانی اندر میان ایشان محجوب گشته اند و ایشان غلبه گرفته چون اندر فترت اقل اهل بیت رسول صلی الله علیه وسلم با اهل مردان - چگونه نیکو گفته است آن شاه اهل حقایق و برهان تحقیق و دقایق ابوبکر الواسطی رحمه الله علیه ابتلینا بزمان لیس فیہ آداب الاسلام و لا اخلاق رص ۱۲ الجاهلیة و لا احکام ذوی المروة و متنبی را ست موافق

این ه

لجاء الله ذی الدینا مناخا لراکب

نکل بجمد الهم فیها معذب

بدان قواک الله که یافتیم این عالم را محلّ اسرار خداوند و مکونات را موضع
 ودایح دی و مثبتات را جایگاه لطایف آن اندر حق دستانش و جواهر و اعراض و
 عناصر و ابرام و اثباح و طبایح جمله حجاب آن اسرارند و اندر محلّ توحید اثبات این
 هر یک شرک باشد پس خداوند تعالی این عالم را در محلّ حجاب پداشته است تا
 طبایح هر یک اندر عالم خود بفرمان وی طاینت یافته اند و بوجود خود از توحید
 حق محجوب گشته و ادراج اندر عالم بمزاج وی مغرور گشته و بمقارنت آن از محلّ خلاص
 خود دور مانده تا اسرار ربّانی اندر حق عقول مشکل شده است و لطایف قرب اندر
 حق ادراج پوشیده گشته تا آدمی در مظلمه غفلت بهستی خود محجوب گشته است و در
 محلّ خصوصیت بحجاب خود معیوب گشته چنانکه خداوند تعالی گفت وَ الْعَصِرُ إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ
 لَكَنٌ خَسِيسٌ و نیز گفت إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا و رسول گفت صلی الله علیه وسلم
 خلق الله المخلوق في ظلمة ثم القى عليه نورا پس این حجاب وی را اندر عالم
 مزاجش افاده است بتعلق طبایح و بتصرف عقل اندر و تا لاجرم بجملی پسند کار شده
 است و مر حجاب خود را از حق بجان خریدار آمده از آنچه از جمال کشف بے خبر
 است و از تحقیق سریت ربّانی (ص ۱۳) معرض و بر محلّ نجات ستوران آرامیده و از محلّ
 خود ریمیده و بوی توحید ناشنیده و جمال احدیت نا دیده و ذوق توحید ناچشیده ترکیب
 از تحقیق مشاهده باز مانده و بمرص دنیا از ارادت خداوند رجوع کرده و نفس جواریت
 بی حیات ربّانی مر ناطقه را مقهور کرده تا حرکات او طلبش جمله اندر نصیب جواریت مقرر
 شده است و جز خوردن و خفتن و متابع شغوات بودن هیچ چیز نداند و خداوند عزّ و جلّ
 مردودان خود را ازین جمله اعراض فرموده گفت ذَرَهُمْ يَا كَلْبًا وَيَتَتَمَتَّعُوا وَيُلْبِصُهُمُ
 الْأَمَلُ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ از آنچه سلطان طبع ایشان سرّ حق را بر ایشان پوشیده بود و بجای
 عنایت و توفیق اندر حق ایشان خذلان و حرمان آمده تا جمله متابع نفس اماره گشته
 که آن حجاب عظیم است و منبع سوء و شرّ چنانکه خدای تعالی گفت إِنَّ النَّفْسَ لَأَمَّارَةٌ
 بِالسُّوءِ اکنون من ابتداء کتاب کنم و مقصود ترا اندر مقامات و حجب پیدا کنم و

با بیانی لطیف مر آن را بسط گردانم و عبارات اهل صنایع را شرح دهم و لختی از
 کلام مشایخ بدان پیوندم و از غرر حکایات مر آن را مدی دهم تا مراد تو بر آید و آنکه
 نیز اندرین نگردد از علماء ظاهر و غیر آن بدانند که طریقه تصوف را اصلی قویست و فرعی مثر
 و جمله مشایخ ایشان از اهل علم بوده اند و جمله مریدان را بر آموختن علم باعث بودند
 اند و بر مداومت کردن بر آن ایشان را حریص داشته اند و هرگز متابع لم و هزل (ص ۱۴)
 نموده اند و طریقی ننو تسپرده اند از پس آنکه بیاری از مشایخ طریقت و علماء ایشان
 اندران معانی تصانیف ساخته اند و بجارات لطیف از خواطر ربانی خود بر آن نموده اند
 و بالله التوفیق :

باب اثبات العلم

خداوند تعالی گفت اندر صفت العلما إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ و پیغمبر گفت صلی الله علیه وسلم طلب العلم فريضة علی کل مسلم و مسلمة و نیز گفت صلی الله علیه وسلم اطلبوا العلم و لو بالصین و بدانکه علم بسیار ست و عمر کوتاه و آموختن جمله علوم بر مردم فریضه نیست چون علم نجوم و طب و علم حساب و صناعت های بدیع و آنچه بدین ماند مگر ازین هر یک بدان مقدار که بشریت تعلی دارد و از نجوم مر شناختن اوقات اندر شب و طب مر احتمالا و حساب مر فزایش را و مدت عدت را و آنچه بدین ماند پس فزایش علم چندانست که بدان عمل درست باشد که حق تعالی بدان ذم کرد کسانی را که علوم بی منفعت آموزند قوله عز و جل وَ يَتَعَلَّمُونَ مَا يَضُرُّهُمْ وَ لَا يَنْفَعُهُمْ و رسول صلی الله علیه وسلم زینهار خواست و گفت اعوذ بك من علم لا ينفع پس بآنکه از علم عمل بسیار بتوان کرد و باید که علم مقرون عمل باشد که رسول صلی الله علیه وسلم گفت المتعهد بلا فقه كالحماس في الطاحونة متبعدان بی فقه بحر خراس مانند کرد هر چند همی گردند بر پی نخستین باشند و هیچ راه نشان رفته نیاید و از عوام دیدیم گردهی که علم را بر عمل فصل ننهادند (ص ۱۱) و گردهی عمل را بر علم و این هر دو باطل است از آنکه عمل بی علم خود عمل نباشد که عمل آنگاه عمل گردد که موصول علم بود تا بنده بدان مر ثواب حق را متوجه گردد چون نماز که تا نخست علم ارکان طهارت نبود

و علم شناختن آب و علم معرفت قبله و علم کیفیت نبوت و ارکان نماز نبود چون عمل
 بعین علم عمل می گردد چگونه جاهلان را اذین جدا کند و آنان که علم را بر عمل فصل
 نهادند هم محال است که علم بی عمل علم نباشد چنانکه خداوند تعالی می گوید: **بَنَدَ فَرِيقٌ**
مِّنَ الَّذِينَ لَوْ تَوَا الْكِتَابَ كِتَابَ اللَّهِ وَرَمَاءَ ظُلُومِهِمْ كَأَنَّهُمْ لَا يَعْلَمُونَ نام عالمی بی عمل
 از عالمان نفی کرد از آنچه آموختن و یاد داشتن و یاد گرفتن این جمله نیز عمل بود و از آنست
 که بنده بدان متابعت و اگر علم عالم بفصل و کسب او نبودی او را در آن هیچ ثواب
 نبودی و این سخن دو گروه است یکی آنان که نسبت به علم کنند مر جاه خلق را و طاقت
 معاملات آن ندارند و بتحقیق علم ترسیده باشد عمل را اذین جدا کنند نه علم دانند و نه
 عمل تا جاهلی گوید که **قَالَ** نباید کار باید و دیگری گوید که علم باید عمل نباید و از
 ابراهیم ادظم رضی الله عنه می آرند که گفت سنگی دیدم در راه افکنده و بران
 نوشته بود که مرا بگردان و برخوان پس برگردانیدش بران نوشته بود که انت لا تعلم
 بما تعلم فکیف تطلب العلم ما لا تعلم و تو به علم خود عمل نه کنی محال باشد که
 نادانسته را طلب کنی یعنی کاربرند آن باش که دانی (ص ۱۱۴) تا ببرکات آن نادانسته نیز
 بدانی و انس بن مالک گوید رضی الله عنه که **هَمَّةُ الْعُلَمَاءِ الدُّنْيَا وَ هَمَّةُ السُّفَهَاءِ**
الدُّنْيَا از آنچه اخوات جمل از علماء مشتقی باشد آنکه از علم جاه و عز دنیا طلبند نه عالم بود
 که طلب جاه و عز دنیا از اخوات جمل است و هیچ درجه نیست اندر مرتبه علم ازاں بلندتر
 که اگر علم نباشد هیچ لطیفه خداوند را نشانند و چون علم موجود باشد همه مقامات و
 شواهد و مراتب را سزادار بود و الله اعلم بالصواب +

ص ۱۴

فصل

بدانکه علم دو است یکی علم خداوند تعالی و دیگر علم خلق و علم بنده اندر جنب علم
 خداوند متلاشی بود زیرا که علم او صفت دیست بدو قایم و ادصاف او را
 نهایت نیست و علم ما صفت ماست و ما قایم و ادصاف ما قناهی اند و خداوند

تعالی گفت دَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا و در جمله علم از صفات مدحست و حدش احاطه المعلوم است و تبیین المعلوم و نیکوترین حدود اینست که "العلم صفة یصیر الحی بها عالماً و خداوند تعالی گفت دَاللَّهُ مُحِيطٌ بِالْكَافِرِينَ و نیز گفت دَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ و علم او یک علمست که بدان می داند همه موجودات و معدومات را و خلق را اندران با وی مشارک نیست و متجزی نه و از وی جدا نه و دلیل بر علمش ترتیب فعلش است که فعل محکم علم فاعل اقتضا کند پس علم وی باسرار لایق است و به اظهار محیط طالب را باید که اعمال اندر مشاهدت وی کند چنانکه (ص ۱۷) می داند که وی بدو و بافعال او بنیاست الحکایت همی آرند که اندر بصره رئیس بود بیاضی خود رفته بود چشمش بر حسن زن بزرگتر خود افتاد مرد را بشغلی فرستاد و زن را گفت در ما در بند زن گفت همه در ها بستم مگر یک در که نمی توانم بست گفت آن کدام در است گفت آن دری که میان ما و خداوند است نمی توانم بست مرد پشیمان شد و استغفار کرد و حاتم الاصح گفت رضی الله عنه که چهار علم اختیار کردم و از همه علماء عالم برستم گفتم که کدام است آن گفت یکی آنکه دانستم که مرا رزقی است مقسوم که زیادت و کم نشود از طلب زیادت بر آسودم و دیگر آنکه دانستم که خدائی را بر من حتی است که جز من کسی دیگر نمی تواند گذارد باداء آن مشغول گشتم سوم آنکه دانستم که مرا طالبی است یعنی مرگ که اندر نتوانم گریخت آن را بساختم و چهارم آنکه دانستم که مرا خداوندی است مطلع بر من از وی شرم داشتن و از نا کردنی دست باز دانستم و چون بنده عالم بود که خداوند بدو ناظر است کاری نکند که بقیامت از او شرم دارد

فصل

اما علم بنده باید که اندر امور خداوند معرفت وی باشد و فریضه بر بنده علم وقت باشد و آنچه بر موجب وقت بکار آید ظاهر و باطن و آن بدو قسمت یکی

قسمت اصول است و دیگر قسمت فروع ظاهر اصول قول شهادت و باطنش تحقیق معرفت
 و ظاهر فروع ورزش معاملات و باطنش تصحیح نیت و قیام هر یک ازین بی دیگری
 ص ۱۸ محال باشد ظاهری بی حقیقت باطن، اتفاق بود و باطن بی ظاهر زمره و
 ظاهر شریعت بی باطن نقص بود و باطن بی ظاهر هوں پس علم حقیقت را سه رکی
 ست یکی علم بذات خداوند تعالی و وحدانیت دی و نفی تشبیه از دی و دیگر علم
 بصفات خداوند تعالی و احکام آن و سوم علم بافعال و حکمت دی و علم شریعت را
 نیز سه رکنست : یکی کتاب و دیگر سنت و سوم اجماع امت و دلیل بر علم باثبات
 ذات و صفات و افعال خدای عز و جل قول اوست فَأَعْلَمُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ و
 نیز گفت فَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ . مَوْلَاكُمْ و نیز گفت أَلَمْ تَرَ إِلَىٰ رَبِّكَ كَيْفَ مَدَّ الظِّلَّ
 و نیز گفت أَفَلَا يَنْظُرُونَ إِلَى الْإِبِلِ كَيْفَ خُلِقَتْ و مانند این آیات بسیارست که جملا
 دلائلند بر نظر کردن اندر افعال دی تا بدان صفات فاعل را بشناسی و نیز رسول گفت
 صلى الله عليه وسلم من علم ان الله تعالى ربه و اتى نبیه حرم الله تعالى لحمة و
 دمه على الناس انا شرط علم بذات خداوند تعالی آنست که عاقل مانع بداند که حق
 تعالی موجودست اندر قدم ذات خود و بی حد و بی حدودست و اندر مکان و
 جهت نیست و ذاتش موجب آفت نیست از خلقش مانند نیست و دی را زن و
 فرزند نیست و هرچند اندر دهم تو صورت بند و اندر خرد اندازه بند و آفریدگار
 آنست و دارنده و پروردگار آن لقوله تعالى لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ
 و انا علم بصفات دی آنست که بدانی که دی ما صفاتیست بدو موجود که آن
 دیت و نه ص ۱۹ جز دی بدو موجود و بدو قائمست و دی را دایمست آن صفات
 چون علم و قدرت و حیوة و ارادت و سمع و بصر و کلام و بقا چنانکه خدا تعالی گفت
 إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ و نیز گفت وَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ و نیز گفت
 وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ و نیز گفت فَقَالَ لِمَا يُرِيدُ و نیز گفت هُوَ الْحَيُّ لَا إِلَهَ
 إِلَّا هُوَ و نیز گفت قَوْلَهُ الْحَيُّ وَ لَهُ الْمُلْكُ و انا علم باثبات افعال دی آنست که

ص ۱۸

ص ۱۹

بدانی که دی آفریدگار خالق است و خالق افعال ایشان عالم نابوده بفعل وی هست
 شده است. مقدر خیر و شر است و خالق نفع و ضرر است چنانکه گفت **اللَّهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ**
 و دلیل بر اثبات احکام شریعت آنست که بدانی که از خداوند تعالی بما رسولان
 آمدند با معجزهای ناقص عادت و رسول ما محمد مصطفیٰ صلی الله علیه وسلم حق است
 و او را معجزات بسیار است و آنچه ما را خبر داده است از غیب و عین جلد حق
 است رکن اول از شریعت کتابست چنانکه گفت **عَزَّ مِنْ قَالٍ فِيهِ آيَاتٌ مُّحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ** و دیگر سنت است چنانکه گفت **وَمَا أَشْكُوَ الرَّسُولُ فُخْذُوهُ وَ مَا تَصْكَوْهُ عَنْهُ فَأَشْهُوْا** و یوم اجماع امت است چنانچه رسول گفت صلی الله علیه وسلم
لَا تَجْمَعُ اُمَّتِي عَلَى الضَّلَالَةِ عَلَيْكُمْ بِالسَّوَادِ الْاَعْظَمِ و در جملة احکام حقیقت بسیار است
 و اگر کسی خواهد تا جلد را جمع کند تواند از آنچه لطایف خداوند را عز اسمہ
 نهایت نیست :

فصل

بدانکه گروهی اند از طاعده سننم الله که ایشان را (ص ۱۶۰) سوفسطائیان گویند
 و مذهب ایشان آنست که هیچ چیز علم درست ناید و علم خود نیست گوئیم با ایشان
 که این دانش که می دانید که هیچ چیز علم درست نیست. دست هست یا نه اگر
 گویند که هست پس علم را اثبات کردند و اگر گویند که نیست پس چیزی که
 درست نباشد آن را معارضه کردن محال باشد و سخن با آن کس گفتن از خود نبود.
 و گروهی از طاعده که تعلق بدین طریق دارند همین گویند که علم ما هیچ چیز درست
 نیاید پس ترک علم ما را تمام تر از اثبات آن باشد و این از حق و بهالت
 ایشان بود که ترک علم از دو بیرون بود یا بعلی بود یا بجلی پس علم مر علمی
 را نفی نکنند و ضد نیاید و بعلم ترک علم محال بود ماند اینجا جل و چون درست
 شد که نفی علم جل بود و ترک او بجلی بود و جاهل مذموم باشد و جل قریب

کفر و باطل بود که حق را بجهل تعلیق نمود و این خلاف جملة مشایخ است و چون این قول را جملة مردمان بشنیدند و بدین ازکاب کردند و گفتند که مذهب جملة اهل تقوی نیست و روش شان چنین تا اعتقاد شان مشوش گشت و از تمیز کردن حق از باطل باز ماندند و ما امروز جملة را بخدادند تسلیم کردیم تا اندر ضلالت خود همی باشند اگر دین گریبان ایشان گیردی تصرف بهتر ازین کندی و حکم رعایت را از دست ندادندی و اندر دوتان حق بدین چشم ننگندی و احتیاط روزگار خود نکوتر ازین کنندی. اگر قومی از طاحده تعلق به دین احرار کردند تا بحال ایشان از آفتاء خود رستگار گردند و اندر دص (ص ۱۲) سایه عزت ایشان زندگانی کنند چرا باید که هم را با ایشان قیاس کنند و اندر محاطه ایشان مکابرة عیان بردست گیرند و قدر ایشان اندر زیر پای آرند و مصنف گوید مرا با یکی از منتبان علم که کلاه رعوت را عزت نام کرده بود و متابعت هوا را سنت رسول و موافقت شیطان را سیرت ائمه مناظره همی رفت. اندر میان گفت طحله. دوازده گروه گشتند یک گروه از ایشان در میان متصوفة اند. گفتم اگر یک گروه در میان ایشان اند یازده گروه اندر میان شما اند و ایشان از یک گروه خود را بهتر ازان توانند نگاه داشت که شما از یازده گروه. اما این جملة از نتیجه فترت های زمانه است و آفت هائی که پیدا آمده است و خدادند تعالی بیخاسته ادبیای خود را اندر میان آن قوم مستور داشته است و آن قوم را از جهت ایشان اندر میان خلق مجبور داشته و نیکو گفته است آن پیر پیران و آفتاب مریدان علی بن بیدار الصیرفی رحمه الله علیه فساد القلوب علی حسب فساد الزمان و اهله. اکنون ما فصلی از اقایل ایشان بیاریم تا تنبیهی بود آن را که درکار او از حق تعالی عنایتی صادق است از مکران بدین طایفه و باشد التوفیق ۛ

فصل

محمد بن فضل البخی گوید رحمه الله علیه رحمه واسعة العلوم ثلثة علم من الله

ص ۲۲

و علم مع الله و علم بالله - علم بالله علم معرفت بود که همه انبیاء و اولیاء او را
 بد دانسته اند و تا تعریف و تعرف وی نبود ایشان وی را ندانستند از اینچه همه
 ابواب اکتساب (ص ۲۲) مطلق از حق تعالی منقطع است و علم بنده معرفت حق را علت
 نگردد که علت معرفت وی هم هدایت و اعلام دی بود و علم من الله علم شریعت بود که
 که آن از وی بما فرمای و تکلیف است و علم مع الله علم مقامات و طریق حق و بیان
 درجات اولیا بود پس معرفت بی پذیرفتن شریعت درست نیاید و ورزش شریعت بی اظهار
 مقامات راست نیاید، و ابو علی ثقفی گوید رحمه الله علیه العلم حیوة القلب من الجهل و نور العین
 من الظلمة "علم زندگی دست از مرگ جمل - و نور چشم یقین است از ظلمت کفر که هر که
 را علم معرفت نیست دلش بجهل مرده است و هر که را علم شریعت نیست دلش بنادانی
 بیمار است پس دل کفار مرده باشد که بخداوند تعالی جاهل اند و دل اهل غفلت بیمار باشد
 که بفرمانها وی جابل اند - ابوبکر وراق ترمذی گوید رحمه الله علیه من اکتفی بالکلام من
 العلم دون الزهد فقد تزندق و من اکتفی بالفقه دون الودع فقد تفسق - هر که
 از علم توحید بعبارت آن پسنده کند و از اعداد آن روی نگرداند زندق شود و هر که
 بعلم شریعت و فقه بی درع پسنده کند فاسق گردد و مراد ازین اینست که بی محاسن
 و مجاهدت تجرید توحید بخر باشد - و موعده جبری قول و قدری فعل باشد تا روش دی
 اندر میان قدر و جبر درست آید و این قول حقیقت آنست که آن پیر گفت رحمه الله
 علیه التوحید دون الجبر و فوق القدر پس هر که از علم توحید بی محاسن بعبارت آن
 پسنده کند و از اعداد (ص ۲۳) آن روی نگرداند زندق شود اما فقه را شرط احتیاط
 و تقوی بود و هر که بعلم فقه و شریعت بی درع پسنده کند و برخص و تاویلات و
 تعلق شبهات مشغول گردد و بدون مذهب گرد فحشندان گردد مر آسانی را زود باشد که
 بفسق اندر افتد و این جمله از غفلت پدید آید و نیکو گفت آن شیخ المشایخ سیحی
 ابن معاذ الرازی رحمه الله علیه اجتنب صفة ثلثة اصناف من الناس: العلماء الغافلين
 و السقراء المدهین و المتصوفة الجاهلین اما علماء غافل آنان باشند که دنیا را قبله دل خود

(ص ۲۳)

گردانیده باشد و از شرع آسانی اختیار کرده و پرتش سلاطین و ظلم بر دست گرفته و درگاه ایشان را طواف گاه خود ساخته و جاه خلق را مجراب خود گردانیده و بخور و زیرکی خود فریفته شده و بدقت کلام خود مشغول شده و اندر آیه و استادان زبان طعن دراز کرده و بقهر کردن بزرگان دین و بسخن زیادتی مشغول شده آنگاه اگر کوفین را در پله ترازوی او نمی پیدا نیاید آنگاه حقد و حسد را مذهب گردانیده و در جمله این علم نباشد و علم صفتی باشد که انواع جمل از موصوف آن منتفی شود. اما تراء مداهن آن باشد که چون کسی فعل بر موافقت صواء دی کند اگرچه باطل بود آن فعل دی را مدح گوید و چون کسی بر مخالفت صواء او کاری کند اگرچه حق بود دی را بدان ذم کند و از خلق بمحاطت خود جاه طمع دارد و بر باطل رس ۱۲۴ مر خلق را مداهنت کند اما متصوف جاصلی آن بود که در صحبت پیری نموده باشد و از بزرگی ادب نیافته بود و خود را در میان خلق انگنده و گوشمال زمانه نیز پنخیده و بنابینائی کبودی در پوشیده و خود را در میان ایشان انگده و به بی حرمتی طریق انبساطی می سپرد و اندر صحبت ایشان و حق دی دی را بران داشته باشد که جمله را چون خود پندارد و آنگاه طریق حق و باطل بر دی پوشیده بود پس این سه گرده را که آن بهر موفقی یاد کرد و مریدان را از صحبت ایشان اعراض فرمود مراد آن بود که ایشان اندر دعادی خود کاذب بودند و اندر روش ناتمام و اولو یزید ببطامی رحمة الله علیه گوید علمت فی المجاهدة ثلاثین سنة فما وجدت شيئا اشد علي من العلم و متابعته. گفت سی سال مجاهده کردم بر من هیچ چیز سختتر از علم و متابعت آن نیامد و در جمله قدم بر آتش نهادن بر طبع آسان تر ازان بود که بر موافقت علم رفتن و بر صراط هزار بار گذشتن بر دل جاهل آسان تر ازان بود که یک مسئله از علم آموختن و اندر دوزخ خیمه زدن دوستر ازان بود بر فاسق که یک مسئله از علم به کار بستن پس بر تو یاد به علم آموختن و اندران کمال طلبیدن و کمال علم بنده جمل بود بعلم خداوند تعالی و باید که چندان بدانی که بدانی که نمی دانی و این آن معنی بود

که بنده جز علم بندگی نتواند دانست و بندگی حجاب اعظم است از خداوندی و اندرین
معنی گوید - شعر

البحر عن درك الادراك ادراك

والوقف في طرق الاجنار (ص ۲۵) اشراك

ص ۲۵

آنکه نیاموند و بر جمل خود مصر گردد مشرک بود و آنکه بیاموزد و اندر کمال علم
خود دی را معنی ظاهر شود و پندار علمش بر خیزد و بداند که علم دی بجز عجز
اندر علم عاقبت دی نیست که تسبیات را اندر حق تعالی تاثیری نباشد این عجز او
از دریافت علم، دریافت علم باشد.

باب اثبات الفقر

بدانکه درویشی را اندر راه حق مرتبه عظیم است و درویشان را خیری بزرگ
چنانکه خدای عز و جل گفت لِلْفُقَرَاءِ الَّذِينَ أَحْصُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا يَسْتَطِيعُونَ
ضَرْبًا فِي الْأَرْضِ يَحْسَبُهُمُ الْجَاهِلُ أَغْنِيَاءَ مِنَ التَّعَفُّفِ و نیز گفت ضَرَبَ اللَّهُ
مَثَلًا عَبْدًا مَمْلُوكًا لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ و نیز گفت تَتَقَاتِي جُنُوبَهُمْ
عَنِ الْمَضَاجِعِ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ خَوْفًا وَ طَمَعًا و نیز رسول صلی الله علیه و سلم فقر
اختیار کرد و گفت اللهم احسبني مسكينا و امتني مسكينا و احشني في زمرة
المساكين و نیز گفت در روز قیامت خداوند تعالی گوید ادنوا مني اجتاني فيقول
من اجلك فيقول الله فقراء المساكين مانند این آیات و اخبار بیار است تا
حدی که از مشهوری آن باثبات آن حاجت نیاید مرصحت دلائل را - و اندر
وقت پیغمبر صلی الله علیه و سلم فقرا مناجرن بوده اند آنان که اندر حکم آداب
عبودیت حق تعالی و صحبت متابعت پیغمبر صلی الله علیه و سلم نشسته بودند اندر مسجد
وی و از اشغال جمله اعراض کرده و ترک معارضه بگفته (ص ۲۶) و خداوند تعالی
را بدادن روزی خود بادر داشته و توکل بر وی کرده تا رسول صلی الله علیه و سلم
مامور بوده بصحبت و قیام کردن به حق ایشان چنانکه خدای عز و جل و کلام
تَطْرُقُ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْخِدَافَةِ & الْعَتِيَّةِ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ و نیز گفت

ولا تعد عينك عنهم تريد زينة الحياة الدنيا تا رسول صلى الله عليه وسلم هر کجا
 یکی را از ایشان بدیدی گفتی مادر و پدر فدای آنان باد که خداوند از برای ایشان
 این عتاب کرد پس خداوند هر فقر را مرتبتی و درجه بزرگ داد ست و فقرا
 را بدان مخصوص گردانیده تا ترک اسباب ظاهری و باطنی گفته اند و بکلیت
 بسبب رجوع کرده تا فقر ایشان فقر ایشان گشت تا برفتن آن نالان شدند و
 بآمدنش تشادان شدند و مرایشان را در کنار گرفتند و بجز اخوات آن را جمله خوار
 گرفتند و اما فقر را رسمی است و حقیقتی رسمش افلاس و اضطراب است و تحقیقش
 اقبال و اختیار. آنکه رحم دید با رحم بیارمید و چون مراد نیافت از حقیقت برمید و
 آنکه حقیقت یافت روی از موجودات بر تافت و بقاء کل اندر رویت کلی
 شاکت من لم يعرف سوى رسمه لم يسمع سوى اسمه پس فقیر آن بود که
 هیچ چیزش نباشد و اندر هیچ چیزش خلل نیاید. بستی اسباب غنی نگردد و نیستی دی
 سبب احتیاج او نه شود و وجود و عدم اسباب بنزدیک فقرش یکسان بود و اگر اند
 نیستی خرم تر بود (ص ۱۲۴) روا بود ازانچه مشایخ گفته اند که هر چند درویش
 تنگ دست تر بود روا بود که حال بر وی کشاده تر بود زیرا که وجود معلوم مر
 درویش را شوم بود تا حدی که هیچیز را در بند نکند الا بدان مقدار اندر بند
 شود پس زندگانی دوتان حق با الطاف خفی و اسرار بهری ست یا حق نه بالات
 دنیا و قدر و سرای فجار پس متاع متاع باشد از راه رضا. حکایت آورده اند
 که درویشی را با یکی ملاقات افتاد. ملک گفت از من حاجتی بخواه. درویش گفت
 من از بنده بندگان خود حاجت نخواهم. گفت این چگونه باشد گفت مرا دو بنده
 اند که آن هر دو خداوندان تو اند یکی حرص و دیگر اهل و رسول گفت صلی
 الله علیه وسلم. الفقر عز لاهل. پس چیزی که اهل را عز بود مر تا اهل را ذل
 بود و عزش نیست که فقیر محفوظ الجوارح بود از ذل و محفوظ الحال از خلل نه
 برتنش معصیت و زلت رود و نه بر جانش خلل و آفت گردد. ازانچه ظاهرش

مستغرق نعم ظاهر بود باطنش منبع نعم باطن تا تنش بردهانی و دیش ربانی بود خلق
را بدو حوالت نماید و آدم را بدو نسبت نه تا از حوالت خلق و نسبت آدم فقیر
باشد بملک این عالم غنی نگردد اندرین عالم و بملک آن عالم غنی نگردد اندر آن عالم
و کونین اندر پدیده تزدادی فقرش برپشته نسجد و یک نفس وی اندر هر دو عالم
نگنجد.

فصل

ص ۲۸ خلافت دس ۱۲۸ کرده اند مشایخ رحمهم الله این تفسیه را اندر فقر و غنا
۱ کلام فاضل تر است - اندر صفات خلق از آنچه خداوند تعالی غنی بر حقیقت
است و کمال اندر جمله اوصاف دی را است - یحیی بن معاذ الرازی و احمد بن
ابی الحواری و حارث المحاسبی و ابو الجاس ابن عطا و ربیع و ابو الحسن بن
شمون و از متأخرین شیخ المشایخ ابو سعید فضل الله بن محمد البیضاوی رحمهم الله جمله
براند که غنا فاضل تر است از فقر و دلیل کنند که غنا صفت حق است تعالی و تقدس
و فقر بر وی روا نباشد پس اندر دوستی صفتی که مشترک باشد میان بنده و خداوند
تعالی تمام تر بود ازان که بر خداوند تعالی و آن صفت روا نباشد گوئیم که این
شُرکت اندر اسم است نه در معنی که شُرکت معنی را مماثلت باید چون صفات
وی قدیم است و ازان خلق محدث این دلیل باطل بود و من می گویم که علی
بن عثمان الجلابی ام رضی الله عنه که غنا مرحق را نامی بسزا است و خلق
مستحق این نام نباشند و فقر مر خلق را نامی بسزا است و مرحق را آن نام
روا نباشد و آنکه مجاز مر کسی را غنی خوانند نه چنان بود که غنی بر حقیقت
بود و نیز دلیل واضح تر آنکه غناء ما بوجود اسباب بود و ما مسبب باشیم اندر
حال قبول اسباب و وی مسبب الاسباب است و غناء وی را سبب نیست پس
شُرکت اندرین صفت باطل بود و نیز چون اندر عین ذات شُرکت نیست کسی را

(ص ۲۹)

با دی اندر صفت هم نبود و چون اندر صفت روا نباشد اندر اسم هم روا نبود ماند
 این جا (ص ۲۹) تسمیه و تسمیه نشانی ست میان خلق و آن خدای پس غنا بر حق
 تعالی آنست که وی را هیچ کس نیاز نیست و هر چه خواهد کند - مرادش را
 دافع فی و قدتش را مانع فی و بر قلب ایمان و آفرینش صدین توانا و همیشه بدین
 صفت بود همیشه باشد صفت و غناء خلق مثال معیشتی باوجود مسرتی یا رستن از آفتی یا
 آرام بمشاهدتی و این جمله حدث و تنبیه بود و مایه طلب و تحسّر و موضع عجز و تذلل
 پس این اسم بنده را مجاز بود و حق تعالی را حقیقت بود قوله تعالی يَا أَيُّهَا النَّاسُ
 أَنْتُمُ الْفُقَرَاءُ إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ و نیز گفت وَ اللَّهُ الْغَنِيُّ وَ أَنْتُمْ
 الْفُقَرَاءُ و نیز گروهی از عوام گویند که توانگر را فضل نهم بر درویش زیرا که خداوند
 عزوجل او را اندر دو جهان سجد آفریده است و منت توانگری بر وی نهاده
 و این گروه اینجا از غنا کثرت دنیا و یافتن کام بشریت و دادن شهوت
 خواهند و برین دلیل کنند که بر غنا شکر فرمود و اندر فقر صبر پس صبر اندر
 بلا بود و شکر اندر نعم بود و بحقیقت نعم فاضل تر از بلا بود - گوئیم که بر
 نعمت شکر فرمود و شکر را علت زیادت نعمت گردانید و بر فقر صبر فرمود و صبر
 را علت زیادت قربت گردانید - و گفت لَئِنْ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ و نیز گفت
 إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ هر که اندر نعمتی که اصل آن غفلت شکر کند غفلت بر
 غفلتش زیادت کنیم و هر که (ص ۳۰) اندر فقری که اصل آن بیلت است صبر کند
 قربتش بر قربت زیادت کنیم اما آن غنا که مشایخ مر آن را فضل نهند - بر
 فقر مراد شان نه این باشد که عوام مر آن را غنا گویند که این غنا یافت نعمت
 بود و آن یافت منعم پس یافت وصلت چیزی دیگر بود و یافت غفلت چیزی
 دیگر و شیخ المشایخ ابو سعید گوید رحمه الله علیه الفقر هو الغناء بالله مراد ازین
 کشف ابدی باشد بمشاهدت حق - گوئیم بمکاشف ممکن الحجاب باشد پس اگر این صاحب
 مشاهدت را مجرب گرداند از مشاهده مختار آن مشاهده گردد یا نه اگر گوید مگر در

(ص ۳۰)

حال باشد و اگر گیرد گردد گوئیم چون احتیاج آمد اسم غنا ساقط شد و نیز غنا
 بخداوند کے را بود که تقایم الصفة و ثبات المراد باشد و با اقامت مراد و
 اثبات اوصاف آدمیت غنا درست نیاید که عین این مر غنا را قابل نیست
 از آنچه وجود بشریت عین نیاز باشد و علامت حدث عین احتیاج پس باقی الصفة
 غنی باشد و فانی الصفة مر هیچ اسم را ثباته نه پس الغنی من اغناه الله
 از آنچه غنی بالله فاعل بود و اغناه الله مفعول و فاعل بخود تقایم بود و قیام مفعول
 بفاعل بود پس اقامت بخود صفت بشریت بود و اقامت بحق صفت حق و من
 می گوئیم که علی بن عثمان الجلالی ام رضی الله عنه که در بندگی چون درست شد که
 غنا بر حقیقت بر بقاء صفت درست نیاید که بقاء صفت محل علت بود و موجب
 آفت بدلائل مذکوره و فناء (ص ۳۱) صفت خود غنا نباشد زیرا که هر چه بخود
 باقی نباشد آن را نامی نه دهند پس غنا را فناء صفت نام باید نهاد و چون
 صفت فانی شد محل اسم ساقط شد برین کس نه اسم فقر افتد و نه اسم غنا و
 باز جمله مشایخ و بیشتری از عوام فضل نهند فقر را بر غنا از آنچه کتاب و سنت
 بفضل آن ناطق است و بیشتری از امت بدان مجتمع و اندر حکایات یافتیم که
 روزی میان جنید و ابن عطا رحما الله این مسئله همی رفت ابن عطا دلیل آورد بر
 آنکه اغنیاء فاضل ترند که با ایشان بقیامت بر آن حساب کنند و حساب شنوایان
 کلام بی واسطه باشد اندر محل عتاب و عتاب از دوست بدوست باشد جنید گفت
 اگر با اغنیاء حساب کنند از درویشان عذر صا خواهد و عذر فاضل تر است از حساب
 و این جا لطیفه محب است گوئیم اندر تحقیق محبت عذر بیگانگی بود و عتاب مخالفت
 و دشمنان اندر محلی باشد که این هر دو اندر احوال ایشان آفت نماید از آنچه
 عذر بر موجب تفسیری بود که اندر حق دوست کرده باشد اندر فرمان دوست چون
 دوست حق خود از وی طلبد این از وی عذر خواهد و عتاب بر موجب تفسیری بود که
 رفته باشد اندر فرمان دوست آن گاه دوست بدان تفسیر وی را عتاب کند و این

ص ۳۱

هر دو محال باشد و در جمله مطالب باشد فقرا بصیر و اغنیا بشکر و اندر تحقیق دوستی نه
دوست از دوست چیزی طلبد و نه دوست از ص ۱۳۲ فرمان دوست ضایع کند پس ظلم
من ستمی این آدم امید و قد سماه ربه فقیرا آن را که نامش از حق فقیر است
اگرچه امیر است فقیر است - و هلاک گشت آنکه پندارد که دی نه امیر است اگرچه
جایگاهش تخت و سریر است زیرا آنچه اغنیا صاحب صدقه باشد و فقرا صاحب صدق و
هرگز صاحب صدق چون صاحب صدقه نباشد پس اندر حقیقت فقر سلمان چون غناء
سلمان باشد از آنچه ایوب را در شدت صبرش گفت نِعَمَ الْعَبْدُ و سلمان را در
استقامت ملکش گفت نِعَمَ الْعَبْدُ چون رضای رحمن حاصل شد فقر سلمان را چون غناء
سلمان گردانیده

الحکایة مصنف گوید از استاد ابو القاسم قشیری رحمه الله علیه شنیدم که گفت مردمان
اند فقر و غنا سخن گفته و خود را اختیاری کرده اند و من آن اختیار کنم که حق
را اختیار کند و مرا اندران نگاه دارد اگر توانگر دارم غافل نباشم و اگر درویش
دارم خریص و معص نباشم پس غنا نعمت و غفلت اندر وی آفت و فقر نعمت و
حرص اندر وی آفت معانی جمله نیکو و محاسن و روش اندر وی محنت و فقر فراغت
دل از ما دون و غنا مشغولی دل بغیر چون فراغت آمد فقر از غنا اولی تر نه و
غنا از فقر اولی تر نه غنا کثرت متاع و فقر قلت متاع و متاع جمله ازان خداوند
چون طالب تبرک ملک گفت شرکت از میان برخاست و از هر دو اهم فارغ شد

فصل

و از مشایخ طریقت هر یک را اندرین معنی رمزیت و من بمقدار (ص ۱۳۳) ۱۳۳
اسکان اقبال ایشان درین کتاب بیارم انشاء الله تعالی یکی از متأخران گوید یس الفقیر
من خلا من الزاد انما الفقیر من خلا من المراد - فقیر نه آن بود که دشتش از
متاع و زاد خالی بود بلکه فقیر آن بود که طبعش از مراد خالی بود چنانکه اگر خداوند

تعالی مالی دهد دی را اگر مرادش حفظ مال بود غنی بود و اگر مرادش ترک مال هم غنی بود که هر دو تصرف است اندر ملک غیر و فقر ترک حفظ و تصرف بود، یحیی بن معاذ الرازی گوید علامة الفقر خوت الفقر. علامت صحت فقر آنست که بنده اند کمال ولایت و یتیم شاهدهت و فتای صفت می ترسد از زوال و قطعیت پس به کمال آن حال رسد که ترسد از قطعیت. و رویم ابن محمد گوید رحمة الله علیه من نعت الفقير حفظ سرّه و صيانة نفسه و اداء فرائضه. نعت فقیر آنست که سرش از اغراض محفوظ باشد و نقش از آفت مصئون و احکام فرائض بر دی جاری بود چنانکه آنچه بر اسرار گذرد اظهار را مشغول نگرداند و آنچه بر اظهار گذرد اسرار را مشغول نگرداند و غلبه آن از گذاردن امر باز ندارد و این علامت ازاله بشریت بود که کل بنده موافق حق گردد و این معنی هم بختی گردد. بشر حافی گوید رحمة الله علیه افضل المقامات اعتقاد الصبر على الفقر الى القبر اعتقاد کردن بر مداومت صبر بر درویشی و این صبر کردن و اعتقاد کردن از جمله مقامات بنده بود و فقر (ص ۳۴) فناء مقامات بود پس اعتقاد صبر بر فقر علامت رویت آفت اعمال و افعال بود و همت فناء اوصاف. و اما معنی ظاهر این قول تفصیل فقر است بر غنا و اعتقاد کردن هرگز از طریق فقر ردی نگردانم. شبلی گوید رحمة الله علیه الفقير من لا يستغنى بشئ دون الله. فقیر بدون حق هیچ چیز آرام نگیرد از آنچه جز دی مراد و کام نباشدش و ظاهر لفظ آنست که جز بدو توانگری نیابی و چون او را یافتی توانگر شدی پس هستی تو دون دی است و چون توانگری جز به ترک دون نیابی تو حجاب توانگری گشتی و چون تو از راه بر خیزی توانگر کی باشی و این سخن سخت غامض و لطیف است بنزد اهل حقیقت و حقیقت معنی این آن بود که الفقير لا يستغنى عنه یعنی فقیر آن بود که مراد را هرگز غنا نباشد و این آن معنی است که آن پیر گفت یعنی خواجه جده الله انصاری رحمة الله علیه که اندوه ما ابدی است هرگز همت ما مقصود را یابد و نه کیلت ما نیست گردد

ص ۳۴

اندر دنیا و آخرت از آنچه یافتن چیزی را بجااست باید و وی جنس نه و اعراض از حدیث وی را غفلت باید و درویش غافل نه پس کاری افتاده همیشگی و راهی پیش آمده مشکل و آن دوستی است با آن که کسب را بیدار وی راه نه و وصال دی از جنس مقدور خلق نه و بر فنا تبدیل صورت نه و بر بقا تغییر ردا نه - نه هرگز فانی باقی

ص ۳۵

شود تا وصلت بود و نه باقی فانی شود تا قربت بود ص ۳۵ کار دوستان وی سرسبز محنت است تسلی دل را بجاتی مزخرف ساخته اند و آرام جان را مقامات و منازل و طریق صویدا گردانیده بجات ایشان از خود بخود و مقامات ایشان از جنس بحسن و حق تعالی منزله از اوصاف و احوال خلق - و ابو الحسن نورى گوید رحمة الله عليه نعت الفقير السكون عند العدم و البذل عند الوجود و قال ايضا الاضطراب عند الوجود چون نیابد خاموش باشد و چون بیابد دیگری را از خود اولی تر داند و بذل کند - پس آن را که مراد لقمه بود چون از مراد باز ماند دلش ساکن بود و چون آن لقمه پدید آید آن را که اولی تر از خود داند بدو دهد عظیم کاری بود - و اندرین قول دو معنی است یکی سکونش در حال عدم رضا بود و بذلش در حال وجود محبت - از آنکه معنی رضای قابل خلعت بود و اندر خلعت نشان قربت بود و محبت تبارک خلعت بود که اندر خلعت نشان فرقت بود و سکونش اندر عدم انتظار وجود بود و چون موجود گشت آن وجود بغیر وی بود و دی را با غیر آرام نبود تبرک آن گیرد و این معنی قول شیخ المشایخ ابو القاسم بخنیه بن محمد ابن الجنید است که گفت الفقر خلوة القلب عن الاشكال چون نش از اندیشه شکل خالی بود و وجود شکل بغیر بود بجز انداختن چه روی دارد - و شبلی رحمة الله عليه گوید الفقر بحر البلاء و بلاء كل عثر - فقر دریای بلاء است و بلاءهای او جمله عثر است و عثر نصیب غیر است از آنچه

ص ۳۶

مبتلا در عین بلاء است وی را از عثر چه خبر ص ۳۶ تا آنگاه که از بلاء بیملی نکرد آنگاه بلاش جمله عثر گردد و عثرش جمله دقت و دقتش جمله محبت و محبتش جمله شاهدت تا دماغ طالب جمله محل دیدار شود از غلبه خیال تا بی دیده بیننده گردد

و بی گوش شنونده پس عزیز بنده باشد که بار بلاء دوست کشد که بلاء عربی بحقیقت است و نهما ذلی بر حقیقت از آنچه عز آن بود که بنده را بحق حاضر کند و ذل آنکه غایب کند از حق. و بلاء فقر نشان حضور است و راحت غنا نشان غیبت پس حاضر بحق عزیز باشد و غایب از حق ذلیل. بلاء را که معنی آن مشاهدت و دیدار انس تعلق بدان هر صفت که باشد غنیمت بود. و بچند گوید رحمة الله علیه یا معشر الفقراء انکم تعرفون بالله و تکرمون الله فانظروا کیف تكونون مع الله اذا خلوتم به ای شما که درویشیاید شما را بخداوند شناسند و از برای او کرامت کنند بگریه تا اندر خلا با دی چگونه باشید یعنی چون خلق مر شما را درویش خوانند و حق شما را بگزاردند شما حق طریقت درویشی چگونه خواهید گذارد و اگر خلق شما را بنام دیگر خوانند بخلاف دعوی شما آن ازیشان می پسندید که شما نیز انصاف دعوی خود می ندیدید که باز پستترین مردمان آنست که خلقش ازان او دانند و او خود ازان او باشد خنک آنکه خلقش ازان او دانند و او ازان او باشد و عزیز ترین آنست که خلق او را نه ازان او دانند و او ازان او بود مثل آنکس ص ۱۲۷ خلقش ازان حق دانند و او ازان او نه بود چون مردی بود که دی دعوی طبیبی کند و بیماران را دارد کند و چون خود بیمار شود طبیب دیگری بایش تا داردی او بداند. و مثل آنکه خلقش ازان حق دانند و وی ازان حق بود چون مردی بود که دعوی طبیبی کند و بیماران را دارد کند اما خود چون بیمار شود طبیب دیگر بایش داردی خود نیز بداند و مثل آنکه خلقش نه ازان حق دانند و او ازان حق بود چون مردی بود طبیب و خلق را بدان علم نه و او از مشغولی خلق فارغ خود را بنذا موافق و شریک های مفرح و مصوهای معتدل نیکو می دارد تا بیمار نگردد و چشم خلق جمله از حال او فرو رفته باشد و بعضی از متأخران گفته اند الفقر عدم بلا وجود و بجات ازین قول منقطع است زیرا که معدوم شی نباشد و بجات جز از شی نتوان کرد پس اینجا چنین صورت گیرد که فقر صحیح چیز نبود و بجات و اجتماع جمیع ادبیای خداوند را اصلی نباشد که آن اندر

عین خود فانی و معدوم بود و اینجا ازین عبارات نه عدم عین خواهند که آفت خواهند
از عین و کل اوصاف آدمی آفت بود و چون آفت نفی شود آن فناء صفت بود و فناء
صفت آلت رسیدن و تا رسیدن را از پیش ایشان بر گیرد که مر عدم روش
ایشان را بعین نفی عین نماید و اندران هلاک گردند و من گروهی دیدیم از متکلمان
که صورت این معنی را معلوم نکرده و برین خندیدند که این سخن مقول نیست و گروهی
دیدیم از مدعیان (ص ۳۸) که این سخن نامستول را قبول کرده بودند و اعتقاد و اعتماد
کرده و اصل این قصه معلوم ایشان نبود و می گفتند که الفقر عدم بلا وجود و
هر دو گروه بر خطا بودند یکی از ایشان بجهل مرعش را منکر شد و دیگری جهل را حال
ساخت و بدان پدیدار آمد و مراد از عدم و فناء اندر عبارات این طایفه سپری شدن
آلت مذموم بود و صفت تا ستوده اندر طلب صفت محمود نه عدم معنی بوجود آلت طلبند
و در جمله دینیانی اندر کل معانی فقر عاریت است و اندر کل اباب اصل بی گانه
اما گذرگاه اسرار ربانی است تا امور دی مکتب دی بود و فعل دی را نسبت بدو
بود معانی را اضافت بدو بود و چون امور دی از بند کسب رها شد نسبت فعل ازد
منقطع بود آن گاه آنچه بر دی گذرد از ماه آید نه ماه رد پس هیچیز را بخود
نکشد و از خود دفع نکند همه ازان غیر است آنچه بر دی نشان کند و دیدیم
گروهی را از مدعیان اباب اللسان که نفی کمال ایشان از ادراک این قصه نفی وجود
می نمود و این خود سخت عزیز باشد و مصنف گوید و دیدیم که نفی مراد نشان
از حقیقت فقر نفی صفت می نمود اندر عین فقر و دیدیم که نفی طلب حق و حقیقت را فقر
و صفت خوانند و دیدیم که اثبات هوا نشان نفی کل می نمود و هر کسی اندر درجه از
حجب فقر اندر مانده بودند از آنچه پندار این حدیث مرد را علامت کمال ولایت بود و تولا
و تمت این حدیث غایة النایات است بعین این معنی تولا کردن محل کمال است
پس طالب این قصه را چاره (ص ۳۹) نیست از راه ایشان رفتن و مقامات شان
پسردن و عبارات ایشان دانستن تا عامی نباشد اندر محل خصوصیت که حوام اصول از

ص ۳۸

ص ۳۹

اصول معرض بود و عوام فروع از فروع کسی که از فروع باز ماند باصول نسبتی
 بود چون از اصول باز ماند بهیچ جای نسبتش نماند و این جمله برای این گفتم تا راه
 این معنی سپری و برعایت حق این مشغول باشی و اکنون ظنی از اصول و رموز اشارات این طایفه اندر
 باب التفوق پیدا کنم و آنگاه اسامی الرجال بیارم و آنگاه اختلاف مذاهب متنازع متفوقه
 را بیان کنم و آنگاه احکام حقایق و معارف و شرایع بیارم و آنگاه آداب و رموز
 مقامات ایشان بقدر امکان بیارم تا بر تو و خوانندگان حقیقت این کشف گردد و باشد
 التوفیق ۛ

باب التصوف

خدای گفت عز و جل و عِبَادُ الرَّحْمَنِ الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا وَإِذَا خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلَامًا و رسول گفت صلی الله علیه وسلم من سمع صوت اهل التصوف فلا یومن علی دعائهم کتب عند الله من الخافین و مردان اندر تحقیق این اسم بسیار سخن گفته اند و کتب ساخته گروهی اذان گفته اند که صوفی را از برای آن صوفی خوانده اند که جامه صوف دارد و گروهی گفته اند که از برای آن صوفی خوانند که اندر صف اول باشد و گفته اند بدان صوفی گویند که توتی باصحاب صفه رضی الله عنهم کرده و گروهی گفته اند که این اسم از صفا مشتق است و هر کسی را در ص ۱۴۰ اندرین معانی اندر تحقیق این طریقت لطایف بسیار است اما بر مقتضای لغت اترین معانی بعید می باشد پس صفا در جمله محمود باشد و فقه آن کدر بود و رسول گفت صلی الله علیه وسلم ذهب صفو الدنیا و بقی کدرها و نام لطایف چیزها صفو آن چیز باشد و نام کثایف کدر آن چیز بود پس چون اهل این قصه اخلاق و معاملات خود را مذهب کرده اند و از آفات طبیعت بتر جتنند مر ایشان را صوفی خوانند و این اسمی است مر آن گروه را از اسماء اعلام از آنچه خطر اهل آن اجل اذان است که معاملات ایشان را بتوان پوشید تا اسم ایشان را اشتقاق باید و اندرین زمانه بیشتر خلق را حق تعالی ازین قصه و اهل این محبوب گردانیده است و

لیفقه این قصه بر دلهای ایشان پوشتانیده تا گروهی پندارند که این درزش صلاح ظاهر
ست مجزوی مشاهده باطن و گروهی پندارند که امی است بی حقیقتی و اصلی تا حدی
که برویت اهل هزل و علماء ظاهرین کیلت این را انکار کرده اند و بحجاب این قصه
خرند شده تا عوام بدیشان تقلید کرده اند و طلب صفای باطن را از دل محو کرده و تذهب
سلف و صحابه را بر طاق نهاده شعر

ان الصفا صفة الصديق ان اردت صوفيا على التحقيق

از آنچه صفا را اصلی و فرعی است اصلش انقطاع دل است از اغیار و فرشت خلوة دل
ست از دنیا غدار و این هر دو صفت صدیق اکبر است ابو بکر عبد الله بن ابی
تخافه رضی الله عنهما از آنچه اهل این طریقت او بود و در ص ۱۴۱ انقطاع دل وی
از اغیار آن بود که همه صحابه بر تقی پیغامبر صلی الله علیه وسلم بحضرت محلاً و مکان مصفا
نکسته دل گشته بودند و عمر رضی الله عنه شمشیر بر کشید که هر که گوید که پیغمبر صلی الله
علیه وسلم برود سرش را بر من صدیق اکبر بیرون آمد و آواز بلند برداشت و گفت لا
من عبد محمد فان محمد قد مات و من عبد رب محمد فانه حق لا يموت
آنگاه بر خواند و ما مُحَمَّدٌ اِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ اِذَا نَ قُلْتُ اَوْ قُتِلَ
الْقَلْبُ عَلَى اَعْقَابِكُمْ اَنَّهُ مَجُودٌ دِي مُحَمَّدٌ يَدِي رَفَتْ د اَنَّهُ خَدَايَ مُحَمَّدٌ يَ پَرْتِيدِ دِي
زنده است که هرگز نمیرد. آنکه دل در فانی بند فانی فنا شود و رنج دوی جمله هیا
شود و آنکه همان محضرت باقی زست چون نفس فنا شود دوی باقی ببقا شود پس آنکه
اندر محمد پنجم آدمیت نگریده است چون دوی از دنیا بشد تعظیم محمد از دل دوی با دوی
بشد و هر که اندر دوی بعین حقیقت نگریت رفتن و بودن دوی هر دو مراد با
یکسان بود زیرا که اندر حال بقا بقاش را بحق دید و اندر حال فنا فناش از حق
دید از محول اعراض کرد و محول اقبال کرد قیام محول بمحول دید بمقدار اکرام حق دوی را
تعظیم کرد سویدای دل اندر کس نیست و مواد عین بر خلق نکشاد از آنچه من نظر الی
الخلق هلك و من رجع الی الحق ملك - که نظر بخلق نشان ملک بود و رجوع

ص ۳۱

بجی نشان ملک بود اما خلوت وی از دنیای غدار آن بود که هر چه داشت از مال دهن
 ۱۴۲ و منال و موالی جمله بداد و گلبی پوشید و بنزدیک پیغمبر صلی الله علیه و سلم آمد و رسول
 صلی الله علیه و سلم گفت ما خلقت لعیالك فقال الله و رسوله مر بجال خود را چه
 باد گذاشتی از مال خود گفت در خزینه بی نهایت و دو گنج بی غایت گفتا چه چیز گفت
 محبت خداوند تعالی و دیگر متابعت رسولت چون دل از تعلق صفو دنیا آزاد گشت
 دست از کدر آن خالی کنم این جمله صفت صوفی صادق بود و انکار این جمله انکار
 حق و مکابره بیان بود و گفتم که صفا فدا کدر بود و کدر از صفات بشر بود و بحقیقت
 صوفی بود آنکه او را از کدر گذر بود چنانکه اندر حال استغراق مشاهده یوسف علیه السلام
 و لطایف جمال دی زنان مصر را بشریت غالب شد و آن غلبه بعکس باز گشت چون
 بنایت رسید بنایت رسید و چون بنهایت رسید ایشان را بدان گذر افتاد و بقضاء بشریت
 ایشان را نظر افتاد گفتند ما لهذا بشرًا نشانه وی را کردند و جبارت از حال خود
 کردند و ازان بود که گفته اند مشایخ این طریقت رحمهم الله ليس الصفاء من صفات
 البشر لان البشر مدد و المدد لا یخلوا من الکدر صفا از صفات بشر نیست زیرا که
 مدار مدد بر کدر نیست و مر بشر را از کدر گذر نیست پس مثال صفا بافعال
 نباشد و از روی مشاهدت مر بشریت را زوال نباشد و صفت صفا را نسبت
 بافعال و احوال نباشد و اسم آن را تعلق باسامی و القاب نه الصفاء صفة الاحباب
 و هم شمس و بلا مصحاب از انچه صفا صفات دوستان است و آنکه در ۱۴۳ از صفت
 خود قافی بود و بصفت دوست باقی بود دوست آنست و احوال ایشان نزدیک ارباب
 حال چون آفتاب چنانکه حبیب خداوند محمد مصطفی صلی الله علیه و سلم را پریدند
 از حال حذر گفت عبد نور الله قلبه بالایمان او بنده یست که دلش از نور ایمان
 منور است تا رویش از تاثیر آن منورست و او نور ربانی منور است و گفته اند
 که:

ضیاء الشمس و القمر اذا اشتراكا النموذج من صفاء الحب والتوحد اذا اشتکا

جمع نور آفتاب و ماه چون بیکدیگر مقرون شود مثال صفاء محبت و توحید که با یکدیگر مجنون شود و نور ماه و آفتاب را چه مقدار بود آنجا که نور محبت و توحید بجای باشد تا این را به کن اضافت کنند اما در دنیا هیچ نور نیست ظاهر تر ازین دو نور که دیده با کمال برهان نور آفتاب و ماه را بتواند دید اندر سلطان آفتاب و ماه آسمان را ببیند و دل نور معرفت و توحید و محبت عرش را ببیند و بر عقبی مطلع شود اندر دنیا و جمله مشایخ این طریقت مجتمع اند بر آنکه چون بنده از بند مقامات رسته شود و از کدر احوال خالی گردد و از محل تغییر و تلوین آزاد شود و بهمراه احوال محمود موصوف گردد و دی از جمله اوصاف جدا شود یعنی در بند هیچ صفت محموده نبرد نگردد و مر آن را نه بیند و بدان محجب نگردد حالش از ادراک عقول غایب گردد و روزگارش از تصرف ظنون منزّه گردد و حضورش (ص ۱۴۴) را ذهاب نباشد و وجودش را اباب نه لان الصفا حضورا بلا ذهاب و وجود بلا اسباب حاضری بود بی غیبت و داجدی بود بی سبب و علت زیرا که آنچه غیبت بود صورت گیرد حاضر نباشد و آنکه سبب علت وجودی شود و وجدانی شود داجد نه و چون بدین درجه برسد اندر دنیا و عقبی قانی گردد و اندر روش انسانیت ربانی شود زر و کلوخ نزدیک دی یکسان بود و آنچه بر خلق دشوار بود از حفظ احکام و تکلیف بر دی آسان شود چنانکه حارثه نزدیک پیغمبر صلی الله علیه و سلم آمد و رسول گفت کیف اصبحت یا حارثه قال اصبت مؤمنا بالله فقال انظر ما تقول یا حارثه ان لكل شئ حقیقة فما حقیقة ایمانك فقال عرفت نفسي عن الدنيا فاستوی عندی حجرها و ذهبها و فضتها و مددها فاسهرت لیلی و اظلمات نهاری حتی صرت کانی انظر الی عرش ربی بلرنا و کانی انظر الی اهل الجنة يتناولون فیها و کانی انظر الی اهل النار يتعادون و فی رواية يتناولون الحديث بالمداد چگونه کردی یا حارثه گفت بالمداد کردم و من مومنی بودم و حقا پیغمبر گفت صلی الله علیه و سلم نیک نگاه کن یا حارثه تا چه می گویی که هر حقیقتی در برهانی بود برهان این گفتار توجه چیز است گفت آنکه تن را از دنیا گستم و نشان این آنست که زر و سنگ و سیم و کلوخ آن نزدیک

ص ۱۴۴

ص ۳۵

من رص ۱۴۵ یکسان شد و چون از دنیا گشته شدم بعتقی پیوسته شدم تا بهشت و دوزخ و عرش را می بینم گفت عرفت فالزمر قال ها ثلثا شناختی یا حارثه ملازمت کن برآن که جز آن نیست - و صوفی ثانی است مرکبان ولایت را و محققان اولیا را بدین نغم خوانند و خوانده اند و یکی از مشایخ گوید که من صفاه الحب فهو صاف و من صفاه الجیب فهو صوفی آنکه بجمت مصفا شود صافی بود و آنکه مستغرق دوست شود و از غیر دوست بری شود صوفی بود و بر مقتضی لغت اشتقاق این اسم را دوست نگردد از هیچ چیزی از آنکه معنی عظیم تر اذان است که این را جنسی بود تا اذان جا مشتق بود که اشتقاق شی از شی همانست خواهد و هر چه هست ضد صفاست اشتقاق شی از ضد نکند پس این معنی اظهر من الشمس است عند اهل و حاجتمند عبارت نشود و محتاج اشارت نگردد لان الصوفی ممنوع عن العبارة و الاشارة چون صوفی از کل عبارات ممنوع است مجله عالم از معتبران وی باشد اگر دانند یا نه دانند مر احم را چه خطر باشد در حال حصول معنی پس اهل کمال ایشان را صوفی خوانند و متعلقان و طالبان ایشان را متصوف و تصوف از تفضل بود و تفضل تکلف اقتضا کند و این فرع اصلی باشد و ذوق این معنی از حکم لغت و معنی ظاهر است الصفاء دلایة لها آیه و روایة و التصوف حکایة للصفاء بلا شکایة پس صفا معنی متکالی رص ص ۱۴۶ و ظاهر است و تصوف حکایت اذان معنی و اهل آن معنی اندین درجه بر سه قسم اند یکی صوفی بود و دیگر متصوف و یکی مستصوف - پس صوفی آن بود که از خود فانی بود و بحق باقی داز قبضه طبایع رسته و بحقیقت خالق پیوسته و متصوف آنکه بمجاهدت این درجه را همی طلبد و اندر طلب خود را بر معاملات ایشان درست همی کند و مستصوف آنکه از برای مال و منال دجاه و حظ دنیا خود را مانند ایشان کرده بود و ازین هر دو هیچ خبر ندارد تا حدی که گفته اند المستصوف عند الصوفیة كالذباب و عند غیرهم كالذیاب مستصوف بنزدیک صوفی از حقیری بود چون گس و آنچه این کند بنزدیک وی صوف بود و بنزدیک دیگران چون

گرگ و گفتر بی افکار بود که همه همتش لختی مراد بود پس صوفی صاحب دصول بود و
 متصرف صاحب اصول و مستصرف صاحب فصول - آن را که نصیب وصل آمد بیافتن مقصود
 و رسیدن بمراد از مراد بی مراد شد و از مقصود بی مقصود و آن را که نصیب اصل
 آمد بر احوال طریقت ننگین شد و اندر لطایف آن عاکف و مستحکم شد و آن را که
 نصیب فصل آمد از جمله باد ماند و بر دهگاه رسم فرد نشست و برسم از معنی محجوب
 گشت و بحجاب از وصل و اصل معجوب شد - و مشایخ این قصه را اندرین معنی رموز
 بسیار ست تا حدی که کلیت آن را احصا نتوان کرد اما بعضی از رموز ایشان در ص ۱۴۷
 اندرین کتاب بیارم تا فایده تمام تر شود یاد کنم ان شاء الله تعالی و بالله التوفیق -

ص ۱۴۷

ذو النون مصری رحمه الله علیه گوید الصوفی اذا نطق بانطقه من الحقایق و ان
 سکت نطقه عنه الجوارح بقطع العلایق - صوفی آن بود که چون بگوید میان نطقش
 حقایق حال او بود یعنی چیزی نگوید که او آن نباشد و چون خاموش باشد معاملتش معبر
 حال دی شود و بقطع علایق حال دی ناطق شود یعنی گفتارش همه بر اصل صحیح باشد
 و کردارش بجمه تجرید صرف - چون می گوید قولش همه حق بود و چون خاموش باشد
 فعلش همه فقر - و جمید گوید رحمه الله علیه التصوف نعت اقیم العبد فیه قیل نعت
 للعبد امر للحق فقال نعت الحق حقیقته و نعت العبد رسمه - یعنی تصوف
 لقی است که اقامت بنده اندر آن ست گفتند که نعت حق است یا نعت خلق - گفت
 حقیقتش نعت حق است و رسمش نعت خلق یعنی حقیقتش فناء صفت بنده اقتضا کند و فناء
 صفت بنده بقا صفت حق بود و این نعت حق بود و رسمش دوام مجاهدت بنده اقتضا
 کند و دوام مجاهدت صفت بنده بود و چون بمعنی دیگر رانی چنان بود که اندر حقیقت
 توحید هیچ بنده را نعت درست نیاید الا نعت نوت بنده مراد را داریم نیست و نوت
 خلق جز برسم نیست که نعت خلق باقی نبود و ملک و فعل حق باشد پس بحقیقت ازان
 حق باشد و معنی این آن بود که خداوند تعالی بنده را فرمود در ص ۱۴۸ که روزه دار و
 بروزه داشتن بنده اسم صایمی بنده بپا داد و از روی رسم آن صوم ازان بنده باشد و

ص ۱۴۸

باز از روی حقیقت اذان حق چنانکه خداوند تعالی گفت و رسول ما را خبر داد که الصوم لی
 و انا اجزی به روزه اذان منست از آنچه از مفعولات وی است جمله بلکه ویست
 و نسبت و اضافت خلق مر هر چیزی را نمود رسم و مجاز بود نه حقیقت. و ابو الحسن
 نوری گوید رحمه الله علیه التصوت ترك كل حظ النفس. تصوت دست بازداشتن از جمله حظوظ
 نفسانی بود و این بر دو گونه باشد یکی رسم و دیگر حقیقت و این معنی آن بود که اگر
 وی تبارک حظ مت ترك حظ هم حظی بود و این رسم باشد و اگر حظ تبارک وی باشد
 این تمام حظ بود و تعلق این معنی بحقیقت مشاهده بود پس ترك حظ فعل بنده بود و تمام
 حظ فعل خداوند و فعل بنده رسم و مجاز بود و فعل حق حقیقت و بدین قول مبین شد
 قول جنید که پیش ازین رفت و هم ابو الحسن نوری گوید رحمه الله علیه الصوئبة هم
 الذين صفت الواحد فصادوا في الصف الاول بين يدي الحق. صوفیان آنانند که
 جانهای ایشان از کدورت بشریت آزاد گشته است و از آفت نفعانی صافی شده و از
 صوا خلاص یافته تا اندر صف اول و درجه اعلی با حق بیاراییده اند و از غیر حق رَمیده
 و هم او گوید الصوفي الذي لا يملك و لا يملك. صوفی آن بود که هیچ چیز اندر بند
 وی نباشد و (ص ۱۴۹) هم در بند هیچ چیزی نباشد و این عبارت از علین قفا بود
 که قافی صفت مالک نبود و مملوک نه. از آنچه صحت ملک بر موجودات درست آید و
 مراد ازین آنست که صوفی هیچ چیز را از متاع دنیا و تربیت عقبی ملک نکند که خود را
 اندر تحت ملک و حکم نفس خود نباشد. سلطان ارادت خود از غیر بگسلد تا غیر طمع
 بندگی از وی بگسلد و این قل لطیف است مر آن گروه را که قفای کلی گیرند و ما غلط گاه
 ایشان اندرین کتاب بیاریم تا ترا معلوم شود انشاء الله تعالی و ابن الجلا گوید التصوت
 حقيقة لا رسم له. تصوت حقیقتی است که او را رسم نیست از آنچه رسم نصیب خلق
 باشد الله معاملات و حقیقت آن خاصه حق بود چون تصوت از خلق اعراض کردن بود
 لامحاله مر او را رسم نبود. ابو عمر دمشقی گوید رحمه الله علیه التصوت دویة الكون بعین
 النقص بل غص الطرف عن الكون. تصوت آن بود که اندر کون نگرى جز بعین نقص

و این دلیل بقای صفت بود بلکه چشم فراز کنی از کون و این دلیل قفای صفت بود از انچه نظر اندر کون باشد چون کون مانند نظر هم مانند و غرض طرث از کون پی بقای بصیرت ربانی بود یعنی هر که بخود ناپیدا شود بحق بنیاد شود از انچه طالب کون هم طالب بود و کار وی از وی بوی باشد وی را از خود بیرون راهی نبود پس یکی خود را بیند و لیکن ناقص بیند و یکی چشم از خود فزاکند و بیند و آنکه می بیند اگرچه ناقص بیند دیده وی حجابست (ص ۵۰) و آنکه می بیند بنیادی محبوب ماند و آنکه می بیند بنیادی محبوب نیاید و این اصلی قوی است اندر طریق متصوف و ارباب معانی اما این جایگاه شرح این حدیث نیست و ابوبکر شبلی گوید رحمة الله علیه التصوف شرك لانه صيانة القلب عن روية الغير ولا غير - تصوف شركت از انچه آن صیانت دل بود از رویت غیر و وجود غیر نیست یعنی اندر اثبات توحید رویت غیر شرک بود و چون اندر دل غیر را قیمت نبود صیانت کردن مر او را از ذکر غیر محال - و حصری گوید رحمة الله التصوف صفاء السر من كدامة المخالفة - تصوف صفاء دل بود از کدورت مخالفت و معنی این آن بود که سر را از مخالفت حق نگاه دارد از انچه دوستی موافقت بود و موافقت ضد مخالفت بود و دوست حد همه عالم بجز حفظ زمان دوست نباید و چون مراد یکی باشد مخالفت از کجا صورت گیرد - و محمد بن علی بن الحسین بن علی بن ابی طالب گوید رضی الله عنهم التصوف خلق فمن نراد عليك في الخلق ناد عليك في التصوف - تصوف نیک خوئی باشد هر که نیک خو تر او صوفی تر و نیک بر دو گونه باشد یکی با حق و یکی با خلق نیک خوئی با حق رضا بود بقضای او و نیک خوئی با خلق حل ثقل محبت ایشان از برای حق و این هر دو وجه بطالب باز گردد و حق تعالی را صفت استغناست از رضا و مخط طالب و این هر دو صفت اندر نظاره وحدانیت وی بسته است و مرعش گوید (ص ۵۱) رحمة الله علیه الصوفي لا يسبق همته خطوته البتة - صوفی آن بود که اندیشه وی یا قدم وی برابر بود - یعنی جمله حاضر بود دل آنجا که تن و تن آنجا که دل قول آنجا که قدم و قدم آنجا که قول و این نشان

ص

مس

حضور بی غیبت بر خلاف آنکه گویند از خود غایب است و بحق حاضر - لا بل که
 بحق حاضر و بخود حاضر و این عبارت از جمع الجمع بود ادا آنچه تا رویت خود بخود بود
 غیبت نبود از خود و چون رویت بر خاست حضوری بی غیبت بود و تعلق این معنی
 بقول ثبی است رحمة الله علیه که گفت الصوفی لا یدری فی الداین مع الله غیر
 الله - صوفی آن بود که اندر دو جهان هیچ چیز نبیند بجز خدای عز و جل و در
 جمله هستی بنده غیر بود و چون غیر نبیند خود را نبیند و از خود بکلیت فارغ شود اندر
 حال نفی و اثبات خود - و جنید گوید رحمة الله علیه التَّصَوُّفُ مَبْنِیٌّ عَلَى ثَمَانِ خِصَالٍ
 وَ الرِّضَاءُ وَ الصَّبْرُ وَ الْإِشَارَةُ وَ الْغُرْبَةُ وَ لَبْسُ الصَّوْتِ وَ السِّيَاحَةُ وَ الْفَقْرُ وَ أَمَّا
 الرِّضَاءُ فَلِإِبْرَاهِيمَ وَ أَمَّا الرِّضَاءُ فَلِإِسْمَاعِيلَ وَ أَمَّا الصَّبْرُ فَلِإِبْرَاهِيمَ وَ أَمَّا الْإِشَارَةُ فَلِزَكَرِيَّا
 وَ أَمَّا الْغُرْبَةُ فَلِإِسْحَاقَ وَ أَمَّا لَبْسُ الصَّوْتِ فَلِمُوسَى وَ أَمَّا السِّيَاحَةُ فَلِإِسْحَاقَ وَ أَمَّا الْفَقْرُ
 فَلِمُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ عَلَيْهِمْ أَجْمَعِينَ - گفت بنای تصوف بر هشت خصلت است
 اقتدا بمحشیت پیغمبر سخاوت با برادریم و آن چنان بود که پسر خدا کرد و برضای اسمعیل که بفرمان
 خدا رضا داد و تبرک جان عزیز خود بگفت و بصبر ایوب که اندر رص ۱۵۲ بلای کرمان
 و غیرت رحمن صبر کرد و باثبات زکریا که خدا تعالی گفت أَلَّا تُكَلِّمُ النَّاسَ
 ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ إِلَّا رَمْنَا وَ هُمُ الَّذِينَ صَوَّرْتُكَ إِذْ نَادَى رَبَّهُ نِدَاءً خَفِيًّا وَ بَرَزَتْ
 یحیی که اندر وطن خود غریب بود و اندر میان خوشیان از خوشیان بیگانه و سیاحت
 عیسی که اندر سیاحت خود چنان مجرّد بود که بجز کاسه و نشانه نداشت چون دید
 که کسی بدو مَشْتِ خود آب می خورد کاسه بپیداخت و چون دید که کسی باگشتان
 خلال می کرد شانه بپیداخت و بلبس صوت موسی که همه جامهای دی پشیم بود و
 بقدر همگی صلی الله علیه وسلم که حق تعالی کلید همه گنجهای روی زمین بدو فرستاد و
 گفت محنت بر خود من و ازین گنجها خود را تنجیل ساز گفت نخواهم بار خدایا مرا
 یک روز سیر دار و یک روز گرسنه - و این احوال اندر محالست سخت نیکوست حُصْرِ
 گرید رحمة الله علیه الصوفی لا یوجد بعد علمه و لا یعدم بعد وجوده صوفی آن

بود که هستی وی را نیستی نبود و نیستی وی را هستی نه یعنی آنچه بیاید مر آن را هرگز
گم نکند و هر چه گم کند آن را هرگز نیابد و دیگر معنی آن که یافتش را هرگز نیافت
باشد و تا یافتش را هرگز یافت نه یا اثباتی بود بی نفی و یا نفی بود بی اثبات
و مراد از جمله این عبارات آنست که حال بشریت کُلّی ساقط شود و شواهد جسمانی
از حقّ وی قایت شود و نسبتش از کُلّ منقطع گردد تا ستر بشریت اندر (ص ۵۲) حقّ کسی
ظاهر شود و یا تفاتیق وی اندر عین خود جمع گردد و از خود بخود قیام یابد و صورت
این اندر دو پیامبر ظاهر توان کرد یکی موسی علیه السلام که اندر وجودش عدم نبود تا گفت
رَبِّ اشْرَحْ لِي صَدِيقِي و دیگر رسول ما علیه الصلوة و السلام که اندر عدش وجود نبود تا
گفت اَلَمْ تَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ یکی آرایش خواست و تربیت طلب کرد و دیگر را بیاراستند
و وی را خود خواست نه - علی بن بندار الصیرفی النیسابوری گوید رحمة الله علیه التصوف
استقاط الرتبة للحق ظاهراً و باطناً - تعوت آن بود که صاحب آن ظاهر و باطن خود
را نبیند و جمله مر حقّ را بیند از آنچه اگر بظاهر نگری بر ظاهر نشان توفیق یابی و
چون نگاه کنی معاملات ظاهر اندر جنب توفیق حقّ پر پشه نیخند ترک ریت ظاهر بگوئی
و چون باطن نگری بر باطن نشان تایید حقّ یابی چون نگاه کنی معاملات باطن اندر جنب
تایید حقّ بنده گزاید بترک باطن بگوئی جمله مر حقّ را بینی پس چون همه حقّ را
بینی خود را هیچ بینی - محمد بن احمد المقرئ گوید رحمة الله علیه التصوف لقائمة الاحوال
مع الحق - تعوت اقامت احوال است یا حقّ یعنی احوال مر ستر صوفی را از حال نگرداند
و پاهوهای اندر نیفتند از آنچه کسی را که دل صید غول احوال است احوال او را
از درجه انتقامت نیفتند و از حقّ باز ندادش :

ص ۵۲

فصل (ص ۵۴)

ص ۵۴

اندر آنچه معاملات گفته اند : ابو حفص عطاء نيسابوری گوید رحمة الله علیه التصوف
كله اداب لكل وقت ادب و لكل مقام ادب و لكل حال ادب فمن لزم اداب

الافتات بلغ مبلغ الرجال و من ضیع الآداب فهو بعيد من حيث یظن القرب و مردود
من حيث یظن القبول. تصوف بجملة آداب است که هر وقتی و مقامی و حالی را ادبی
بود و هر که ملازمت آداب اوقات کند بدرجبت مردان رسد و هر که آداب ضایع کند
از دور باشد از پندار نزدیکی و مردود باشد از گمان کردن بقبول حق و این معنی
نزدیک است بقول ابو الحسن توری رحمه الله علیه که گفت لیس التصوف رسوماً و لا علوماً
و لکنه اخلاق. تصوف رسوم و علوم نیست ولیکن اخلاق است یعنی اگر رسوم بودی بمجاہدت
حاصل شدی و اگر علوم بودی بتعلیم بدست آمدی پس اخلاق است تا حکم آن از خود
اندر نخواهی و معاملات آن با خود درست نه کنی و انصاف آن از خود نداری حاصل
گردد و فرق میان رسوم و اخلاق آن بود که رسوم فعلی بود بتکلیف و ابواب چنانکه
ظاهر بخلات باطن بود فعلی از معنی خالی. و اخلاق فعلی بود محمود بی تکلیف و ابواب
ظاهر موافق باطن از دعوی خالی. و مرتش گوید رحمه الله علیه المتصوف حسن الخلق (ص ۵۵)
تصوف خلق نیکو است و این بر سه گونه باشد یکی با حق بگذارون ادا می بینی ربا
و دیگر با خلق بمحفظ حرمت محترمان و شفقت به کھتران و انصاف هم جنسان و از
جمله جوف و انصاف تا طلبیدن و سه دیگر با خود متابعت تا کردن صواب و شیطان و هر
که اندرین سه معنی خود را درست کند از نیک خویان باشد و این که یاد کردم
موافق است بدانکه یکی از عائشه صدیقہ رضی الله عنها پرسید که ما را از خلق پیغمبر
علیه السلام خبر ده. گفت از قرآن به خوان که خدای تعالی خبر داده است آنجا که گفت
خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ و هم مرتش گوید رحمه الله علیه هذا
مذهب کله جده فلا تخطوه بشی من المنزل این مذهب تصوف همه جد است و آن
را با اهل میامیزید و اندر معاملات مترسمان میادیزید و از اهل تقلید بدان بگریزید و
بهان علوم اندر زمانه گریستند و مترسمان متصوفه اهل زمانه بدیدند و بر پای کوفتن
و سرود گفتن و بدگاه سلاطین رفتن و از برای بلخت و لقمه خصومت کردن ایشان
مشت شدند اعتقاد بجملة بد کردند و گفتند که اصل این طریقت همین است و متقدمان

هم برین رفتند و معلوم نکردند که زمانه فترت است و روزگار بلا - لا محاله چون حرص
 مر سلطان را بجور انگند و طمع مر عالم را بفسق و زنا انگند و بیا مر زاهد را بنفاق
 انگند صوا نیز مر صوفی را بیای کوفتن و سرود (ص ۵۶) گفتن انگند و بدانک اهل طریقتا
 تپاه شوند، اصل طریقتا تپاه نشود و بدانکه اگر گروهی از اهل هزل که هزل خود را
 اندر جد احرار پنهان کنند جد ایشان هزل نشود - و ابو علی ترویجی گوید رحمة الله علیه التصوف
 هو الاخلاق الرضیة - تصوف اخلاق رضیه است و کردار پسندیده آن بود که بنده اندر همه
 احوال از حق پسنده کار باشد که رضی راضی بود، و ابو الحسن نوری گوید رحمة الله علیه
 التصوف هو الحریة و الفتوة و ترك التكلف و السخاء و بذل الدنیا تصوف آزادی بود
 که بنده از بند صوا آزاد گردد و قوت آن بود که از دیدن قوت مجرود نشود و
 ترک تکلف آن بود که اندر متعلقات و نصیب نکوشد و سخاوت آن بود که دنیا با
 اهل دنیا بگذارد و ابو الحسن بوشنجی گوید رحمة الله علیه التصوف الیوم اسم دلا حقیقة
 و قد کان حقیقة و لا اسم - تصوف امروز نامیست بی حقیقت و پیش ازین حقیقتی
 بود بی نام یعنی در وقت صحابه و سلف رحمهم الله این اسم نبود و معنی آن در هر کس می
 بود اکنون اسم هست و معنی نه یعنی معاملات معروف بود و دعوی مجحول اکنون دعوی
 معروف شد و معاملات مجحول اکنون این مقدار تحقیق مقالات مشایخ اندرین باب بیاردم
 در باب تصوف تا بر تو اسعدک الله طریق این کشاده گردد و مر مکران این را بگوئی که
 مرادتان چیست (ص ۵۷) بانکار تصوف اگر اسم مجرود را انکار کنند بک نیست که معانی
 اندر حق مستیات بیگانه باشد و اگر عین این معانی را انکار کنند انکار کل شریعت پیغامبر
 صلی الله علیه وسلم و خصال ستوده باشد و مر ترا اسعدک الله بما اسعد به اولیاءه اندرین
 وصیت کنم که تا حق این مراعات کنی و انصاف بدی تا دعوی کوتاه کنی و با اهل این
 نیکو اعتقاد باشی و بالله التوفیق ۛ

ص ۵۶

ص ۵۷

باب لبس المرقعات

بدانکه شمار متصرف لبس مرقعه است و لبس مرقعات سنت است از آنجا که رسول صلی
الله علیه وسلم گفت عليك بلبس لباس الصوف تجدون جلادة الايمان في قلوبكم و نیز
یکی گوید از صحابه کان النبی صلی الله علیه وسلم یلبس الصوف و یوکی الحمار و نیز
رسول صلی الله علیه وسلم گفت مرعایشه را رضی الله عنها لا تضيی الثوب حتی ترتفعیه
گفت بر شما باد به جامه پشیمین تا حلاوت ایان بیابید و روایت کرده اند که پیغامبر
صلی الله علیه وسلم جامه پشیمین پوشید و بر سر نشست و نیز گفت مرعایشه را رضی
الله عنها یا عایشه مر جامه را ضایع مکن تا پیوندها بران نرنی ، و از عمر خطاب
می آید رضی الله عنه که وی مرقعه داشت سی رقه بران گذاشته بود هم از عمر خطاب
رضی الله عنه می آید که گفت بهترین جامها آن بود که ثوبت آن سبک تر بود و
هم از عمر خطاب رضی الله عنه می آید که پیراهنی دص ۱۵۸ داشت که آستین آن
ص ۵۸ با انگشتان برابر بود و اگر دقتی پیراهنی دراز تر پوشیدی سر آستین آن فرد دریدی و
نیز رسول را علیه السلام فرمان آمد از خدای عز و جل بتقصیر جامه چنان که گفت
و ثیابک فطیمز ای فقصر و حسن بصری رحمة الله گوید هفتاد بار بدری را دیدم که
همه را جامه پشیمین بود و صلیق اکبر اندر حال تجرید جامه صوف پوشید و هم حسن
بصری گوید که رحمة الله علیه که سلمان را دیدم رضی الله عنه گیلیمی با رتقها پوشیده و

امیر المؤمنین عمر رضی الله عنه و امیر المؤمنین علی کرم الله وجهه و هم بن جنان رضی الله عنه روایت آرند که ایشان مر او پس قرنی ما با جامهای پشیم دیدند رفته بمران گذاشته و حسن بصری و مالک دینار و سفیان ثوری رحمهم الله جمله صاحب مرتقه صوفی بوده اند و از امام عالم ابو حنیفه کوفی رحمه الله علیه روایت آرند و این روایت اندر کتاب تاریخ المشایخ که محمد بن علی حکیم ترمذی کرده است، مکتوب است که در ابتدا دی صوفی پوشید و قصد عزلت کرد تا پیغمبر را صلی الله علیه وسلم بخواب دید گفت ترا اند میان خلق می باید بود از آنچه سبب اجماع سنت من تویی آنگاه دست از عزلت برداشت و هرگز جامه پوشید که آن را قیمتی بودی و داؤد طائی رحمه الله علیه پس صوف فرمود و او یکی از محققان متقوه بود رحمه الله علیه و ابراهیم ادمی (ص ۱۵۹) بنزدیک ابو حنیفه رحمه الله علیه آمد با مرتقه صوف اصحاب وی را بچشم تفسیر نگریستند ابو حنیفه گفت بیدنا ابراهیم بن ادمی آمد اصحاب گفتند به زبان امام هزل نرود وی این زیادت بچه یانت گفت بخدمت بر مقام که وی بخدمت خداوند تعالی جل ذکره مشغول شد و ما بخدمت تن های خود تا وی یسد ما گشت. و اگر اکنون بعضی از اهل زمانه را مراد از لبس مرتقات و خرق جاه و جمال خلق است و بدل موافق ظاهر نیستند معا باشد که اندر مبارز لشکر کی باشد و در جملة طوایف محقق اندک باشد اما جملة ما نسبت ما ایشان کنند هرگاه بیک چیز شان با ایشان مماثلت بود از احکام پس او از ایشان باشد و رسول گفت صلی الله علیه وسلم من تشبه بقوم فهو منهم هر که بقومی تعلق کند بر فساد یا با عقایدی وی اذعان قوم است اما گروهی را چشم بر رسم ظاهر معاملات ایشان افتد و گروهی را بر بر سر صفای باطن ایشان و در جملة هر که قصد صمیمت متفوقه کند از چهار مسی بیرون نباشد گروهی ما صفای باطن و جلای خاطر و لطافت طبع و اعتدال مزاج و صحت سریت با اسرار ایشان دیار دهد تا قربت محققان و رفت کبریای ایشان بینند و از ازل آن همه دامن گیر ایشان گردد و تعلق بدیشان کنند بر بصیرت و ابتدای حال شان بر کشف احوال و تجربه در صفا (ص ۱۶۰)

صفحه ۵۹

صفحه ۶۰

و احراز از نفس باشد و گرومی دیگر را صلاح تن و عفت دل و سکون و سلامت
صدر با ظاهر ایشان دیدار دهد تا درزش شریعت و حفظ آداب اسلام و حسن معاملات
ایشان بیند و قصد صحبت ایشان کند و درزیدن صلاح بر دست گیرند و ابتدای حال
ایشان بر محاضرت و حسن معاملات بود و گرومی دیگر را مَوْتِ اَمَانِت و طُرُقِ مجالست
و حسن سیرت بافعال ایشان راه نماید تا زندگانی ظاهر ایشان بینند آراسته بطرق مَوْتِ با
محترمان حرمت و با کھتران قُوْت و با اقزان خود عشرت آسوده از طلب هیلت و آرامیده
با تناعت قصد صحبت ایشان کند و طریق جهد و تعب دنیا بر خود آسان کند و خود را
بغرافت از جملة نیکان کند و گرومی دیگر را کس طبع و دعوت نفس و طلب ریاست
بی آلت مراد و قصد صدر بی فضل و جتن تخصیص بی علم راه نماید بافعال ایشان و پندارند
که جز این ظاهر دیگر هیچ کار نیست قصد صحبت ایشان کنند و ایشان بخلق و کرم و یرا
مدارات و مدامت همی کنند و بحکم مسامحت با وی زندگانی همی کنند و از آنچه اندر
دلهای ایشان از حدیث حق هیچ نباشد و بر تنهای ایشان از محاضرت طلب طریقت
هیچ چیزی نه و باید تا خلق ایشان را حرمت دارند چنانکه محققان را و ایشان بشکوهند
چنانکه از خواص خداوند تعالی و بصحبت و تعلّق بدیشان آن خواهند که از آفات
خود را اند صلاح ایشان پنهان کنند (ص ۱۶۱) و جامه ایشان اندر پوشند و آن
جامهای بی محالست بر کلب ایشان می خروشند که آن ثواب نور باشد و لباس غرور
و حسرت روز محشر و نشور قوله تعالی مَثَلُ الْمُدِينِ حَمَلُهَا التَّوْبَةُ ثُمَّ لَمْ يَحْمِلُوهَا كَمَثَلِ الْحِمَارِ
يَحْمِلُ أَثْقَالًا بِئْسَ مَثَلُ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِ اللَّهِ وَ اللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ
الظَّالِمِينَ و اندرین زمانه این گروه بیشترند پس بر تو باد که تا هرچه اندان تواند گردد
تو قصد آن نکنی که اگر هزار بار تو بقول طریقت بکوشی چنان نباشد که یک لحظه
طریقت ترا قبول کند که این کار بجزو نیست بجزو ست و آتش را بقا عبا بود چون
ک را طریقت آتش بود دی را قبا چون عبا بود و چون کسی بیگانه بود مرقعه
دی رفته دوباره و منشور شفاوت بیوم النشور باشد چنانکه آن پیر بزرگ را گفتند که

ثم لا تلبس المرقعة؛ قال من النفاق ان تلبس لباس الفتیان و لا تدخل فی حمل أثقل الفتوة چرا مرقه پوشی گفت از نفاق بود که لباس جوانمردان پوشی و اندر تحت ثقل محال است جوانمردی اند نیائی که لباس جوانمردان با ترک حل جوانمردی منافعی باشد پس اگر این لباس از برای آنست که تا خداوند ترا بشناسد که تو خاص اوست بی لباس هم بشناسد و اگر از بهر آنست که بحق نهائی که من اذان ایمن اگر هستی ریا و اگر نیستی نفاق و این راه صعب و پر خطر است و اهل معرفت حق اهل از آنند که بجامه معروف گردند الصفا من الله تعالى انعام و اکرام و الصوت لباس الانعام صفا از خداوند تعالی

ص ۶۲

با بنده نعمتی (ص ۶۲) و کرامتی بیان بود و صوت لباس متوران بود پس حیلت حیلت بود گدای حیلت را قربت می کنند و آنچه بر ایشان ست بجای می آرند ظاهر می آرند امید آن را که تا از ایشان گردند و مشایخ این قصه مر مریدان را حیلت و زینت مر برتقات بفرمودند و خود نیز کردند تا اند میان خلق علامت شوند و جمله خلق پاسبان ایشان گردند که اگر یک قدم بر خلاف قصه همه زبان طعن و طامت بدیشان دراز کنند و اگر خواهند که اندران جامه معصیت کنند از شرم خلق نتواند کرد و در جمله مرقه زینت بولای خداوند است عوام بدان عزیز گردند و خواص اندران ذلیل شوند و عوام آن بود که چون آن پوشند خلق شان حرمت دارند و فل خواص آن بود که چون آن پوشند خلق اندران بچشم عوام شان نگرند و مر ایشان را بدان طامت کنند پس لباس انعم للعوام و جوشن البلاء للخواص عوام را مرقه لباس نما بود و خواص را جوشن بلا بود و از آنچه بیشتری از عوام اندران مضطر باشد چنانکه دست بکاری دیگر زنند و مر طلب جاه را آلتی دیگر ندارند بدان طلب ریاست کنند و مر آن را بسبب جمع نعمت کنند و باز خواص بترک ریا و ریاست بگویند و ذل را بر عزت بگویند و بلا را بر نعمت اختیار کنند تا این قوم را آن بلا بود و آن قوم را نعمت المرقعة تمیص الوفاء لاهل الصفاء و سربال السوء لاهل الغیور مرقه پیرامن وفاست مر اهل صفا را و لباس سرور مر اهل غرور را تا اهل صفا بپوشیدن (ص ۶۳) آن از کونین مجرّد شوند و از

ص ۶۳

مالوفات منقطع شوند و اهل غرور بدان از حق محجوب گردند و از صلاح باز مانند و در جمله مرهم را سمت صلاح و سبب فلاح است و مراد جمله اذان به حصول یکی را صفا بود و یکی را عطا بود و یکی را غطا بود در ایشان امید دارم که بحسن صحبت و محبت یکدیگر همه رنگار باشد ادا آنچه رسول گفت صلی الله علیه وسلم من احب قدماً فهو منهم دوتان هر گروی بقیامت با ایشان باشد و اندر زمره ایشان آتا باید که باطنی طلب تحقیق کند و از رسوم معرض بود که هر که بظاهر چیزها پسند کار باشد هرگز بتحقیق نرسد و بدانکه وجود آدمیت حجاب ربوبیت بود و حجاب جز بدور احوال و درزش اندر مقامات فانی نگردد و صفا نام آن فاست و فانی الصفت را لباس اختیار کردن محال بود و یا به تکلف خود را زینتی ساختن ناممکن پس چون فانی صفت پیدا آمد و آفت طبیعت برخاست اگر او را صوفی خوانند یا نامی دیگر بنزدیک او قسادی بود.

اما شرائط مرتقات آنست که از برای خفت و فراغت سازد و چون اصلی باشد هر کجا که پاره شود رقعۀ بمان گذارد و مشایخ را رضی الله عنهم اندرین دو قول ست گروهی گویند که دوخت رقعۀ را ترتیب نگاه داشتن شرط نیست باید که از آنجا که سوزن سر بر آرد بر کشد و اندران تکلف (ص ۶۳) نکند و گروهی دیگر گویند که دوخت رقعۀ را ترتیب و راستی شرط ست و نگاه داشتن ترتیب و تکلف کردن الله راستی آن از معاملات فقر ست و صحت معاملات دلیل صحت اصل باشد و من که علی ابن عثمان الجلالی ام رضی الله عنه از مشایخ ابو القاسم گرگانی رحمة الله علیه به طوس پرسیدم که درویش را کمترین چه چیز باید تا هم فقر را سزادار گردد گفت سه چیز باید که کم ازان نشاید یکی آنکه بداند که پاره راست چگونه باید به دوخت و دیگر سخن راست داند شنید و دیگر پای راست بر زمین داند زد و گروهی از درویشان با من حاضر بودند که این بگفت چون بدروازه باز آمیم هر کس اندرین سخن تصریح می کوند و گروهی را از جمله اندرین شرحی پدید آمد گفتند که فقر خود همین است و بیشتری از ایشان اندر خوب دوختن پاره و بر زمین نهدن پای راست می شناسند و هر کسی را پندار آن بود که ما سخنان

طریقت بدانیم و بحکم آنکه مدی دل من بدان مید بود نخواستم که سخن دی بر زمین افتد گفتم
بیاید تا هر کسی اندرین سخن چیز بگویم هر یک صورت خود بگفتند چون نوبت بمن رسید
گفتم پاره راست آن بود که بفقیر دوزند نه بزریت چون رتبه بفقیر دوزی اگرچه تا راست
دوزی راست آید و سخن راست آن باشد که محال شوند نه بملیت و بحق اندان
تصرف کنند نه بهزل و بزدگانی مر آن را فهم کنند نه بعقل و پای راست آن باشد

که بوجد بر زمین نهند نه بلصو و برسم و بعضی این سخن را بر آن مید نقل کردند ص ۶۵

۱۶۵ دی گفت اصحاب علی خیده الله پس مراد از پوشیدن رتبه مران طایفه را
تحقیق مومت دنیا و صدق فقر بخدادند تعالی بوده است و اندر آثار صحیح آمده

است که عیسی بن مریم صلوات الله علیه رتبه داشت که دی را باسمان بردند و یکی از

مشایخ گفت که او را بآب دیم با آن رتبه صوت و از هر رتبه قوی می درخشد گفتم

ایها المسیح این آواز چیست برین جامه تو گفت آواز اضطراب است که هر پاره را اذان

بمزدستی بر دخته ام خدای عز و جل مر هر نجی را که بدل من رسانیده است مر

آن را نوسی گردانیده است - و نیز پیری دیم از اهل طاعت بمادراء النهر که هر چیزی

که آدمی را دران نصیبی بودی نخودی و بنوشیدی و خوردنش چیزهای بودی که مردمان

بمیداختی چون تزه بوسیده و کدوی تلخ و گذر تباہ شده و آنچه بدین ماند و پوشش از

خرقهائی ساختی که از راه بر چیده بودی و نازی کرده اذان رتبه ساختی و شنیدم که

بمرو الرود پیری بود از متافران ارباب معانی قوی حال و نیکو سیرت و از بس رتبه

بی تکلف که بر سجاد و کلاه دی بود کزدم اندان بچه کرده بود و شیخ من رضی

الله عنه پنجاه و شش سال یک جامه داشت که پارهای بی تکلف بران گذاشتی و

اندک حکایات عراقیان یافتیم که دو درویش بودند یکی صاحب مشاهدت و دیگر صاحب مجاهدت

آن یکی که صاحب مشاهدت بود در همه عمر خود بنوشیدی مگر آن پارها که درویشان

را اندر حال سماع خرقة شدی و آن یکی که صاحب مجاهدت (ص ۶۶) بود بنوشیدی

مگر آن پارها که اندر حال استغفار کردن درویشان اندر جامهای شان خرقة شدی

تا زنی ظاهر نشان موافق میرت باطن بودی و این پاس داشتن حال باشد و شیخ محمد بن خیف رضی الله عنه بیست سال پلاسی درشت پوشیده و هر سال چهار چمد بکشدی و اندر هر چهل روز تصنیفی کردی از غوامض علوم خفایق و اندر وقت دی پیری بود از محققان علمای حقیقت و طریقت نزدیک پاس نشستی دی را محمد بن زکریا خواندندی هرگز مرقه پوشیده بود و از شیخ محمد پرسیدند که شرط مرقه چه چیز است و داشتن آن می آرد و داشتن آن را او را مسلم است ؟

فصل

اما ترک عادت این طایفه شرط طریق ایشان نباشد و آنچه ایشان اندرین حال جامه پشیمین کمتر می پوشند دو معنی داشت یکی آنکه پشیمینها شوریده شده است و چهارپایان اندر غارها از جای بجای افتاده اند و دیگر آنکه گردی از بتدریج جامه پشیمین را شعار کرده و خلاف شعار مبتدعان اگرچه خلاف سنت بود ستوده بود اما تکلف اندر دوختن آن بدان سبب روا دارند که جاه ایشان اندر میان خلق بزرگ گشته است هر کسی خود را مانند ایشان گردانیده و مرقه اندر پوشیده و افعال تا خوب از ایشان پیدا آمد و مر ایشان را از صحبت اضراد رنج بود زینتی ساخته اند جز از ایشان کسی آن را ندانست (ص ۴۷) دوخت و مر آن را علامت شناخت یکدیگر گردانیدند و شعار ساختند تا حدی که درویشی نزدیک بعضی از مشایخ اندر آمد و رقعته را که بر جامه دوخته بود و خط به بهنا آورده بود آن شیخ او را مجبور کرد و معنی این آن بود که اصل صفا رقت طبع و لطف مزاج است و البته کثرتی اندر طبع نیکو نباشد و چنانکه شعرنا راست اندر طبع خوش نباشد فعلنا دابست هم طبع نپذیرد و باز گروهی اندر همت و نیست لباس تکلف نکردند اگر خداوند نشان جهانی داد پوشیدند و اگر جهانی داد پوشیدند و اگر برهنه داشت بودند و در بندگی اذعان نمودند و من که

علی بن عثمان الجلابی ام رضی الله عنه این طریق را پسندیده ام و اندر اشعار خود همین کرده ام و اندر حکایات ست که چون احمد بن خضر رحمة الله علیه زیارت بویزید رحمهم الله قبا داشت و چون ابن شجاع زیارت ابو حفص آمد رحمهم الله قبا داشت و آن لباس محمود ایشان نبود که اندر اوقات نیز مرتبه داشتندی و وقت بودی نیز که جامه پشمین و یا پیراهن سفید پوشیدندی چنانکه آمدی ازان چه نفس آمدی متعاد ست و با عادات مر آن را الفتی بود و چون مر آن را عادت شد طبیعی شود و چون طبع شد حجاب گردد و ازان بود که پیغامبر گفت صلی الله علیه وسلم خیر الصیام صوم اخی دادد علیه السلام بهترین روزها روزه برادر من است دادد گفتند یا رسول الله آن چگونه باشد گفت آنکه یک روز روزه داشتی (ص ۶۸) و یک روز بخوردی تا نفس را عادت نشود روزه داشتن یا کشادن تا وی بدان محبوب نگردد و اندرین معنی درست تر ابو حامد دوتان مروزی بوده است رحمة الله علیه که جامه بدو در پوشانیدندی مریدان وی آن گاه که کسی را بدان حاجت بودی فراغت می جستی چون خالی بودی آن جامه از وی بر کشیدی وی نه مر پوشاننده را گفتی که چرا پوشانی و نه مر کشنده را گفتی که چرا بر کشی و اندرین وقت مانیز پیری هست بغزنین حرمها الله که وی را بلقب موید گویند رحمة الله علیه که وی را در لباس اختیار و تمیز نباشد و اندران پایه درست ست ، اما معنی آنکه بیشترین جامهای شان بکود باشد یکی آن ست که اصل طریقت ایشان بر سیاحت و سفرها نهاده اند و جامه سفید اندر سفر بر حال خود نماند و نشستن آن دشوار گردد و هر کس نیز بدان طمع کند و دیگر آنکه بکود پوشیدن شعار اصحاب فوت و مصیبت بود و جامه اندوهگینان و دنیا دار محنت است و سراپرده مصیبت و مغاره اندوه و پتیاره فراق و گواره بلا و مریدان چون مقصود دل اندر دنیا حاصل ندیدند بکود پوشیدند و بر سوگ وصال فرو نشستند و گروهی دیگر اندر معاملات جز تقصیر ندیدند و اندر دل بحر خرابی نه و اندر روزگار بحر فوت وقت نه ، بکود اندر پوشیدند که فوت اندر موت است یکی بر موت

س ۱۹

عزیزی که پوشد و دیگر بر فوت مقصود که پوشد و یکی (ص ۶۹) از مدیقان بنی علم
 دیدنی را که گفت این که چرا پوشیدی گفت از پیغامبر صلی الله علیه و سلم سه چیز بماند
 یکی قر و دیگر علم و دیگر شمشیر شمس سلطانان یافتند نه در جای آن کار
 فرمودند و علم علما اختیار کردند بآموختن پسند کردند و فقر گروه فقرا اختیار کردند و
 آن را آلت غنا ساختند من بر مصیبت این هر سه گروه که پوشیدیم - و از
 مرتضی می آید که اندر محلی از مملکتای بغداد می رفت، تشنه گشت بدوی فراز آمد و
 آب خواست یکی بیرون آمد با کوزه آب دی بلند بخورد در مدین نگریت دیش صید
 جمال ساقی شد گفته اند کلّی بکلّ مشغول همانجا فرو نشست تا خداوند خانه آمد
 گفت ای خواجه دلم بترتی آب سخت نگران بود مرا از خانه تو تشرتی آب دادند دلم
 بردند مرد گفت آن دختر منت تو بزنی دادش مرتضی بطلب دل بخانه اندر آمد
 عقد کردند و این صاحب البیت از منعمان بغداد بود دی را بگرامه فرستادند و جامه
 خوب اندر وی پوشانیدند از دی مرقه برقه بر کیشند چون شب اندر آمد مرتضی به نماز
 ایستاد تا دروازا بجا آورد و بخوت مشول شد اندران میان هاگ بر گرفت که هاتوا
 مرقعاً من یاربید گفتند چه بود گفت بستم فرو خوانند که بیک نظر که
 بخلاف ما نگرستی جامه صلاح و مرقه صفت از ظاهرت بر کشتم اگر بنظر دیگر بنگری
 لباس آشنائی از باطنت بر کشتم لباسی که بسبب پوشیدن آن خداوند باشد و بر
 موافقت اولیا (ص ۷۰) خداوند اندر پوشیده باشد مداومت رضا بران مبارک بود
 اگر بحق آن زندگانی توان کرد و اگر نه دین خود را میانت باید کرد و اندر جامه
 اولیا خیانت روا نباید داشت که مسلمانی بر تحقیق باشی بی دعوی دیگر بهتر ازانک
 ولی بر تکذیب اما پوشیدن مرقه مرد گروه را راست آید یکی منقطعان دنیا را
 و دیگر مشتاقان مولی را و اندر علامات مشایخ رضی الله عنهم چنان رفته است
 که چون مریدی بحکم ترک تعلق روی بدیشان کند مردی را سه سال اندر سه معنی
 ادب کنند اگر بحکم آن معنی قیام کند فضا د الا گویند که طریقت مرین را قبول

ص ۱۸

نی کند یک سال بخدمت خلق و دیگر سال بخدمت حق و دیگر سال بمراعات دل خود
خدمت خلق تواند کرد که خود را اندر درجه خادمان نهد و همه خلق اندر درجه مخدومان
یعنی بی تمیز همه را بهتر از خود داند و خدمت جمله بر خود واجب دارد نه چنانکه
خدمتی می کند و خود را اندران خدمت بر مخدومان خود فضل می نهد و این
خسرانی ظاهر و غیبی واضح بود از آنکه زمانه اندر زمانه یکی نیست و خدمت
حق عز و جل آن گاه تواند کرد که همه حلقهای خود از دنیا و عقبی منقطع کند
و مطلق مرتقی را سبحانه و تعالی پرستش کند از برای وی که تا وی را از
برای چیزی می پندند خود را می پندند نه وی را و مراعات دل آن گاه تواند کرد
که وگر هفتش مجتمع شده باشد و هموم از دلش بر خاسته اندر حضرت انس دل
را از مواقع (ص ۱۷۱) غفلت نگاه می دارد و چون این سه شرط اندر مرید حاصل
شد پوشیدن مرقه بتحقیق دون تقلید او را مسلم شود اما آن پوشاننده که مرید
را مرقه پوشاند باید که مستقیم الحال باشد که از جمله فراز و نشیب طریقت گذشته
باشد و ذوق احوال چشیده و مشرب اعمال یافته و فقر بلال و لطف جمال دیده و دیگر
باید که مشرب باشد بر حال این مرید خود که وی اندر نهایت کجای خواهد رسید
از راجحان یا از واقفان یا از باطنان اگر داند که روزی ازین طریقت باز خواهد
گشت بگوید تا ابتدا نکند و اگر بایند وی را معاطت فرماید و اگر برسد او را
پرورش دهد و مشایخ این طریقت طبیبان دلها اند و چون طبیب بعلت بیمار جاهل
بود بیمار را بطب خود هلاک کند از آنچه پرورش وی نداند و خطرگاه های وی نشاند
و غذا و شربت او مخالف علت او سازد و رسول گفت صلی الله علیه وسلم "الشیخ
فی قومه کالبتی فی امته پس انبیا که خلق را دعوت کردند بر بصیرت کردند و هر
کسی را بدرجه وی برداشتند شیخ را نیز بر بصیرت باید کرد و هر کسی را غذا
او باید داد تا مراد دعوت حاصل شود پس چون بالغی اندر کمال ولایت خداوندی
مرید را از پس این سه سال تربیت کند اندر ریاضت مرقه پوشاند و را

ص ۷۲

بود و شرط پوشیدن مرتقه پوشیدن کفن بود که امید از لذات حیات منقطع گرداند
 و دل را از راحت زندگانی (ص ۷۲) پاک کند و عمر خود جمله بر خدمت حق
 وقت کند و بیکتیت از هوای خود تبرا کند و آنگاه پیر او را پوشیدن آن خلعت
 و نواخت عزیمت گرداند و دی بجای این قیام کند بگذاردن حق آن جعدهی تمام کند
 و کام خود بر خود حرام کند، اما اشارات اندر مرتقه گفته اند بسیار شیخ ابو معمر
 اصفهانی رحمته الله اندین کتابی ساخته و عوام منصفه را اندران غلو خلاف بسیار ست
 و مراد ازین کتاب نقل گفته نیست که کشف مغلقا ست از مراد این طریقت
 و بجز این اشارات اندر مرتقه آنست که قبه مرتقه از صبر باشد و دو آستین از
 خون و رجا و دو تیریز از نفی و بسط و کرگاه از خلاف نفس و دو خشک
 از محنت یقین و فراویز از اخلاص و ازین نیکوتر آنکه قبه از فنا موانست و دو
 آستین از حفظ و عصمت و دو تیریز از فقر و صفت و کرگاه از اقامت اندر
 مشاهدت و کرسی از ان اندر حضرت و فراویز و خشک از قرار اندر محل و صلت
 چون باطن را چنین مرتقه ساختی ظاهر را نیز یکی بیاید ساخت و مرا اندین باب
 کتابی ست مفرد که نام آن اسرار الخرق و المونات ست و نسخه آن مرید را
 باید اما چون مرید این مرتقه پوشید اگر اندر غلبه حال و قهر سلطان وقت بدردمسلم
 است و معذور و چون با اختیار و تمیز دزد اندر شرط این طریقت پیش او را
 مسلم نیست مرتقه داشتن و اگر بدارد چنین بود که یکی از مرتقه داران زمانه دی نیز
 یکی چون از ایشان بود (ص ۱۷۳) بظاهر بی باطن پسند کار شده و حقیقت این معنی
 آنست که اشارت اندر تخریق یتاب ایشان آن بود که چون ایشان را از مقامی
 بمقامی دیگر نقل افتد اندر حال ازان جامه بیرون آیند مرشک و جدان مقام را و
 جامهای دیگر لباس یک مقام و مرتقه لباس جامع است مرکل مقامات طریقت را و
 فقر و صفت را و بیرون آمدن ازین جمله تبرا کردن بود از همه و هر چند که
 این د جای این مسئله بوده است که اندر باب خرق و کشف حجاب باب السماع

ص ۷۲

می بایست اینجا اشارتی کردم بدان مقدار که این لایفه خور نشد و بجای گاه خود این حکم را تفصیل دهم انشاء الله العزیز و نیز گفته اند که پوشاننده مرقه را چندان سلطانی باید اندر حقیقت و طریقت که چون اندر بیگانه نگر و بچشم شفقت آتشا گردد و چون جامه اندر عامی پوشاند از اولیا گردد دقتی که من با شیخ خود می رفتم اندر دیار آذربایجان مرقه داری دوسه دیدم که بر خرمن گندم ایستاده بودند و دامنهای مرقه پیش کرده تا آن مرد بزرگ چیزی اندران انگشت شیخ بدان التفات کرد و بر خواند اُدَلِّیْكَ الَّذِیْنَ اَسْتَمَدُوا الصَّلَاةَ بِالْهَدٰی فَمَا رَیْتُمْ یَتَحَارَتُهُمْ وَ مَا كَانُوا مُهْتَدِیْنَ گفتم ایها شیخ ایشان بچه بی حرمتی بدین بلا مبتلا شده اند و بر سر خلائق نصیحت شدند گفت پیران ایشان را حرص مرید جمع کردن بوده است و ایشان را حرص جمع کردن دنیا و حرص از حرص اولی تر نیست و دعوی بی امر کردن (ص ۷۴) هوا پدید آمدن بود و از جیند می آید رحمة الله علیه که بیاب الطلق ترسای بود هدید سخت باجمال گفت بار خدایا این را در کار من کن که سخت نیکو آفریده چون زمانی بر آمد ترا درآمد و گفت ایها شیخ شهادت بر من عرض کن مسلمان شد و یکی از اولیا شد از شیخ ابو علی بیاہ پریدند که پوشیدن مرقه کرا مسلم بود گفت آن کس را که مشرف مملکت خداوند بود چنانکه اندر جهان هیچیز نرود از احکام و احوال الا که او را آگاه کنند پس مرقه سمت صالحان و علامت نیکان و لباس فقرا و متصوف است و در حقیقت فقر و صفت پیش ازین سخن رفته است و اگر کسی مر لباس اولیا را آلت جمع دنیا و پوشش آفت خود سازد مر اهل آن را نیانی بیشتر نباشد و این مقدار کفایت باشد مر اهل هدایت را که اگر بشرح آن مشغول شوم مراد ازین کتاب بر نیاید و بالله التوفیق ۛ

ص ۷۴

باب اختلاف فهم فی الفقر و الصفة

اما علمای طریقت را اندر تفصیل فقر و صفت خلوت ست نزدیک گروهی فقر تمام تر از صفت و نزدیک گروهی صفت تمام تر از فقر آنان که فقر را مقدم بر صفت کنند گویند فقر فانی کل بود و انقطاع اسرار و صفت را گویند از مقامیت از مقامات آن چون فنا حاصل آمد مقامات جمله ناچیز گردد و این مسئله بفقر و فنا باز گردد و پیش ازین اندران سخن رفتست و باز آنان که صفت را مقدم نهند گویند که فقر شی است موجود اسم پذیر و صفت صفات است از کل موجودات و صفا عین فنا بود (ص ۷۵) و فقر عین فنا پس فقر از اسامی مقامات ست و صفت از اسامی کمال و اندرین صفت سخن دراز گشته است اندرین زمانه و هر کسی بر وجه تعجب عبارتی می کند و بر یکدیگر تولی غریب می آرند و اندر تفصیل و تقدیم فقر و صفت خلوت ست و عبارت بجزد نه فقر ست و نه صفت باتفاق پس از عبارات مذهبی بر ساختند و طبع را از ادراک معانی به پرداخته و حدیث حق بینداخته نفی صوا را نفی عین می خوانند و اثبات مراد را اثبات عین می دانند پس موجود و مقصود و منفی مثبت جمله نشانند بقیام نفس و صوای خود و طریقت منزله ست از ترصحات

میرمان و در جمله ادبیا بجای برسد که محل نماند و هجاء و مقامات فانی گردد و عبارات اذان معنی منقطع گردد چنانکه در مشرب ماند و نه ذوق نه قبح و نه قهر ماند نه مسر ماند و نه صحو و نه محو آنگاه ایشان نامی طلبند ضروری تا بدان معنی بپوشند که اندر تحت اسم نیاید و مستعمل صفت نگردد آنگاه هر کسی نامی را که معظم تر باشد نزدیک ایشان بران معنی پوشند و اندرین اصل تقدیم و تاخیر روا نباشد که کسی گوید که آن مقدم یا این مقدم که تقدیم و تاخیر اندر مسمیات واجب کند پس گروهی را نام فقر مقدم تر نمود و بر دل ایشان معظم تر بود از آنچه تعلقشان بدان بگذاردش و توافع بود و گروهی را نام صفوت مقدم نمود بر دل شان معظم تر بود و از آنچه بر رخ کدورات و فناء (ص ۷۶) آفات نزدیک تر بود و مراد ایشان ازین دو تسمیه اعلام خواستند و نشان اذان معنی که عبارت اذان منقطع بود و تا با یکدیگر اندران باشارت سخن می گفتند و کشف وجود خود را با تمامی اعلام کردند مری گروه را اختلاف نیفتاد اگرچه عبارت آن معنی از فقر کردند یا از صفوت باز اهل عبارت و ارباب سان را که از تحقیق آن معنی بی خبر بوده اند اندر مجرّد عبارت سخن رفت یکی را مقدم کردند و یکی را مؤخر این هر دو عبارت بود پس آن گروه رفتند با تحقیق این معانی و این گروه ماندند اندر ظلمت عبارت و در جمله چون کسی را آن معنی حاصل بود و مر آن را قبلاً دل خود گردانیده باشد اگر او را فقیر خوانند یا صوفی این هر دو تمام اضطرابی بود مر آن معنی را که اندر تحت اسم نیاید و این اختلاف از وقت ابو الحسن سمون باز است رحمة الله علیه که دی گاه اندر کشفی بودی که تعلق بقا داشت فقر را بر صفوت مقدم نهادی و باز چون اندر محلی بودی که تعلق بقا داشت صفوت را بر فقر مقدم نهادی ارباب معانی اندر آن وقت او را گفتند که چرا چنین می کنی گفت چون طبع را اندر فنا و نگویناسازی مشربی تمام است و اندر بقا علو کامل و نیز هم چنان چون من اندر محلی باشم که تعلق آن بقا باشد صفوت را مقدم گویم بر فقر و چون اندر محلی

باشم که تعلق آن بقا باشد فقر را مقدم گویم بر صفوت که فقر تام فناست و صفوت
 ازان بقا تا اندر بقا از خود (ص ۱۷۷) فانی کنم و اندر فنا رویت فنا از خود
 فانی کنم تا طبعم از فنا فنا شود و از بقا هم فنا و این سخنان از روی عبارت
 خوب است اما فنا را فنا نه باشد و بقا را فنا نه باشد هر فانی که باقی شود
 از خود باقی بود و فنا همی است که مباحث اندران محال باشد تا کسی گوید که فنا
 فنا گردد این مباحث از لغتی اثر وجود آن معنی ندارند بود اندر فنا و تا اثری
 مانده است هنوز فنا نیست و چون فنا حاصل آمد فانی فنا میبخیزد نباشد بجز تعجب
 اندر عبارت بی معنی و این ترجمات ادیب اللسان است اندر وقت پرستش عبارت
 و ما را ازین جنس سخن است اندر کتاب فنا و بقا و آن اندر وقت
 حصول کودکی و تیزی احوال کردیم اما اندرین کتاب بحکم احتیاط احکام آن بیام
 انشاء الله عز و جل نیست فرق میان فقر و صفوت معنوی اما صفوت و فقر
 معاطی از روی تجرید دنیا و تعلق دست ازان و آن خود چیزی دیگرست و حقیقت
 آن بفقر و مسکنت باز گردد و گروهی گفته اند از مشایخ که فقیر فاضل تر از مسکین ستانان
 جا که خدای عز و جل گفت لِلْفُقَرَاءِ الَّذِينَ أُحْصِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا يَسْتَطِيعُونَ ضَرْبًا
 فِي الْأَرْضِ اِذَا نَجَّحُوا مَسْكِينٌ صاحب معلوم بود و فقیر تارک معلوم پس فقر عز باشد و
 مسکنت ذل و صاحب معلوم اندر طریقت ذلیل باشد که پیغمبر گفت صلی الله علیه
 وسلم تص عبد اللههم (ص ۱۷۸) و تص عبد الدینار و تص عبد الخیصه و القطیفة
 و تارک معلوم عزیز باشد که اعتماد صاحب معلوم بر معلوم بود و اعتماد بی معلوم بر
 خداوند عز و جل و چون صاحب معلوم را شغلی افتد معلوم رود و تارک معلوم بخداوند
 رود باز گردد باز گروهی گفته اند که مسکین فاضل تر از آنجا که پیغمبر گفت صلی الله
 علیه وسلم اللهم احیی مسکینا و امتی مسکینا و احشونی فی زمرة المساکین چون
 پیغمبر صلی الله علیه وسلم مسکین را یاد کرد گفت یا رب مرا برگ و زندگانی از
 مسکین دار و چون فقر را یاد کرد گفت کاد الفقر ان یكون کفأ بدین معنی فقیر

آن بود که متعلق سببی باشد و مسکین آنکه منقطع الاسباب باشد و اندر شریعت بنزدیک
گروهی از فقها فقیر صاحب بلمه بود و مسکین مجرد و بنزدیک گروهی مسکین صاحب بلمه بود
و فقیر مجرد پس اینجا اهل مقامات مسکین را صوفی خوانند و این خلاف باختلاف فقها
رضی الله عنهم متفصل است بنزدیک آنکه فقیر مجرد بود و مسکین صاحب بلمه فقر فاضل تر
بود از صفوت و بنزدیک آنکه مسکین مجرد و فقیر صاحب بلمه بود صفوت فاضل تر از فقر
ست اینست احکام اختلاف ایشان اندر فقر و صفوت بر سبیل اختصار و الله اعلم بالصواب

بَابُ الْمَلَامَةِ

گروهی از مشایخ طریقت طریق ملامت سپرده اند و ملامت را اندر خلوص
 محبت تاثیری عظیم است و مشرب تمام و اهل حق مخصوصند (ص ۱۷۹). ملامت خلق
 از جمله عالم خاصه بزرگان این امت و رسول صلی الله علیه وسلم که مقتدا و امام اهل حق
 و پیشرو مجتبان تا برهان حق بر وی پیدا نیامده بود و دجی بدو پیوسته بود و نزدیک
 هر نیک نام بود و بزرگ و چون خلعت ددستی بر سر وی افکندند خلق زبان ملامت
 بدو دراز کردند گروهی گفتند کاهن است و گروهی گفتند شاعر است و گروهی گفتند مجنون
 است و گروهی گفتند کاذب است. و مانند این و خداوند عز و جل صفت مؤمنان
 را یاد کرد و گفت ایشان از ملامت ملامت کنندگان ترسند وَ لَا يَخَافُونَ لَوْمَةَ لَائِمٍ
 ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ و سنت بار خدای چنین رفته
 است که هر که حدیث دی کند عالم را بجملة ملامت کننده او گرداند و سر وی را
 از مشغول کردن بلامت ایشان نگاه دارد و این غیرت حق باشد که دوتان خود را
 از ملاحظه غیر نگاه دارد تا چشم کس بر جمال حال ایشان نیفتد و از رذیت ایشان
 مر ایشان را نیز نگاه دارد تا جمال خود نبینند و بخود معجب نشوند و بافت عجب
 و تکبر اندر نیفتند پس خلق را بر ایشان گماشته است تا زبان ملامت بر ایشان
 دراز کند و نفس توام را اندر ایشان مرکب گردانیده تا مر ایشان را به هر

چه می کند ملامت می کند اگر بد می کند خود را ملامت می کند بدی و اگر
 نیک می کند ملامت در ص ۸۰ می کند خود را بتقصیر کردن و این اصلی توبیت
 اندر راه خدای که هیچ آفت و حجاب نیست اندرین طریقت صعب تر از آنکه کسی
 بخود معجب شود و اصل عجب از دو چیز خیزد یکی از جاه خلق و مدح ایشان و
 آن چنان بود که کردار بنده خلق را پسند افتد بر دی مدح کند او بدان معجب
 شود و دیگر کردار کسی او را پسند نافتد و خود را شایسته آن داند و بدلی معجب
 شود خداوند تعالی بفضل خود این راه بر دوستان خود بر بست تا معاملات شان اگرچه
 نیک بود خلق نپسندد از آنچه بحقیقت ندیدند و مجاهدات ایشان اگرچه بسیار بود ایشان
 آن را به قول و قوت خود ندیدند و مر خود را نپسندیدند تا از عجب محفوظ بودند
 پس آنکه پسندیده حق بود خلق او را نپسندد و اگر گزیده حق خود بود حق ویرا نگزیند چنانکه ابیسی را
 خلق پسندیدند و ملائکه قبول کردند و خود را پسندید چون پسندیده حق نبود پس پسند ایشان مراد را لعنت بار آورد
 و آدم را ملائکه نپسندیدند و گفتند أَلَيْسَ لَكَ بِذُنُوبٍ قَبْلَ هَٰذَا أَتَأْتِنَا بِهَٰذَا الْكَلِمَةِ لَنَسُوهُنَّ أَفْسَاسًا
 پسندید و او گفت رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا چون پسندیده حق بود و گفت فَتَنَّا وَتَمَّ
 بِخُذْ لَهُ عَظْمًا نَلَيْسَ لَكَ بِذُنُوبٍ قَبْلَ هَٰذَا أَتَأْتِنَا بِهَٰذَا الْكَلِمَةِ لَنَسُوهُنَّ أَفْسَاسًا
 که مقبول ما محجور خلق باشد و مقبول خلق محجور ما تا لا جرم ملامت خلق فدای دوستان
 حق است از آنچه اندان آثار قبول است و مشرب اولیای دی که آن ملامت قرب
 است و همتان که هر خلق بقبول در ص ۸۱ خلق خرم باشد ایشان بر ذ خلق خرم
 باشد و در اخبار آمده است از پیغمبر صلی الله علیه وسلم از جبرئیل صلوات الله علیه
 از خداوند تعالی که گفته اولیائی تحت قبائی لا یعرفهم غیری الا اولیائی و الله اعلم

فصل

اما ملامت بر سه وجه باشد یکی راست رفتن و دیگر قصد کردن و دیگر ترک
 کردن و صورت ملامت راست رفتن آن باشد که یکی کار خود می کند و دین را می

پرورد و معاملات را مراعات می کند و خلق او را طاعت می کند و این راه خلق باشد
 اندر دی و دی از جمله فارغ و صورت طاعت قصد کردن آن بود که یکی را جاه بسیار
 از خلق پیدا آید و اندر میان ایشان نشانه گردد و دلش بجاه میل کند و طبعش اندر
 ایشان آویزد و خواهد تا دل خود را از ایشان فارغ کند و بخت مشغول گردد و بتکلف راه طاعت
 خلق بر دست گیرد اندر چیزی که شرع را زیان ندارد و خلق از دی نفرت آرند و
 این راه او بود اندر خلق و خلق اذان فارغ و صورت طاعت ترک کردن آن بود
 که یکی را کفر و ضلالت طبعی گریبان گیرد تا ترک شریعت و متابعت آن بگوید و
 گوید این طاعتی است که من می کنم و این راه او بود اندر دی و اما آنکه این
 طریق وی راست رفتن بود اندر دین و نا درزیدن نفاق و دست برداشتن از راه
 دی را از طاعت خلق پاک نباشد و اندر همه احوال بر سر رشته خود باشد و بهر
 نام که خواندش دی را همه یکی باشد و اندر حکایات (ص ۸۲) یافتیم که شیخ
 ابو طاهر حمی رضی الله عنه روزی بر خوی نشسته بود و اندر بازار همی رفت و
 مریدی اذان دی عثمان خر دی گرفته بود یکی آواز داد که این پیر طار زندق آمد
 آن مرید چون این سخن بشنید از غیرت ارادت خود قصد رجم آن مرد کرد و اهل
 بازار جمله بر شوریدند و شیخ گفت مرید را که اگر خاموش باشی من ترا چیزی
 آموزم که ازین محن باز دهی مرید خاموش شد و چون بجای گاه خود رفتند این مرید
 را گفت که آن صندوق را بیار بیادرد و دران صندوق نامها بود درزهای نامه بدون
 گفت و پیش دی نهاد گفت نگاه کن از هر کسی بمن نامهاست که فرستاده اند یکی
 مخاطبه شیخ الاسلام خطاب کرده است و یکی شیخ زکی و یکی شیخ راهب و یکی شیخ
 الحرمین این و مانند این همه القاب است نه اسم و من این همه نمیستم و هر
 کسی بر حسب اعتقاد خود مرا لقبی نهاده اند اگر این بیچاره نیز بر حسب اعتقاد خود
 سخنی گفت و مرا لقبی نهاد تو این همه خصومت چرا میکنی؟ اما آنکه طریقت قصد
 باشد اندر طاعت و ترک جاه و مشغولی خلق و دست داشتن از ریاست پنهان

بود که روایت کرده اند که امیر المؤمنین عثمان ابن عفان رضی الله عنه روزی از
 خراسان خود می آمد اندر حال خلافت و حزمه هیزم بر سر نهاده و دی چهار صد
 غلام داشت گفتند یا امیر المؤمنین این چه حالت است گفت ایید ان اجرب نفسی
 مرا غلامان هستند که این کار بکنند و لیکن می خواهم که من نفس خود را تجربه کنم
 تا جاه خلق او را از هیچ کار (ص ۸۳) باز نه دارد و این حکایت صریح است
 بر اثبات ملامت و اندرین معنی حکایتی آرند از امام اعظم ابو حنیفه رحمه الله علیه
 و آنجا که ذکر دی آید اندرین کتاب باید طلبید انشاء الله تعالی و نیز از ابو یزید
 می آرند رضی الله عنه که از سفر حجاز می آمد اندر شهر ری بانگ در افتاد که
 بایزید آمد مردمان شهر جمله پیش دی باز رفتند تا باکرام دی را بشهر اندر آرند
 و دی بمراعات ایشان مشغول دل شد و از حق باز ماند و پراکنده گشت چون
 بیازار اندر آمد قرصی از آستین بدر آورد و خوردن گرفت جمله از دی برگشتند
 و دی را تنها بگذاشتند و این اندر ماه رمضان بود تا مریدی که با دی بود
 دی را گفت که دیدی که یک مسئله از شریعت کار بهتم هم خلق مرا بد کردند
 و من می گویم که علی بن عثمان الجلابی ام رضی الله عنه که اندران زمانه ملامت
 را فعلی می بالیت مستنکر و پدید آمدن بجزی برخلاف عادت اکنون اگر کسی خواهد
 که مر او را ملامت کند گوید رکعت نماز تطوع کن دراز تر و یا دین را
 بتامی بوزد هر خلق یک بار مرترا منافق و مرانی خوانند اما آنکه طریقت ترک
 باشد و بخلاف شریعت چیزی بر دست گیرد و گوید که این طریق ملامت می برزم آن
 ضلالت واضح باشد و آلت ظاهر و هوس صادق چنانکه اندرین زمانه بسیاری هستند که
 مقصودشان از رد خلق قبول ایشان بود از آنچه نخست باید که کسی مقبول باشد تا
 قصد رد ایشان کند و بفعلی پدیدار آید که ایشان او را رد کنند (ص ۸۴) قبول
 ناکرده را تکلف رد کردن بهانه باشد و مصنف گوید رحمه الله علیه که وقتی مرا
 با یکی از مدعیان مبطل صحبت افتاد روزی دی بمقامی خراب پدیدار آمد و عذر

ص ۸۳

ص ۸۴

آن معنی ملامت آورد یکی مر او را گفته که این هیچیزی نیست دی را دیدم نفسی بر آورد گفتم ای هذا اگر دعوی ملامت می کنی و اندرین درستی انکار این جوانمرد بر فعل ترا تاکید مذهب تست و چون دی با تو اندر راه تو موافقت می کند این خصومت چه چیز است و این خشم چرا این قصه تو بدعوی مانده تر از ملامتست و هر که خلق را دعوت کند بامری از حق مر آن را برهانی باید و برهان آن حفظ سنت باید چون از تو ترک زلیقه می بینم و تو خلق را بدان دعوت می کنی این کار از دائرة اسلام بیرون می باشد.

فصل

بدانکه مذهب ملامت را اندرین طریقت آن شیخ زمانه خود ابو محمدون قصار رحمة الله علیه نشر کرده است و وی را اندر حقیقت ملامت لطایف بسیار است و از دی می آرند که گفت الملامة ترك السلامة ملامت دست برداشتن از سلامت بود و چون کسی قصد ترک سلامت خود بگیرد و مر بلاها را بماند اندر بندد و از مالوقات و راحت های خود بترک کند مر امید کشف جلال و طلب مال را تا برده خلق از خلق نریمد گردد و طبعش الفت خود از ایشان بگسلد هر چند از ایشان گستره تر بود بحق پیوسته تر بود پس آنچه روی همه خلق عالم بدان رس ۱۸۵ بود و آن سلامت است مر اهل ملامت را پشت بدان باشد تا هم شان خلاف هموم بود و همت شان خلاف هم اندر اوصاف خود وجدانی باشد چنانکه احمد بن فاکک روایت آورد از حسین بن منصور که او را پرسیدند که من الصوفی قال وجدانی الذات و هم از ابو محمدون پرسیدند از ملامت دی گفت که راه آن بر خلق مغلق است و دشوار اما طرفی بگویم رجاء المرهية و خوف القدرية ترس قدریان و رجای مرجیان هفت طایفی بود و اندر تحت این معانی رمزیت بدانکه بی هیچ چیز این طبع از درگاه خداوند تعالی نورتر ازان نگرود که بجای خلق و آدمی را بدان مقدار پسندد باشد که چون کسی دی

را بستود وی جان و دل بدو دهد و از خدای عز و جل بدو باز ماند پس خالیف پیوسته
می کوشد که از محل خطر دور باشد و اندرین کوشش مر طالب را دو خطر پیش آید یکی
خوف حجاب حق و دیگر منع فعلی که خلق بدان فعل وی بدو بزه کار کردند و زبان
ظامت بدو دراز کنند نه مدی آنکه با جاد ایشان بیارند و نه برگ آنکه ایشان را
بظامت خود بزه کار کند پس ظامتی را باید که نخست خصومت دنیائی و عقابائی از خلق
منتقل کند و بدینچه او را گویند و مر نجات دل را فعلی کند که آن نه اندر شریعت
بکیره باشد و نه صغیره تا مردمان او را رد کنند تا خوفش اندر معاطات چون خوف
قدریان و رجاش اندر معاطات ظامت کنندگان چون رجای مرجیان (ص ۱۸۶) بود

ص ۸۶

و اندر حقیقت دوستی هیچیز خوشتر از ظامت نیست از آنچه ظامت دوست را بر دل
دوست اثر نباشد و دوست را جز بر سرکوی دوست گند نباشد و ایثار را بر دل دوست
خطر نباشد لان الملامة روضة العاشقين و نزهة المحبتين و راحة المشتاقين و مسدد
المريدين و مخصوصند این طایفه از ثقلین باعتبار کردن ظامت تن از برای سلامت دل
و هیچ کس را از خلایق از مقربان و کردویان و روحانیان این درجه نیست و از اهم
پیشین نیز از ترهات و عباد و رباغان و طالبان حق که بوده اند این مرتبه نه بوده بجز
گروهی را ازین امت که ساکنان طریق انقطاع دل باشد اما بنزدیک من طلب ظامت
عین ریا بود و ریا عین نفاق از آنچه مرئی به تکلف به راهی بود که خلق او را
قبول کنند و ظامتی بتکلف به راهی برود که خلق وی را رد کنند و هر دو گروه
اندر خلق مانده اند و از ایشان بیرون گذر ندارند تا یکی بدین معاطات پدید آمده
است و یکی بدان معاطات و درویش را خود حدیث هیچ خلق بر دل نگذرد و چون
دل از خلق گسته بود ازین هر دو معنی فارغ باشد و هیچیز پای بند دی نیاید و قوی
را بایکی از ظامتیان ملراء النهر صحبت افتاد چون منبسط شدم اندر صحبت گفتم ای
اخئی مرادت اندر افعال شوریده چه چیز است گفتا پسری کردن خلق اندر خود گفتم این
(ص ۱۸۷) خلق بیارند و تو عمر و رودگار و مکانت آن نیابی تا خلق را اندر حال

ص ۸۷

خود سپری کنی تو خود را اندر خلق سپری کن تا این همه مشغولی باز رهی و گروهی
باشد که با خلق مشغول بوند بپندارند که خلق بدیشان مشغولند پس هیچ کس ترا نبینند
تو خود را مبین چون آفت روزگار تو از دیده تو باشد ترا با غیر بچار کسی را
که شفا از احتما باید طلبید او از تناول طلبید از مردمان نباشد و باز گروهی ریاضت
نفس را ملامتی اختیار می کنند تا بخواری خلق نفس نشان لوب گیرد و داد خود از
دی بیابند که خوشتر وقتی مر ایشان را آن بود که نفس خود را اندر بلا و خواری
یابند از ابراهیم ادوم رحمه الله علیه حکایت می آرند که یکی او را پرسید که هرگز
خود را برادر خود رسیده دیده گفت بی در بار دیده ام یک بار در کشتی بودم و
کس مرا اندان جا مرا نشاخت جامه خامه خرق خلق داشتم و موی دراز و بر
حالی بوده ام که اهل آن کشتی جمله بر من فوس و خنده می کردند و اندر کشتی
با من مسخره بود که هر زمان بیامی و موی سر من بکشیدی و بگندی و با من
بوجه مسخره استخفاف کردی و من خود را برادر خود می یافتی و بدان دل نفس
خود شاد می بودی تا روزی آن شادی بنهایت رسیده و سبب آن بود که مسخره
بر خاست و بر من بل کرد و دیگر بار اندر باران عظیم به دیمی فرزند رسیدم و
سرای زمستان مرا غلبه کرده بود و مرتقه بر من تر شده بود بمسجی فرزند شدم (ص ۸۸)
و مرا اندر آنجا گذاشتند و بر یکے و به دیگری و سه دیگر مسجد همچنان عاجز شدم و
سرا بر دل من قوت گرفت تا باتون گریه اندر آمدم و دامن خود بدان آتش اندر کشیدم
و خود آن بر تن من برآمد و جامه و رویم بپا شد آن شب نیز برادر خود رسیده
بودم و من که علی بن عثمان الجلالی ام رضی الله عنه وقتی واقعه افتاد و بسیار
مجاهدت کردم امید آن را که واقعه حل شود نشد و وقتی پیش اذان مرا اذان جنس
واقعه افتاده بود بگود ابو یزید رحمه الله علیه مجاور شده بودم تا حل شد این بار نیز
تقصیر آنجا کردم و سه ماه بر سر تربت او مجاور شده بودم تا حل نشد و هر روز
سه غسل می کردم و سی طهارت امید کشف این واقعه را البته حل نشد برخاستم و

قصد سفر خراسان کردم اندر آن ولایت نشی به کش دیهی فراز رسیدم که آنجا خانقاهی
 بود و جماعتی از متصوفه و من مرقعه خن داشتم بستت و از آلت اهل رسم با
 من هیچ چیز نبود بجز عصا و رکوه بچشم آن جماعت سخت حقیر نمودم و کس مرا
 ندانست ایشان بحکم رسم می گفتند که این از ما نیست و راست چنان بود که ایشان می
 گفتند که از ایشان نبودم اما آن شب لابد بود اندر آن های بودن مرا بر بای
 نشانند و خود بر بام بلند تر از من بر نشند و من بر زمین خشک تان سبز گشته
 پیش من نهادند و من بوی از آنها که ایشان می خوردند می کشیدم و با من سخن بطرز
 (ص ۸۹) می گفتند از بام چون از طعام فارغ شدند خیزه می خوردند و پوست
 آن بر سر من می انداختند بر وجه طبیعت حال خود و استخفات من و من بدل خود
 می گفتم که بار خدایا اگر نه هستی که جامه دوستان تو دارند و الا من از ایشان این
 نکشیدی و هر چند که آن طعن ایشان بر من زیادت می شد دل من اندران
 خوشتر همی گشت تا بکشیدن آن بار آن دفعه به من حل شد و اندر وقت
 بدستم که مشایخ جمال را از برای چه اندر میان خود راه داده اند و بار
 ایشان از برای چه می کشند انیت احکام طاعت تمامی بتحقیق آن که پیدا کردم
 به توفیق الله تبارک و تعالی و الله اعلم

ص ۸۹

باب فی ذکر ائمتهم من الصحابة رضی اللہ عنہم

اکنون طریقی یاد کنم از احوال ائمه ایشان و از صحابه که پیشرو ایشان بوده اند
 اندر معاملات و قدوه ایشان اندر انفس و قواد ایشان اندر احوال از پس انبیاء
 از سابقان اولین از مهاجر و انصار تا تاکید بود مر اثبات مراد ترا انشاء اللہ عز
 و جل

منهم شیخ الاسلام و از بعد انبیای خیر الامم خلیفه پیغمبر و امام و سید اهل
 تجرید و شاه شاه ارباب تفرید و از آفات انسانی بید امیر المومنین ابوبکر بعد اللہ
 بن عثمان الصدیق رضی اللہ عنه که دی را کرامات مشهور است و آیات و دلائل
 ظاهر اندر معاملات و خصال و اندر باب تصرف طریقی از روزگار دی گفته شده
 است و مشایخ (ص ۹۰) دی را مقدم ارباب مشاهدت داشته اند مر قلت
 حکایت و ردائش را و عمر را رضی اللہ عنه مقدم ارباب مجاهدت نهند مر
 صلابت و معاملتش را و اندر اخبار صحاح مسطور است و اندر بیان اهل علم
 مشهور که چون وی بشب نماز کردی قرآن نرم خواندی و چون نماز کردی
 بلند خواندی رسول صلی اللہ علیه وسلم از ابوبکر رضی اللہ عنه پرسید که چرا نرم
 خوانی گفت ای صاحب اذانچه می دانم که از من غایب نیست و نزدیک

سمع وی نرم خواندن و بلند خواندن هر دو یک است و از عمر رضی الله عنه پرسید
گفت اذقظ الوستان ای النائم و اطرد الشیطان این نشان از مجاهدت داد و آن
نشان از مشاهدت و مقام مجاهدت اند جنب مقام مشاهدت چون قطره بود اندر
بحری و اذان بود که پیغمبر صلی الله علیه و سلم گفت هل انت الا حسنة من حسنات
ابی بکر چون عمر حسنه بود از حسنات ابو بکر که عز اسلام بدو بود نظر کن تا
عالمیان چگونه باشند از وی می آرند که گفت دارنا قایمة و احوالنا عاریة و انفسنا
معدودة و کسلنا موجود سرای ما گذرنده ست و احوال ما اندر وی عاریت و
نفسهای ما بشمار و کاهلی ما ظاهر پس عاریت سرای فانی از بجهل باشد و اعتماد بر
حال عاریتی از ببله و دل را با انفس محدود نهلان از غفلت و کاهلی را دین
خواندن از غبن که آنچه عاریت بود باز خواهند دس (۹۱) و آنچه گذرنده بود مانند
و آنچه در عدد آید آخر برسد و کاهلی را خود داری نیست نشان داد ما را رضی
الله عنه که دنیا و دنیائی را چندان خطر نیست که خاطر را بدیشان مشغول باید کرد
که هر گاه که بفانی مشغول شوی از باقی محجوب گردی چون نفس و دنیا حجاب
طالب آمد از حق دستان او از هر دو اعراض کردند و چون دانستند که عاریت
ست و عاریت اذان کسان بود فقرت از ملک کسان کوتاه کردند و هم از
وی می آرند که گفت اندر متاجلتش اللهم البسط لی الدنیا و زهدنی فیها نخت
گفت که دنیا بر ما فراخ گردان آنگاه مرا از آفت آن نگاه دار و اندر تحت این
رمز نیست یعنی نخت دنیا بده تا شکر آن بکنیم آن گاه توفیق آن ده تا از برای
تو دست اذان بداییم و روی اذان بگردانیم تا هم درجه شکر و اتفاق را داشته باشیم
و هم مقام صبر تا اندر فقر مضطر نباشیم که فقر مرا با اختیار باشد و این رد
ست بران پیر معاطت که گفت آنکه فقرش باضطرار بود تا متر اذان که
با اختیار بود اگر باضطرار بود او صنعت فقر بود و اگر با اختیار بود فقر صنعت
دی بود و چون کسب دی از جلب فقر منقطع بود بهتر اذان که بتکلف خود

ص ۹۲

را درجی سازد گریم که صنعت فقر ظاهرتر آنگاه بود که اندر حال غنا ارادت فقر بر دلش
مستولی شود و چندان عمل کند که او را از محبوب آدم (ص ۹۲) و ذریت او باز نماند و
آن دنیا ست نه آنکه اندر حال فقر خواست غنا بر دلش مستولی شود چندان فعل کند
که او را از برای درم بخانه و بدرگاه قلعه و سلاطین باید شد صنعت فقر آن بود که
از غنا بفقر افتد نه آنکه اندر فقر طلب ریاست کند و صدیق اکبر رضی الله عنه مقدم
جمع خلائق است از پس انبیا صلوات الله علیهم اجمعین و روا نباشد که کسی قدم
اندر پیش دی نهد و دی مقدم گرداند فقر با اختیار را بر فقر با مضطر و جمله
مشایخ متصوفه برین مذهب اند الا آن یک پیر که یاد کردیم و حجت و مقالاتش
را و نزد دی بیاوردیم آنگاه موکد گردانید این را بقول صدیق اکبر رضی الله عنه
و دلیل واضح کرد و زهری از دی روایت می آورد که چون دی را بخلاف بیعت
کردند دی بر منبر شد و خطبه کرد و اندر میان خطبه گفت و الله ما کنت حریصا
على الامامة يوما و لا ليلة قط و لا کنت فیها داعیا و لا سألتها الله قط فی سر و
علانية و مالی فی الامامة من حاجة بخدای که من بر امارت حریص نیستم و نبودم
و هرگز روزی و شبی اراده آن بر دلم گذر نکرد و مرا بدان رغبت نبود و از
خدای تعالی اندر نخواستم بسر و علانیه و مرا راحت اندران نیست و چون بنده را
خدای عز و جل بکمال صدق برساند و بمحل تمکین مقرر کند (ص ۹۳) و منتظر دارد حتی
باشد تا بر چه صفت آید دی بران صفت می گذرد اگر فرمان آید فقیر باشد و
اگر فرمان باشد امیر باشد اندرین تصرف و اختیار نکند چنانکه صدیق رضی الله عنه اندر
ابتدا و اندران نیز بجز تسلیم نه درزد چنانکه دی رضی الله عنه اندر انتها پس افتدای
این طایفه بتجرب و تمکین و حرص بر فقر و تمنی تبرک ریاست بدوست از بعد آنکه
امام دین همه مسلمانان ولایت عاقم و امام اهل این طریقت ولایت و خاص رضی الله عنه
و منهم سرهنگ اهل ایمان و معلوک اهل احسان امام اهل تحقیق و اندر
بحر محبت غریقی ابو حفص عمر الخطاب رضی الله عنه بود که دی را کرامات مشهور

ص ۹۳

است و قراسات مذکور و مخصوص بود بقراست و صلابت و وی را لطایف ست اندرین
 طریقت و ذقایی اندرین معنی و پیغامبر گفت صلی الله علیه وسلم الحق ینطق علی لسان
 عمر حق بر زبان عمر سخن گوید و نیز گفت قد کان فی الامم محدثون فان یکمنهم فی امتی
 نحر رضی الله عنه اندر آفتان پیشین محدثان بودند و اگر اندرین امت باشد آن عمر است
 رضی الله عنه و وی را اندرین طریقت رموز لطیف بسیار ست درین کتاب جمله را احصا
 توان کرد اما از وی می آرد که گفت العزلة راحة من خلطاء السوء عزلة راحت
 بود از هم نشینان بد و عزلت بر دو گونه باشد یکی اعراض از خلق و دیگر انقطاع ازیشان
 و اعراض (ص ۹۴) از خلق گزیدن جای خالی بود و تبرأ کردن از صحبت اجناس
 بظاهر و آرمیدن بخود برودیت عبوب اعمال خود و خلاص جستن خود را از مخالفت
 مردمان و این گردآیندن خلق را از بد خود اما انقطاع از خلق بدل بود و صفت
 دل را بظاهر هیچ تعلق نباشد چون کسی بدل منقطع بود از خلق و صحبت ایشان
 وی را هیچ خبر نباشد از مخلوقات که اندیشه آن بر دلس مستولی گردد آن گاه
 این کس اگرچه اندر بیان خلق بود از خلق دجید باشد و صفتش ازیشان فرید باشد و این
 مقام بس عالی و بعید بود و داشت این صفت عمر بود رضی الله عنه که از
 راحت عزلت نشان داد و دی بظاهر اندر بیان خلق با امارت و خلافت بود و
 این دلیل واضح است که اهل باطن اگرچه با خلق آمیخته باشند دل شان بکلی آویخته
 باشند و در جملة احوال بدو راجع باشند و آن مقدار که با خلق صحبت کنند از حق
 شمرند و از حق تعالی بدان صحبت خلق نگرند که هرگز دنیا مردستان حق را مصفا
 نگردد و احوال آن مهتأ نه چنانکه عمر رضی الله عنه گفت دله است علی البلوی
 بلا بلوی محال سرای که اساس او بر بلا و بلوا بود محال باشد که هرگز از بلا
 خالی بود و عمر رضی الله عنه از خواص رسول بود صلی الله علیه وسلم و اندر حضرت
 حق همه افعالش مقبول بود تا حدی که جبریل علیه السلام اندر ابتدای اسلام عمر بیاید
 و رسول را گفت صلی الله علیه وسلم یا محمد قد استبشر اهل العارص ۹۵

ص ۹۴

ص ۹۵

الیوم باسلام عمر پس اقتدای این طایفه بلبس مرقه و صلابت نزدیک بدوست از بعد
 آنکه دی اندر همه انواع مرهم خلق را امام ست رضی الله عنه
 و منعم و نیز گنج جیا و اجد اهل صفا و متعلق به درگاه رضا و منتحی بطریق
 مصطفی صلی الله علیه وسلم ابو عمرو عثمان رضی الله عنه بود که دی را فضایل هویدا
 ست و مناقب ظاهر اندر کل معانی و عبد الله بن رباح و ابو قتادة رضی الله
 عنهما روایت آرند که روز حرب الدار ما بنزدیک عثمان بودیم چون غوغا بر درگاه مجتمع شد
 غلامان وی سلاح برداشتند عثمان گفت هر که سلاح بر نگیرد از مال من آزاد است و
 ما از ترس خود بیرون آمدیم و حسن بن علی رضی الله عنهما ما را در راه پیش آمد با
 دی باز گشتیم و بنزدیک عثمان اندر آمدیم تا بدانیم که حسن ابن علی بچکار می شود و
 چون حسن اندر آمد و سلام گفت و دی را بران بلیت تعزیت کرد و گفت یا امیرالمومنین
 من بی فرمان تو بر مسلمانان شمشیر توانم کشید و تو امام بر حقی مرا فرمان ده تا بلای
 این قوم از تو دفع کنم عثمان رضی الله عنه دی را گفت یا ابن ابی ارجع و اجلس
 فی بیتک حتی یأتی الله بامره فلا حاجة لنا فی اهلک الدماء ای برادر زاده من باز گرد
 و اندر خانه خود بنشین تا فرمان خداوند تعالی و تقدیر دی چه باشد که مرا بخون ریختن
 مسلمانان حاجت نیست و این علامت تسلیم است اندر حال ورود بلا اندر درجه خلقت
 چنانکه فرمود علیه لفته (ص ۹۶) آتش بر افروخت و ابراهیم را صلوات الله و سلامه
 علیه اندر پله منجیق نهاد جبرئیل علیه السلام آمد و گفت هل لك من حاجة گفت اما
 الیک فلا تتوهم حاجت ندارم جبرئیل گفت پس از خداوند بخواه گفت حبیبی من سوالی
 علمه بحالی سوال مرا آن بس او می داند که بمن چه می رسد و او بمن دانا تر از من
 ست می داند که صلاح من اندر چه چیز است پس عثمان رضی الله عنه اینجا بجای
 غلیل بود اندر منجیق و اجتماع غوغا بجای آتش و حسن بجای جبرئیل اما ابراهیم را صلوات
 الله علیه اندر بلا نجات و عثمان را اندر بلا هلاک و نجات را تسلط بقا بود و هلاک
 را بقا و اندرین معنی پیش ازین طریقی گفته ایم پس اقتدای این طایفه بمذلل مال و جان

و تسلیم امور و اخلاص اندر عبادت بولیت و دی بر حقیقت امام حق است اندر حقیقت و
و شریعت و تربیت وی اندر دوستی حق ظاهرست رضی الله عنه و ارضاه

و منتهم و نیز برادر مصطفی و غریق بحر بلا و حریق نار و لا و مقتدای جمله اولیا
و اصفا ابوالحسن علی بن ابی طالب کرم الله وجهه او را اندرین طریقت نشان عظیم
و درجه رفیع بود و اندر دقت عبادات از اصول حقایق حقیقی تمام داشت تا حدی که

جنید رحمه الله علیه گوید در حق وی شیخنا فی الاصول و البلاء علی المرتضی رضی الله عنه
شیخ ما اندر اصول و اندر بلا کشیدن علی مرتضی است (ص ۹۶) یعنی امام ما اندر علم

ص ۹۶

و معاملات این طریقت علی است از آنچه علم این طریقت را اهل این اصل گیرند و
معاملات طریقت بحکم خود بلا کشیدن است می آرند که یکی بنزدیک وی آمد و گفت

یا امیر المؤمنین مرا وصیتی کن دی گفت لا تجعل اکبر شغلك باهلك و ولدك فان
یکن اهلك و ولدك من ادياء الله تعالى فان الله لا يضيع ادياءه فان

كانوا اعداء الله فما همك و شغلك لاعداء الله نگر تا شغل زن و فرزند را مهم ترین
اشغال نگرانی که اگر ایشان از دوستان خدایتان خود را هلاک نکند و اگر

دشمنان خدایتان اندر دشمنان وی چرا داری و تعلق این مسئله انقطاع دل بود از
دون حق تعالی که دی بندگان خود را چنانکه خواهد می دارد هرگاه که یقین

تو صادق بود چنانکه موسی صلوات الله علیه دختر شعیب را بر حالتی هر چه
صعب تر بگذاشت و بخدادند تسلیم کرد و ابراهیم هاجر و اسمعیل را بر

داشت و لادای غیر ذی زرع برد و بخدادند تسلیم کرد و مر ایشان را اکبر
شغل خود نداشتند و همه دل اندر حق بستند تا مراد دو جهانی بر آمد اندر

حال بی مرادی تسلیم امور بخدادند عزت و جل و مانند ست این سخن بدانکه
علی گفت کرم الله وجهه مر سالی را که از دی پریده بود که پاکیزه ترین

کسب ها چیست گفت غناء القلب باشد به هر دل که بخدادند تعالی توانگر باشد
نیستی دنیا دی را درویش نکند و به هستی دنیا شادی (ص ۹۸) نیارد و حقیقت

این بفقرو صفت باز گردد و ذکر آن گذشته است پس اهل این طریقت اقتدا کنند
 بدو اندر ختایق عبارات و ذقایق افکارات و تجرید از معلوم دنیا و آخرت و نظاره
 اندر تقدیر حق و لطایف کلام وی بیش اذان ست که بعد از اندر آید و مذهب
 من اندرین کتاب اختصار ست و الله اعلم

باب فی ذکر ائمتہم من اہل البیت

و اہل بیت پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم آنان کہ بطہارت ازلی مخصوص بودند
 هر یکی را اندرین معانی قدی تمام بوده است و جملہ قدودہ این طایفہ بودند
 از خاص و عام ایشان و من از روزگار گروہی از ایشان طری بیان کنیم ان شاء
 اللہ تعالیٰ

و منہم جگر بند مصطفیٰ و ریحان دل مرتضیٰ و قرۃ العین زہرا ابو محمد الحسن بن
 علی کرم اللہ وجہہ دی را اندرین طریقت نظر تمام بود و اندر ذیاتی عبارات
 این معنی حقیقی دافر تا حدی کہ گفت اندر حال و میثقی علیکم بحفظ السرائر فان
 اللہ مطلع علی الضایر بر شما یاد بحفظ اسرار کہ خداوند عز و جل دانندہ ضمائر
 است و حقیقت این آن بود کہ بندہ مخاطب است بحفظ اسرار ہم چنان کہ
 بحفظ اظهار پس حفظ اسرار عدم التفات بابقار بود و حفظ اظهار از مخالفت
 بجار و ہی آرند کہ قدریان چون غلبہ گرفتند و مذهب اعتزال اندر بچنان
 پراگندہ شد حسن بصری رضی اللہ عنہ بحسن بن علی کرم اللہ وجہہ نامہ نوشت
 و گفت بسم اللہ الرحمن الرحیم (ص ۹۹) السلام علیک یا بن رسول اللہ و قرۃ

ص ۹۹

عینیہ و رحمۃ اللہ و برکاتہ اما بعد فانکم معاشر بنی ہاشم کائناتک المجاریۃ
 فی بحر لحي و مصالیح الدی و اعلام الہدی و ائمة القادۃ الذین من تبعہم نجا

کسینة نوح المشحونة التي يؤل إليها المؤمنون وينجوا فيها المتمسكون فما قولك يا ابن
 رسول الله عند حيرتنا في القدس و اختلافنا في الاستطاعة لتعلمنا بها تأكد عليه رايك
 فانكم ذرية بعضها من بعض يعلم الله علمتم و هو الشاهد عليكم و انتم شهداء
 الله على الناس والسلام معنى اين آن بود که سلام خدای بر تو باد ای پسر پیغمبر
 خدای و روشنائی چشم او و رحمت خدای و برکات او بر شما باد که شما بنی هاشم
 چون کشتی های روانید اندر دریای شرف و نازگان تابنده و علامت هدایت و امان
 دین هر که متن شما بود نجات یابد چون متابعان کشتی نوح که بدان نجات یافتند
 مومنان و تو چه گوئی ای پسر پیغمبر خدائی اندر حیرت ما اندر قدر و اختلاف ما
 اندر استطاعت ما بدرنهم که روش تو اندران چسبیت و شما ذریت پیغمبر بود هرگز
 منقطع نخواهید گشت علتان تبلیغ خدایت عز و جل و او نگاه دارنده و حافظ
 شماست و شما ازان خلق چون نامه بدو رسید وی جواب نوشت بسم الله الرحمن

الرحیم اما بعد فقد انتهى الى كتابك عند حيرتك و حيرة من زعمت (ص ۱۰۰) من امتنا
 و الذي عليه راي ان من لم يؤمن بالقدر خيرة و شره من الله تعالى فقد كفر
 و من حمل المعاصي على الله فقد فجر ان الله لا يطاع باكرهه و لا يعصى بعقله و
 لا يصل العباد في ملكه لكنه النالك لما ملكهم و القدس على ما عليه قدرهم فان
 ائتمروا بالطاعة لم يكن لهم صاذا و لا لهم عنها مشيعا و ان اتوا بالعصية و
 شاء ان يمن عليهم فيحول بينهم و بينها فعل و ان لم يفعل فليس هو حملهم
 عليها اجبارا و لا الزمهم اكراها اياها باحتجاجه عليهم ان عرفهم و مكنتهم و جعل
 لهم السبيل الى اخذ ما دعاهم اليه و ترك ما نهىهم عنه و لله الحجة البالغة
 و السلام معنى اين آن بود که آنچه نوشته بودی از حیرت خود و ازان که می
 گوئی از امت ما اندر قدر و آنچه رای من بران مستقیم است آنست که هرگز
 بقدر خیر و شر از خدای تعالی ایمان نیارو کافرست و هر که معاصی بدو حواله
 کند قاجر یعنی انکار تقدیر مذهب قدر بود و حواله معاصی بخدای مذهب جبر پس

بنده مختار است اندر کسب خود بمقدار استطاعت از خدای عز و جل و دین ما میان
 قدر و جبر است و مراد من ازین نامہ بیش ازین یک کلمہ نبود اما جملہ بیاد مردم که سخن
 سخت فصیح و نیکو بود و این جملہ را بدان بیاد مردم که دی کرم الله وجهه اندر علم
 حقایق و اصول بدرستی بوده است که اشارت (ص ۱۰۱) حسن بصری رضی الله عنه بامثالش
 ص ۱۰۱
 اندر علوم بدو بوده است و اندر حکایت یافتیم که اعرابی اندر آمد از بادی و حسن رضی
 الله عنه بر در سرای خود نشسته بود اندر کوفه و حسن را دشنام داد و مادر و پدرش
 را نیز دی برخاست و گفت یا اعرابی گر گرسنه گشته و یا تشنه شده یا ترا چه
 رسیده است و دی می گفت تو چنین و مادر و پدرت چنین حسن رضی الله عنه غلام
 را فرمود تا یک بدو سیم بیرون آورد و بدو داد و گفت یا اعرابی معذور دار
 که اندر خانه جز این نماده است و الا از تو در رخ نه داشتی چون اعرابی این
 سخن بشنید گفت اشهد انک ابن رسول الله صلی الله علیه وسلم من گواهی می دهم
 که تو پسر پیغمبری و من اینجا بتجربہ علم تو آمده ام و این صفت محققان
 مشایخ باشد که مدح و ذم خلق بنزدیک ایشان یکسان بود و بجفا گفتن متغیر
 نشوند

و منهم و نیز شمع آل محمد و از جمله علایق مجرد سید زمانه خود ابو عبد الله
 الحسین بن علی بن ابی طالب رضی الله عنهما از محققان اولیا بود و قبله اهل صفا
 و قیل کریم و اهل این قصه بر درستی حال دی متفقند که تا حق
 ظاهر بود مرتضی را متابع بود و چون حق مفقود شد شمشیر بر کشید و تا جان عزیز
 فدای خداوند تعالی نکرد نیامید و رسول را صلی الله علیه وسلم اندر وی نشانهای بود
 ص ۱۰۲
 که او بدان مخصوص بود چنانکه عمر بن الخطاب رضی الله عنه روایت (ص ۱۰۲) کرد که
 روزی بنزدیک پیغمبر صلی الله علیه وسلم اندر آدمی وی را دیدم که حسین را بر پشت
 بهارک خود نشانه بود و رشتہ اندر دهان خود گرفته و یک سر رشتہ بدست حسین
 داده تا حسین می راند و وی از عقب حسین می رفت برانوها چون آن دیدم

گفتم نعم الجمل جملک یا ابا عبد الله پیغمبر گفت صلی الله علیه وسلم نعم الراكب هو یا
عمر و وی را کلام لطیف است اندر طریقت حق و رموز بیار و معاملات نیکو و
از وی می آرند که گفت اشفق الاخوان عليك دينك شفیق ترین برادران تو بر تو
دین تست از آنچه نجات مرد اندر متابعت دین بود و هلاکش اندر مخالفت آن پس
مرد خردمند آن بود که بفرمان مشفقان بود و شفقت ایشان بر خود بداند و جز بر
متابعت ایشان نرود و برادر آن بود که نصیحت نماید و در شفقت بماند و اندر
حکایات یافتیم که روزی مردی بنزدیک وی آمد و گفت یا پسر رسول خدای من
مرد درویشم و اطفال دایم مرا از تو وقت امشب می بایده حسین وی را گفت
بنشین که ما را رزقی در راه است تا بیارند بسی بر نیاید که پنج صره از دینار
بیارند از نزد معاویه اندر هر صره هزار دینار و گفتند که معاویه از تو عذر
می خواهد و می گوید که این مقدار اندر وجه کفتران صرف باید کرد تا بر اثر تیمار
نیکوتر داشته آید حسین رضی الله عنه اشارت بدان درویش کرد و آن هر پنج
صره بداد و از وی عذر خواست که بس دیر ماندی و این بس بی خطر
عطائی بود (ص ۱۰۳) که یافتی اگر من دانستمی که این مقدار است ترا انتظار نفرمودی
ما را معذور دار که ما از اهل بلائیم و از همه راحت دنیا باز مانده و مرادهای
خود گم کرده و زندگانی بمراد دیگران می باید کرد و مناقب وی اذان مشهور تر
است که بر هیچ کس از امت پوشیده باشد رضی الله عنه
و منعم و نیز دارث نبوت و چراغ امت بید منطوم و امام مرحوم زین
عبد و شمع الاولاد ابو الحسن علی بن الحسین بن علی بن ابی طالب کرم الله
وجه اکرم و اجد اهل زمانه خود بود و وی مشهور است بکشف خفایق و نطق
دقیق و از وی پرسیدند که سیدترین دنیا و دین کیست گفت من اذا رضی له
یجمله رضا علی الباطل و اذا سخط له یخرجه سخطه عن الحق آنکه بر باطل
راضی نبود چون راضی بود و خشمش از حق بیرون نیارو چون به خشم بود و این از

ادوات کمال مستقیمان بود از آنچه رضا دادن باطل باطل بود و دست برداشتن از حق اندر
 حال خشم هم باطل و مؤمن مبطل نه باشد و نیز می آید که چون حسین بن علی را
 با فرزندان دی رضوان الله علیهم اندر کر بلا بکشتند و بجز دی کس نماند که بر عورات
 تیم بودی و او نیز بیمار بود و امیر المؤمنین حسین رضی الله عنه او را علی اصغر
 خواندی و چون ایشان را بر اشتران برهنه بدشتن اندر آوردند پیش یزید بن
 معاویه اخزاه الله دون امیه یکی گفت او را کیف اصبحتم یا علی و یا اهل بیت
 الرحمة (ص ۱۰۴) قال اصبحنا من قومنا بمنزلة قوم موسى من آل فرعون یسذبون
 ابناهم و یستقیون نساءهم فلا ندی صباحنا من مساونا و هذا من حقيقة بلاءنا
 بامداد تان چگونه بود یا علی و یا اهل بیت رحمت گفت بامداد ما از بجای
 قوم خود چون بامداد قوم موسی از بلای قوم فرعون که فرزندان ایشان را بکشتند
 و زنان ایشان را برده کردند تا نه بامداد می شناسیم و نه ثباتگاه و این
 از حقیقت بلای ماست و ما مر خداوند را شکر گوئیم بر نعمت های دی و
 صبر کنیم بر بلاهایش و اندر حکایت است که هشام بن عبد الملک بن مردان
 سالی حج آمد خانه را طواف می کرد خواست تا حجر الاسود را ببوسد از زحمت
 خلق راه نیافت آن گاه بر منبر شد و خطبه کرد اندران میان زین العابدین علی
 بن الحسین رضی الله عنهما مسجد اندر آمد با روی منقر و خدی منور و جامه معطر و
 ابتدای طواف کرد چون نزدیک حجر الاسود فرا رسید مردمان مر تعظیم او را حوالی
 حجر را خالی کردند تا وی مر آن را ببوسد مردی از اهل شام چون آن بهشت
 بدید با هشام گفت یا امیر المؤمنین ترا بحجر راه ندادند که امیر المؤمنین تویی آن
 جوان خوب روی که بود چون بیاید مردم جمله از حجر اندر رسیدند و آن حجر مر
 ذرا خالی کردند هشام گفت من دی را شناسم و مراد وی بدین آن بود که تا
 اهل شام مر او را نشاند و بدو تویی نکنند و بامارت دی رغبت نمایند
 (ص ۱۰۵) قرزدق شاعر آنجا استاد بود گفت من او را نیک شناسم گفت

ص ۱۰۴

ص ۱۰۵

آن كيت يا با فراس ما را خبر ده كه سخت ميبب جواني وديم فرزدق گفت شما
گوش داريد تا من حال و صفت و نسبت دي بگويم فأنشاء فرزدق يقول:

هذا الذي تعرف البطاء وطاته

هذا ابن خير عباد الله كلهم

هذا ابن فاطمة الزهراء و يحكم

ينمي الى ذروة العز التي قصرت

اذا رآته قریش قال قائلها

من جده دان فضل الانبياء له

ينشق نور الدجى عن نور طلعتة

يكاد يسكه عرفان راحته

يغضى حياء و يغضى من مهابة

في كنهه خيزران ريحها عبق

مشتقة من رسول الله نبعته

فليس تترك من هذا يضاء سره

كلتا يديه غياث عم نفعهما

عم البرية بالاحسان فانقشعت

لا يستطيع جواد بعد غايتهم

هم القيوت اذا ما انزلة انزمت

سهل الخليفة لا يخشى بواذره

من معشر جبههم دين و بعضهم

ان عد اهل التقى كانوا التهم

لا ينقص الصر بسطا من اكفهم

الله فضله قوما و شرفه

و البيت يعرفه والحل والحرم

هذا التقى التقى الطاهر العلم

و ابن الوصى على خيركم قدم

عن نيلها عرب الاسلام والحجم

الى مكارم هذا ينتهى الكرم

فضل امته دانت له الامم

كالشمس يتجارب عن اشراقها الظلم

ركن الحظيم اذا ما جاء يستلم

فما يكلم الا حين يتبسم

من كف اسروح في عريته شمم

طابت عناصرها والحيم والشمم

العرب تعرف من انكرت والحجم

تستوكفان ولا يعزوهما العدم

عنه الغيبة والاملاق والظلم

ولا يداينهم قوم و ان كرموا

والاسد اسد الشرى والياس يحرم (ص ١٠٧)

زنيه اثنان حسن الخلق والشيم

كفر و قربهم منجأ و معتصم

او قيل من خير اهل الارض قيل هم

بيان ذلك اثر و اوان عدموا

جرى بذلك في لوجه القلم

لايستطيع جواد بعد غايتهم ولا يمانهم قوم و ان كرم
مقدم بعد ذكر الله ذكرهم في كل بدو مختوم به الكلم
من يعرف الله يعرف اوليته ذا الذين من بيت هذا ماله الامم

الى القبايل ليست في رقابهم

لادليته هذا اوله نعم

و مانند این و اندر مدح وی بیتی چند گفت دی را د اهل بیت پیغامبر را صلی
الله علیه وسلم بسیار بستود هشتم با وی ختم گرفت و فرمود تا او را بحسبان محبوس
کردند و آن جانیست میان کمر و مدینه و این خبر بعینه چنانکه بود بدان رسید
این العابدین نقل کردند وی فرمود تا دوازده هزار درم بدو بروند و گفت او
را بگویند یا با فراس ما را معذور دار که ما ممتحنانیم و بیش ازین چیزی معلوم نداریم
که تو فرستادیم فردق آن یسم باز فرستاد و گفت ای پسر پیغمبر خدای من از برای یسم
برای سلاطین و امرا اشعار بسیار گفته ام و اندران مدایح دروغ آورده این ابیات را
کفارت بعضی را اذان گفتم از برای خدا و دوستی فرزندان رسول چون پیغام بزرگ العابدین
رسید گفت باز گردید و این یسم باز برید و بگویند ص ۱۰۷ یا با فراس اگر ما را
دوست داری پسند که ما باز کردیم بدان چیزی که بداده باشیم و از ملک خود بیرون
کرده آنگاه فردق آن یسم بتد و پذیرفت و مناقب آن یتد بیش اذان مت که
آن را جمع توان کرد

ص ۱۰۷

و منعم و نیز حجت بر اهل معاصت و برهان ارباب مشاهدت امام اولاد نبی
و گزیده نسل علی ابو جعفر محمد بن علی بن الحسین بن علی بن ابی طالب الباقی رضی
الله عنهم و نیز گویند که کینت دی ابو عبد الله بود و بلقب وی را باقر خوانند
مخصوص بود بدقایق علوم و لطایف اشارات اندر کتاب خدای عز و جل وی را
کرامات مشهور بود و آیات ازهر و براهین انور و گویند که وقتی ملکی به قصد
هلاک دی کس فرستاد دی را بخواند چون بنزدیک وی اندر آمد از وی عذر

ص ۱۰۸

خواست و هدیه داد و بیکوئی باز گردانید گفتند ایها الملک قصد هلاک دی داشتی
کنون ترا با دی دیگر گزیدیم حال چه بود (ص ۱۰۸) گفت چون دی بنزدیک
من اندر آمد دو شیر دیدم یکی بر دست دی و دیگری بر چپ دی مرا می گفتند
که اگر تو بدو قصد کنی ما ترا هلاک کنیم و از وی روایت کردند که وی
گفت اندر تفسیر قول خدای عز و جل فَمَنْ يَكْفُرْ بِالطَّاغُوتِ وَيُؤْمِنْ بِاللَّهِ فَقَدْ
اسْتَيْمَسَكَ قَالَ كُلٌّ مِنْ شَخْلِكَ عَنْ مَطَالَعَةِ الْحَقِّ فَهُوَ طَلْفُوتُكَ باز دارنده تو از
مطالعه حق طائفوت تست بگر تا بچه چیز محجوبی بدان حجاب از وی باز مانده
ترک آن حجاب بگری تا بکشف اندر رسی و محجوب و ممنوع نه باشی و ممنوع
را نباید که دلی قربت کند و از خواص دی یکی روایت کند که چون از
شب لختی بشدی و دی از اورداد فارغ گشتی آواز بلند بر گشتی بمناجات
گفتی الهی و یسوی شب اندر آمد و ولایت تصرف ملک بسر آمد و شادگان
بر آسمان صویدا شدند و خلق بجز بختند و تا پیدا شدند صورت مردمان پیارا مید
و چشم شان بخت و مردمان از در خلق میدند و بنو ائمه آرا میدند و بایستهای
خود نمفتند و بنو ائمه در های خود اندر بستند و پاسبانان بر گذاشتند و آنان
که بدیشان حاجتی داشتند حاجات خویش فرو گذاشتند تو بار خدایا زنده و پاینده
و پینده و دانه و خودن و خواب بر تو روا نیست و آنکه ترا
بدین صفت تشابه هیچ نعمت را سزاوار نیست ای آنکه چیزی مر ترا از چیز دیگر
باز ندارد و شب و روز اندر بقای تو خلل نیارد و در های رحمت تو کشاده
است بر آنکه (ص ۱۰۹) ترا دعا کند و خزینهها تو جمله فدای آنست که بر تو
شمار گوید تو آن خداوندی که رد سایل بر تو روا نباشد آنکه دعا کند از مومنان
بر درگاهت سایل را باز دارنده نباشد از خلق زمین و آسمان بار خدایا چون
مرگ و گور و حساب را یاد کنیم چگونه دل را بدینا شاد کنیم و چون خواندن
نام را یاد کنیم چگونه ما چیزی از دنیا قرار کنیم و چون ملک الموت را یاد

ص ۱۰۹

کینم چگونہ از دنیا بھو گیریم پس از تو خواهم از انچه ترا دادم و از تو جویم از انچه
ترا می خواهم راحتی اندر حال مرگی بی عذاب و عیشی اندر حساب بی عقاب کرامت
گردان این جملہ می گفتی و می گریستی تا شبی او را گفتم یا سیدی و سید آبائی
چند گری و تا کے خردشی گفت ای دوست یعقوب را یک پسر گم شد چندان بگریست
کہ چشم هایش سفید گشت و من ہرزہ کس با پدر خود یعنی حسین و قتیلان کریلا گم
کرده ام کم ازان باری نباشم کہ اندر فراق ایشان چشمها سفید کنم و این مناجات بعزیت
سخت فصیح ست اما ترک تطویل را معافی آن بیارسی بیادرم تا مکرر نشود و
باز بجای دیگر اندر آیم ان شاء اللہ تعالیٰ

و منهم و نیز یوسف سنت و جمال طریقت و معبر معرفت و مزین صفوت
ابو محمد جعفر صادق بن محمد بن علی بن الحسین بن علی بن ابی طالب رضی اللہ
عنہم اجمعین عالی حال و نیکو سیرت بوده آراستہ ظاہر و آبادان سروت و دی
را اشارت جمیل است (ص ۱۱۰) اندر جملہ علوم و مشہور ست بدقت کلام و دقون
معانی اندر بیان مشایخ رضی اللہ عنہم و دی را کتب معروف ست اندر بیان
این طریقت از دی روایت می آرند کہ گفت من عرفت اللہ اعرض عما سواہ
عارف معرض بود از غیر و منقطع از اسباب از انچه معرفت دی عین نکرت بود کہ
نکرت جز دی از معرفت دی بود و معرفت جز دی نکرت دی پس عارف از
ان خلق و فطرت دی گسته باشد و بدو پیوستہ غیر را اندر دلش مقدار آن نباشد
تا بدیشان التفات کند و با وجود ایشان چندان خطر نہ کہ اندر خاطر ذکر ایشان
را عقد کند و ہم از دی روایت می آرند کہ گفت لا یصلح العبادۃ الا بالتوبۃ
لان اللہ قدم التوبۃ علی العبادۃ قال اللہ تعالیٰ التَّائِبُونَ الْعَابِدُونَ عبادت جز
بتوبہ راست نیاید تا خداوند مقدم کرد توبہ را بر عبادت از انچه توبہ بدایت مقامات
ست و عبودیت نہایت آن و چون خداوند تعالیٰ ذکر عاصیان یاد کرد بتوبہ فرمود
و گفت وَ تَوْبُوا اِلَى اللّٰهِ حَنِیْطًا چون رسول را صلی اللہ علیہ وسلم یاد کرد بعبودیت

ص ۱۱۰

یاد کرد و گفت خَاوَجی اِلَی عَبْدِهِ مَا اَدْعٰی و اندر حکایات یافتیم که داود طائی رحمة
 الله علیه بنزدیک وی آمد و گفت یا پسر رسول خدای مرا پندی ده که دلم سیاه
 نشد ست گفت یا ابا سلیمان تو زاهد زمانه خوشیتی ترا به پند چه حاجت باشد
 گفت ای فرزند پیغمبر شما را بر همه خلایق فضل ست و پند (ص ۱۱۱) دادن
 تو مرهم را واجب است گفت یا ابا سلیمان من اذان می ترسم که بقیامت
 جد من اندر آید که چرا حق متابعت من نگذاردی و این کار به نسب
 صحیح و نسبت قوی نیست این کار بمعاملت خوب ست اندر حضرت حق تعالی
 داود طائی فرا گزشتن آمد و گفت ما خدایا آنکه همچون طینت وی از آب
 نبوت ست و ترکیب طبیعت وی از اصول برهان و حجت جدش رسول ست
 و مادرش بتول ست وی بدین حیرانی ست داد که باشد که او بمحاطات خود
 معجب شود و هم از وی می آید که بعضی نشسته بود با موالی خود و مر ایشان
 را می گفت بیایید تا بیعت کنیم و عهد گیریم که هر که از بهان ما رستگاری
 یابد اندر قیامت همه را شفاعت کند گفتند یا ابن رسول الله صلی الله علیه
 وسلم ترا بشفاعت ما چه حاجت است که جد تو شفیع همه خلقان ست وی گفت
 من با این افعال خود شرم دارم که به قیامت اندر وی جد خود نگرم و این
 جمله رؤیت محبوب نفس خود است و این صفت از اوصاف کمال ست جمله
 منکران حضرت خداوند برین بوده اند از انبیا و اولیا و رسل که رسول گفت صلی الله
 علیه وسلم اذا امر الله بعد خیراً بصره بعیوب نفسه و هر که از ردی تواضع
 عبودیت سرزود آورد خداوند تعالی کار وی اندر دو جهان بلند بر آورد و اگر
 جمله اهل بیت را رضی الله عنهم یاد کنیم و مناقب هر یک بر شمریم این
 کتاب حل آن کند این مقدار کفایت است مر هدايت قومی را که عقل ایشان
 را لباس ادراک باشد از مریدان و منکران این (ص ۱۱۲) طریقت اکنون ذکر
 اصحاب صفه رسول صلی الله علیه و سلم بیایم بر سبیل ایجاز و اختصار اندرین کتاب

ص ۱۱۱

ص ۱۱۲

و ما پیش ازین کتابی ساخته ایم و مر آن را منهای الدین نام کرده اند و دی
 مناقب هر یک آورده بتفصیل اما اینجا اسامی و کنای متقدم شان بیاریم تا مقصود
 تو اعزک الله بحصول پیوندد و الله اعلم و بالله التوفیق.

باب فی ذکر اهل الصفة

بدانکه است مجتمع اند بر آنکه پیغامبر را صلی الله علیه وسلم گروشی بودند
از صحابه که اندر مسجد وی طایم بوده اند میآ مر بجلوت را و دست از
دنیا برداشته بودند و از کسب اعراض کرده و خدای عز و جل از برای ایشان
عقاب کرد و گفت وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ
وَجْهًا د کتاب خدا بفضایل ایشان تالوق ست و پیغامبر را صلی الله علیه وسلم
اندر ایشان اخبار بسیار ست که با ریده است و ما طنی از ذکر ایشان اندر مقدمه
این کتاب بگفته ایم و ابن عباس رضی الله عنه روایت کند از پیغمبر صلی الله علیه
وسلم وقف رسول الله صلی الله علیه وسلم علی اصحاب الصفة فرای فقرهم وجهدهم
و طیب قلوبهم فقال ابشروا یا اصحاب الصفة فمن بقی من ائمتی علی النعت الذی
انتقم علیه راضياً بما فیہ فاتته من نقاتی فی الجنة معنی این خبر آن بود که چون
پیغمبر صلی الله علیه وسلم بر ایشان بگذشت و مر ایشان را بدید بایستاد و خرمی
دل ایشان اندر فقر (ص ۱۱۳) و مجاهدت بدید و گفت بشارت مر شما را و آنانکه
از پس شما بیابید بصفت شما و اندر فقر خود راضی باشند و ایشان نیز از
رفیقان من باشند

از ایشان یکی منادی حضرت جبار و گزیده محمد مختار بلال رباح رضی الله عنه و دیگر
دوست خداوند داور و محرم احوال پیغمبر صلی الله علیه وسلم ابو عبد الله سلمان الفارسی
رضی الله عنه و دیگر سرهنگ مهاجر و انصار و متوجه رضوان خداوند جبار ابو عبیده بن
عامر بن عبد الله الجراح رضی الله عنه و دیگر گزیده اصحاب و زینت ارباب ابو الیقظان
عمار بن یاسر رضی الله عنه و دیگر گنج علم و خزانه علم ابو مسعود عبد الله بن مسعود
الهدلی رضی الله عنه و دیگر متمشک درگاه حرمت و پاک از عیب و آفت عقبه بن
مسعود برادر عبد الله رضی الله عنه و دیگر سالک طریق عزت و معرض از معایب و
زلت مقداد بن الاسود رضی الله عنه و دیگر راعی مقام تقوی و راضی بپلا و بلوی
جباب ابن الارث رضی الله عنه و دیگر قاصد درگاه رضا و طالب بارگاه بقا اند
فا صهیب بن سنان رضی الله عنه و دیگر مکرر درج سعادت و بحر قناعت عقبه بن
غزوان رضی الله عنه و دیگر برادر فاروق معرض از کونین و مخلوق زید بن الخطاب
رضی الله عنه و دیگر خداوند مجاهدات اندر طلب مشاهدات ابو کبشه مولى پیغمبر
صلی الله علیه وسلم و رضی الله عنه و دیگر عزیز و ثواب و از کل خلق بحق تعالی
آئب رس ۱۱۴ ابو المرثد کثانه ابن الحصین الهدی رضی الله عنه و دیگر عامر
طریق تواضع و سپرده محبة تقاطع سالم مولى حذیفه الیمانی رضی الله عنه و دیگر
خایف از عقوبت و هارب از طریقت مخالفت عکاشه بن المحصن رضی الله عنه
و دیگر زین مهاجر و انصار و یثد بنی قار مسعود بن ربیع المقاری رضی الله
عنه و دیگر اندر زهد مانند عیسی و اندر شوق بدرجه موسی ابو ذر جندب بن
جنادة الغفاری رضی الله عنه و دیگر حافظ انقاس پیغمبر صلی الله علیه وسلم و مر
خیرات ما در خود برادر عبد الله بن عمر رضی الله عنه و دیگر اندر انتقامت یقیم
و اندر متابعت مستقیم صفوان بن بیضا رضی الله عنه و دیگر صاحب همت و خالی
از تهمت ابو دردا عویم بن عامر رضی الله عنه و دیگر منطق درگاه رجا و گزیده
رسول پادشاه ابو لبابه ابن عبد المنذر رضی الله عنه و دیگر یکمهای بحر شرف و

در توکل را حدیث محمد بن بدر الجعفی رضی الله عنہم و عن مجیبهم رضی الله عنہم
 و اگر جمله ایشان را یاد کنیم کتاب دوازدهم و شیخ ابو جعد الرحمن محمد بن الحسین السلی
 رضی الله عنه که نقال طریقت و کلام مشایخ بوده است تاریخچه کرده است مر
 اهل صفه را رضی الله عنہم مفرد و مناقب و فضایل و اسامی و کنای ایشان بیاورده
 اما مسلح بن اثاث بن عبّاد را از جمله ایشان گفته است و من بدل او را دوست
 ندارم که ابتدای آنک اسم المؤمنین عایشه رضی الله عنہا وی کرده بود اما ابو هریره
 و ثوبان رضی الله عنہما و معاذ بن الحارث و سائب بن خلداد و ثابت بن دویعه
 و ابو عبید بن جریس و عوف بن ساعد و سالم بن عمیر بن ثابت و ابو الیسر کعب بن عمرو
 و هبیب بن مغفل و جعد الله بن انیس و حجاج بن عمرو الاسلمی رضی الله
 عنہم و جمیعین از جمله ایشان بودند گاه گاه بسببی تعلق گردندی اما همه در یک
 درجه بودند و بحقیقت قرن صحابه خیر قرون بود و اندر همه درجه که بودند
 از وقتی بهترین و فاضل ترین همه خلق بوده اند از بعد آنکه خداوند تعالی ایشان
 را صحبت پیغمبر صلی الله علیه وسلم ارزانی داشته و اسرار ایشان از جمله عیوب
 نگاه داشته چنانکه پیغمبر گفت صلی الله علیه وسلم خیر القرون قری ثم الذین یلونهم ثم
 الذین یلونهم الحدیث و خداوند گفت وَالسَّالِقُونَ الْأَوَّلُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَ الْأَنْصَارِ
 وَ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ و اکنون ذکر بعضی از تابعین اندین کتاب اثبات کنیم
 قایده تمام تر شود و قرون بیکدیگر متصل باشد ان شاء الله تعالی.

باب فی ذکر ائمتهم من التابعین

آفتاب امت و سمع دین و ملت اویس القرنی رضی الله عنه از کبار مشایخ
 اهل تصوف بود اندر عهد رسول الله صلی الله علیه وسلم بوده اما منوع گشت از
 دیدار پیغمبر صلی الله علیه وسلم بدو چیز یکی بغله حال و دیگر حق دالده و پیغامبر صلی الله
 علیه وسلم گفت مرصحابه را رضی الله عنهم مروی است از قرن اویس نام که او را
 بقیامت هم چند گوسفندان ده ۱۱۶ ربیع و مضر شفاعت خواهد بود اندر اُمت
 من و روی بهر و علی کرد رضی الله عنهما و گفت شما او را ببینید و دی مروی است
 پست و میان بالا شرانی و بر پهلوی چپ دی چند یک درم سپیدی است که آن
 د بیشی است و بر کف دستش هم چنان د دی را بعد گوسفندان ربیع و مضر
 شفاعت باشد اندر اُمت من چون به ببینیدش سلام من بدو برسانید و بگوئید تا
 اُمت مرا دعا کند و چون عمر رضی الله عنه بعد وفات پیغمبر بمکه آمد و امیر المؤمنین
 علی کرم الله وجهه با دی بود اندر میان خطبه گفت یا اهل نجد قوموا اهل نجد
 برخاستند گفت از قرن کسی هست میان شما گفتند بلی قومی را بدو فرستادند عمر
 رضی الله عنه خبر اویس ازیشان پرسید گفتند دیوانه هست اویس نام که اندر آبادانها
 نیاید و با کس صحبت نکند و آنچه مردمان خوردند خورد غم و شادی نداند

چون مردان بخندند او بگریه چون بگریند او بخندد عمر گفت وی را می خواهم گفتند
 بصحراست بنزدیک اشتران ما امیر بن رضی الله عنهما برخاستند و بنزدیک وی تند
 وی را یافتند اندر نماز بنشستند تا فارغ شد و بر ایشان سلام گفت و
 نشان پهلوی و دست چپ بر ایشان نمود تا ایشان را معلوم گشت و از وی دعا
 خوانند و سلام پیغامبر صلی الله علیه وسلم بدو رسانیدند و بدعای امت وصیت
 کردند و زمانی پیش وی بودند تا گفت رنج گشتید اکنون باز گردید که قیامت نزدیک
 است آنگاه ما را آنجا دیدار بعد ص ۱۱۷ که مر آن را باز گشتی نباشد من اکنون
 براختن برگ راه قیامت مشغولم چون اهل قرن باز گشتند او را حرمتی و جاهی
 پدیدار آمد اندر میان ایشان وی از آنجا برقت و بکوف آمد و هرم بن حیّان ویرا
 روزی بدید و از پس آن هیچ کس ندیدش تا بوقت قتن و حروب امیر المؤمنین علی
 کرم الله وجهه آن گاه بیامد و بر موافقت امیر المؤمنین علی کرم الله وجهه با اعدای
 وی روز حرب صفین جنگ همی کرد تا روز صفین شهادت یافت عاشر جماد و مات
 شهیداً رضی الله عنه از وی هدایت آمد که گفت السلامة فی الوحدة سلامت
 اندر تنهایی بود از آنچه دل کسی که تنها بود از اندیشه غیر رسته باشد و اندر
 جملة احوال دلش از غلق زمید گشته تا از جملة آفت ایشان سلامت یافد باشد
 دوی از جملة ایشان بر تافته اما اگر کسی پندارد که وحدت تنها زیستن بود محال
 باشد که تا شیطان را بر دل کسی صحبت بود و نفس را اندر صدر وی سلطانی
 تا دنیا و عقیقی را بر نکرت وی گذرد و اندیشه خلق را بر سردی گذرد بود
 هنوز وحدت نباشد زیرا آنچه با عین چیز آرام باشد وجه با اندیشه آن هر دو یکی
 باشد پس آنکه وجد بود اگرچه صحبت کند صحبت مزاحم وحدت وی نباشد و آنکه مشغول
 بود و اگر عزت کند عزت سبب فراغت وی نگردد پس انقطاع از انس جز بانس
 نباشد آن را که با حق انس بود مخالفت انس وی را مضرت نکند و آن را که
 موافقت انس بود انس را بر دلش ص ۱۱۸ گذرد نباشد و وی را از انس

حق خبر نه لکن الوحدة صفة عبد صاف سمع قوله تعالى أَلَيْسَ اللَّهُ بِكَافٍ عَبْدَهُ
و منهم و نیز شمع صفا و معدن وفا هم بن جئان رضی الله عنه از بزرگان
طریقت بود و اندر محاسن حفظ دافر داشت و با صحابه کرام صحبت کرده بود قصد
کرد تا ادیس را زیارت کند چون بقرن شد وی از آنجا رفته بود تا امید گشت
و بکلا باز آمد خبر یافت که وی بکوفه می باشد بیاید نیافتش تا مدت دراز
آنجا بود و چون خواست که از آنجا به سوی بصره ریزد اندر راه وی را یافت بر
کناره فرات که طهارت می کرد مرتبه پوشیده بشناختش چون از کناره رود بر آمد و
ریش شانه کرد هم پیش آمد و وی را سلام گفت وی گفت علیک السلام یا
هم بن جئان گفت مرا بچه شناختی که من صرمم گفت عرفت بعضی روحك هان من
هان ترا شناخت زمانی بنشستند و مراد را نیز باز گردانید هم گفت بیشتری با
من سخنان امیرین گفت یعنی عمر و علی رضی الله عنهما و روایت کرد مرا از عمر
و عمر از پیغامبر صلی الله علیه وسلم که دی گفت لَمَّا الْاَعْمَالُ بِالْيَنَاتِ وَ لِكُلِّ امْرِئٍ
مَا نَوَى فَمَنْ كَانَتْ هَجْرَتُهُ إِلَى اللَّهِ وَ رَسُولِهِ فَهَجْرَتُهُ إِلَى اللَّهِ وَ رَسُولِهِ وَ مَنْ كَانَتْ هَجْرَتُهُ
إِلَى دُنْيَا يَصِيبُهَا أَوْ إِلَى امْرَأَةٍ يَنْتَزِعُهَا فَهَجْرَتُهُ إِلَى مَا هَاجَرَ إِلَيْهِ آنگاه مرا گفت عليك
بقيلك بر تو باد بنگاه داشت دل از اندیشه غیر و این (ص ۱۱۹) سخن را در معنی
بود یکی آنکه دل را متابع حق گردان بجاهدت دیگر آنکه خود را متابع دل گردان و
این در اصل قوی است دل را متابع حق گردانیدن کار مریدان بود که از مکاره
سکوت و موافقت هوا باز ستانند و اندیشه های ناموافق بدرجه از وی منقطع
گردانند و اندر تدبیر صحت و حفظ امور و نظر اندر آیات حق بندند تا محل محبت
شود و خود را متابع دل گردانیدن کار کاملان بود که حق تعالی دل ایشان را بنور
جمال منور گردانیده است و از همه اسباب و همل برهانیده و بدرجه اعلی رسانیده
و خلست قرب در بر ایشان انگنده و بالطاف خود بدان تجلی کرده و بمشاهدت و
قرب بدان توفی کرده آن گاه او تن را موافق دل گردانیده پس آن گرده پیشین

صاحب القلوب باشد و این گروه دیگر مغلوب القلوب و آنکه صاحب القلوب بود مالک القلوب و باقی الصفة و آنکه مغلوب القلوب بود قانی الصفة باشند و حقیقت این مسئله بدان باز گردد که خداوند عز و جل گفت **إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمْ الْمُخْلِصِينَ** و اندرین دو قرأت ست مخلصین خوانند بکسر لام و مخلصین خوانده اند بفتح لام و مخلص فاعل بود باقی الصفة و مخلص مفعول بود و قانی الصفة و این مسئله بجای دیگر مشرح تر ازین بیایم انشاء الله تعالی و بحقیقت آنکه قانی الصفة باشند بزرگوار تر باشند که تن را موافق دل گردانند که دل های ایشان اندر حضرت حق محول بود و اندر مشاهدت وی قایم ازان گروه که باقی رص ۱۲۰ الصفة باشند دل را بتکلف موافق امر گردانند و بنای این مسئله بر اصول صحو و سکر و مشاهدت و مجاهدت باشد و الله اعلم بالصواب

و منعم و نیز امام عصر و فرید دهر ابو علی الحسن بن ابی الحسین البصری رحمه الله و گروهی کینتش ابو محمد گویند و گروهی ابو سجد وی را قدری و خطری بزرگ ست بنزدیک اهل طریقت و لطیف الاشارة بوده است اندر علم و معاملت و اندر حکایات یافتیم که اعرابی بنزدیک وی آمد و وی را از صبر پرسید گفت بر دو گونه باشد یکی صبر اندر مصیبات و اندر بلیات و دیگر صبر از چیزهای که خداوند تعالی ما را ازان باز گشتن فرموده است و از متابعت آن نهی کرده است اعرابی گفت انت زاهد ما رأیت ازهد منك یعنی تو زاهدی که من زاهد تر از تو ... تدیم و صابر تره حسن گفت یا اعرابی آنا زهد من بجملة رغبت است و صبر من جزع اعرابی گفت تفسیر این سخن مرا بگوی که اغتفادم مشوش گشت گفت صبر من اندر بلا یا اندر طاعت ناطق ست تبر من از آتش دوزخ و این عین جزع بود و زهد من در دنیا رغبت است باخرت و این عین رغبت بود بخ پنج آنکه نصیب خود را از میان بر گیرد تا صبرش مرحق را بود و مر این تن خود را از دوزخ و زهدش مرحق را بود تا مر رسیدن خود را بهشت و

این علامت صحبت اخلاص است و هم از وی روایت کرده اند رحمة الله علیه که
 گفت ان صحبة لا تشراء تورث من ۱۱۲۱ سوء الخلق بالانصار هر که با بدان این
 طایفه صحبت کند به نیکان آن طایفه بد گمان شود و این قول سخت مستغن است
 و اندر خور مر اهل این زمانه را که جلا نمکنند مر عزیزان حضرت حق را و
 این انسان افتاده است که با این متصفان اهل رسم صحبت کند و فعل شان بر
 خیانت بیند و زبان شان بر دروغ و غیبت و گوش ایشان بر استماع دویتی بر
 هزل و بطالت و چشم شان بر لهو و شحوات و همت شان بر جمع کردن حرام و شحوت
 پندارند که مقصود را معامت همین است و یا صوفیان را مذهب همین لابد که فعل شان
 هم طاعت است و زبان ایشان بر کلام حق و ثمره صحبت حق و سر ایشان عمل
 محبت و گوش ایشان محل سماع حق اندر حقیقت و چشم ایشان موضع جمال شهادت
 و همت ایشان هم جمع اسرار اندر محل رویت اگر قوی پدیدار آید که اندر ذمه
 ایشان و رفتار ایشان خیانت بر دست گرفته خیانت خائیان بدیشان باز گردد و بدان
 احوال جهان و سادات زبان پس کسی که به اشارت قومی صحبت کند آن از شر وی
 باشد که اگر اندر وی خیری بودی صحبت با انصار کردی پس طاعت آن کسی مر
 خود راست که صحبت تا سزا و غیر کفو خود کند و منکران ایشان اشرار و اراذل
 خلق خدا اند سزا و جل که صحبت ایشان به اشرار و اراذل ایشان بوده است یا
 نیافتند اند پس بدیشان منکر شده اند و یا اقتدا بدیشان نه کرده اند و یا صواب چون ایشان
 محک شده اند اقتدا بدیشان کرده اند ۱۱۲۲ سوای آن انصار و عزیزان خداوند
 که بچشم رضا اندر انصار ایشان نگریسته اند و مر صحبت ایشان را بجان و دل خریده
 و از کل عالم طریق ایشان را برگزیده و برکات ایشان بمقصود دو جهانی رسیده و از
 کل به بریده و اندرین معنی گفته شعر

فلا تحقرن نفسی و انت جیبها

فکل امرئ یصبوا الی من یمهانس

و منهم و نیز رئیس علما و فقیه الفقه سید ابن المسیب رضی الله عنه که عظیم الشان
و رفیع القدر و عزیز القول و حمید الصدق بود و وی را مناقب بسیار ست اندر فزون از علم
فته و تجرد و خفایت و تفسیر و شعر و لغت و غیر آن و گویند که مرد عیار نای پارسا
ملج بود نه پارسا تا عیار طبع و این طریق منتهی است و محمد نزد جمله مشایخ رضی
الله عنهم و از وی روایت آرند که گفت اراض بالیسیر من الدنيا مع سلامة دينك
کما رضی قوم بکثیرها مع ذهاب دينهم راضی شو باندکی از دنیا با سلامت دینت
چنانکه راضی شدند قوم بسیاری آن با رفتن دین ایشان از ایشان یعنی فقر با سلامت
بمهر از غنای با غفلت که فقیر چون اندر دل نگرند اندیشه زیادت نیابد و اندر
دست خود نگرند قناعت یابد و غنی اندر دل نگرند اندیشه زیادت یابد و اندر دست
نگرد دنیا یابد پُر شجاعت پس رضای دوستان بخداوندی خداوندی غفلت بمهر از
رضای غافلان بدینای پُر غرور و آفت پُر حسرت و ندامت بهتر از زلت و معصیت
پس چون ص ۱۲۳ بلا بیاید غافلان گویند الحمد لله که بر تن نیامد و دوستان گویند
الحمد لله که بر دین نیامد اگر تن اندر بلا بود چون اندر دل نفا بود بلا بر تن
خوش گردد و چون دل اندر غفلت بود اگرچه تن اندر نعمت بود آن نعمت نفقت
بود و بحقیقت رضا بقلیل دنیا کثیر دنیا بود و رضا بکثیر دنیا قلیل دنیا بود از آنچه
قلیل او نه چون کثیر است و هم از وی می آید رضی الله عنه که اندر مکه
نشسته بود مردی بنزدیک وی آمد و گفت مرا خبر ده از حلالی که اندر حرام نباشد
و حرامی که اندر حلال نباشد وی گفت ذکر الله حلال یس قیه حرام و ذکر
غیره حرام یس قیه حلال یاد کردن وی حلالی است بی حرام و یاد کردن دیگران
حرامی است بی حلال از آنچه اندر ذکر وی نجات است و اندر ذکر غیر وی هلاک و
بالله التوفیق.

باب فی ذکر ائمتهم من تبع التابعین الی یومنا

و منهم شجاع طریقت و ممکن اندر شریعت حبیب الهی رضی الله عنه بلند همت و با قیمت بود و اندر مرتبه گاه مردان خطر عظیم داشت توبه دی را ابتدا بر دست حسن بصری بود رحمة الله علیه و اندر اول عهد ربا دادی و از هر جنس فساد کردی خداوند تعالی وی را توبه ارزانی داشت تا بدرگاه خداوند باز گشت و لختی از علم و محاسن از حسن رحمه الله بیاموخت و زبانش بلخی بود بر عربیت جاری نگشته بود خداوند تعالی وی را بکرامات بسیار مخصوص کرده بود تا بدرجته برسد که نماز شای رهن ۱۲۴ ص بصری بر در صومعه وی برگزشت وی قامت نماز شام گفته بود و اندر نماز ایستاده حسن اندر آمد و اقتدا بدو نکرد زانچ زبان وی بر عربیت و بر خواندن قرآن جاری نبود چون شب بخت خداوند تعالی را بخواب دید گفت بار خدایا رضای تو اندر چه چیز است گفت یا حسن رضای ما یافته بودی قدش ندانستی گفت بار خدایا آن چه بود گفت تو اگر دوش از پس حبیب نماز می کردی و صحت نیست وی ترا از انکار جلالتش باز ندانستی من از تو رضی شدمی و اندر میان این طایفه معروف است که چون حسن بصری از کسان محتاج بگریخت اندر صومعه وی شد ایشان پیامند و گفتند یا حبیب حسن را هیچ جای دیدی گفت بی گفتند کجا شد گفتا اینک وی اندر صومعه ن ست بصومعه اندر شدند کس را ندیدند پنداشتند که حبیب بریشان استخرا می کند

وی را جفا گفتند که راست نمی گوئی و وی سوگند یاد کرد که راست می گویم دیگر
 باره در شدند و سه بار دیگر بار اندر شدند و نیافتند و باز گشتند حسن بیرون آمد و
 گفت یا حبیب دلم که خدای تعالی مرا ببرکات تو بدین ظالمان نمود چرا گفتی با ایشان
 که وی ... اینجا است و گفت ای استاد نه ببرکات من بود که ترا نمودند بدیشان بلکه
 ببرکات راست گفتن من ترا ندیدند اگر من دروغ گفتمی مرا و ترا هر دو را رسوا کردند
 دی را ازین جنس کرامات بسیار است از وی پرسیدند که رضای خداوند اندر ص ۱۱۲۵
 چه چیز است گفت فی قلب لیس قیه غبار النفاق اندر دلی که اندران بخار نفاق نباشد
 اندانچه نفاق خلاف دفاق باشد و رضا عین دفاق و محبت را با نفاق هیچ تعلق نیست
 و محبت رضا است پس رضا صفت دوستان بود و نفاق صفت دشمنان و این سخن
 سخت بزرگ است و بجای دیگر بیان کنیم، انشاء الله تعالی و بالله التوفیق و الامون
 و منعم نقیب اهل انس و زین جلا جَن و انس مالک بن دینار رضی الله عنه صاحب
 حسن بصری بود رحمة الله علیه و از بزرگان این طریقت و دی را کرامات مشهور است
 و اندر ریاضات خصال مذکور و دینار بنده بود و مولود وی اندر حال عبودیت پدید بود
 و ابتدای تربت وی آن بود که شبی اندر میان گروهی بطرب مشغول بود بچون جمله
 بنحفتند آن گاه از عودی که می نهند آواز آمد یا مالک ان لا یتوب ای مالک ترا چه بود که توبه چه
 بوده است که توبه نمی کنی دست از بنده برداشت و بنزدیک حسن آمد و اندر توبه قدم درست کرد و منزلتش تا
 بجائی رسید که وقتی اندر کشتی بود جوهری اندران کشتی غایب شد وی مجهول تر از همه
 بود وی را بهر دل آن تحت کردند سرسوی آسمان کرد اندر ساعت هر چه
 اندر دنیا باقی بود اندر سر آب آمدند هر یکی جوهری اندر دهان گرفته یکی اذان
 جمله بستند و بدان مرد داد و خود قدم بر سر آب نهاد و بر وی آب دریا برفت
 تا بساحل بیرون شد از وی می آید که وی گفت احب الاعمال علی الاخلاص ص ۱۱۲۶
 فی الاخلاص دوستان کردارها بر من اخلاص است اندر کردارها اندانچه عمل باخلاص عمل گردد
 و اخلاص مر عمل را بدرجه روح بود مر جسد را چنانکه جسد بی روح جمادی بود

عمل بی اخلاص جهانی بود اما اخلاص از جمله اعمال باطن است و طاعات از جمله اعمال ظاهر و اعمال ظاهر با اعمال باطن تمام شود و اعمال باطن با اعمال ظاهر قیمت گیرد چنانکه اگر کسی هزار سال بدل غلص باشد تا عمل ظاهر با اخلاص وی نه پیوندد اخلاص نباشد و اگر کسی هزار سال بنظر عمل می آرد تا اخلاص به عمل وی پیوندد آن عمل وی طاعت نگردد.

و منعم فقیر خیر و بر همه ادویا امیر ابو یسلم حبیب بن یسلم الراعی رضی الله عنه اند میان مشایخ منزلتی بزرگ دارد وی را آیات و براهین بسیار است اندر جمله احوالش و صاحب سلمان فارسی بود و روایت کند از پیغمبر صلی الله علیه وسلم که گفت نیت المؤمن خیر من عمله حبیب صاحب گوسفندان بود بر کناره فرات نشستی و طریقش عزت بود یکی از مشایخ روایت کند که وقتی من بدو برگشتم وی را یافتم اندر نماز و گرگ مرگوسفندان وی را نگاه می داشت گفتم این پیر را زیارتی کنم که علامتی بزرگی می بینم اندر وی زمانی بودم تا از نماز فارغ شد بر وی سلام گفتم گفت ای پسر بچه کار آمدی گفتم بزیارت تو گفت خیر الله گفتم ایها شیخ گرگ با میش موافق می بینم گفت از آنچه داعی میش با حق موافق است این بگفت و کاسه چوبین اندر زیر سنگی داشت دو چشم از آن سنگ بکشد (ص ۱۲۷) یکی شیر و یکی عسل گفتم ایها شیخ این درج بچه یافتی گفت بتابعیت محمد رسول الله صلی الله علیه وسلم گفت ای پسر قوم موسی با آنکه مر او را مخالفت بودند سنگ خاره ایشان را آب داد و موسی نه بدرجه محمد بود چون من محمد را صلی الله علیه وسلم متابع باشم سنگ مرا انگین و شیر نه دهد؟ و محمد صلی الله علیه وسلم بختی از موسی بود لغتش مرا پندی ده گفت لا تحصل قلبك صندوق المحرم و بطنك دعاء المحرم دل را محفل از مکن و شکم را موضع حرام مکن که هلاک خلق اندرین دو چیز است و نجات اندر حفظ این دو چیز و شیخ مرا از وی رضی الله عنه روایات بود اما اندر وقت بیش ازین مکن نشد که کتب من بحضرت غزین حرمها الله مانده بود و من اندر دیار هند در میان تاجران گرفتار شده و الحمد

ص ۱۲۷

لله على السرور والفرح

و منهم پیر صالح ابو حازم المدنی رضی الله عنه مقتدای بعضی از مشایخ بود
و وی را اندر معاملات حقی وافر و خطری بزرگ است و اندر فقر قدی صادق
و اندر مجاهدت روش تمام و عمرو بن عثمان الکی رضی الله عنه اندر امر وی بحد
باشد و کلام وی اندر هر دلیلی مقبول است و در پیش کتب مسطور است و این
عمرو بن عثمان از وی روایت کرد که وی را گفتند ما مالک قال الرضا عن الله و
الرضا عن الناس مال تو چیست گفت مال من رضای خداوند است و بی نیازی از خلق

ص ۱۲۸

و لایحاله هر که بحق راضی بود از خلق مستغنی بود و خزینه بزرگتر از ۱۲۸ مرد را
رضای خداوند باشد و اشارت بنعماء به خدای است عز و جل پس هر که بدو غنی
بود از غیر وی مستغنی بود و راه میز بدرگاه وی نداند و اندر خلا و ملا جز او را نخواند
یکی گوید از مشایخ که بنرویک وی اندر آدمی را یافتیم خفته زانی بهودم تا بیدار
شد گفت اندرین ساعت پیغامبر را صلی الله علیه و سلم بخواب دیدم که مرا بسوی تو
پیغام داد و گفت که حق ماور نگاه داشتن بهتر از حج کردن باز کرد و دل وی را
بجوی من اذ آنجا باز گشتم و کز نفتم و از وی بیش ازین مسوع ندادم

و منهم داعی اهل مجاهدت و تقایم اندر محل مشاهدت محمد بن واسع رضی
الله عنهما اندر وقت وی چون وی نبود و صحبت بسیار از تابعین کرده بود و گروهی
را از مشایخ متقدم یافته و اندرین طریقت بهره تمام داشته و اندر حقایق طریقت
انفاس عالی و اشارات کامل از وی آمده است که گفت ما دلالت شنبه الا و رایت
الله فیهِ هیچ چیز ندیدیم که حق را اندران ندیدیم و این مقام مقام مشاهدت باشد
که بنده اندر غلبه دوستی فاعل بدیعتی رسد که چون اندر فعل وی نگردد فعل نبیند که
جمله فاعل را بیند چنانکه کسی اندر صورتی نگردد مصور را بیند و حقیقت این بقول ابراهیم
پیغامبر صلی الله علیه و سلم باز گردد که ماه و آفتاب و ستاره را گفت که
هَذَا رَبِّي و این اندر حال غلبه شوق بود که هر چه میدید جمله بصفت محبوب خود میدید

ص ۱۲۹ (۱۱۲۹) زیرا آنچه چون دستان نگاه کنند عالمی بینند مقهور قهر وی و اسیر سلطان دی و وجود موجودات اندر جنب قدرت فاعل آن متلاشی بینند و در ضمن تکوین تا چیز چون پنجم اشتیاق اندران نگرند مقهور نبینند بلکه قاهر بینند مفعول نبینند بلکه فاعل بینند و مخلوق نبینند بلکه خالق بینند و این را اندر باب المشاهدت بیاریم ان شاء تعالی و این ها هر گروهی را غلطی افتد که گویند گفته است آن مرد رأیت الله فیه این مکان و تجزیت و حلول اتفاقا کند و این کفر محض باشد از آنچه مکان جنس ممکن بود اگر تقدیر کند کسی که مکان مخلوق است باید که با ممکن نیز مخلوق بود و اگر تقدیر کند که ممکن قدیم است باید که مکان نیز قدیم بود و بدین قول دو فساد حاصل آید یا خلق را قدیم باید گفت یا خالق را محدث و این هر دو کفر باشد پس این رؤیت او اندر چیزها بمعنی آیات و دلایل و برامین وی بود اندران چیزها بدان معنی که قول گفتیم و اندرین رموز لطیف است که بهای گاه بیاریم ان شاء الله تعالی

و منظم امام امان و مقتدای سببان شرف فقها و عزه علما ابو حنیفه نعمان بن ثابت الخزاز رضی الله عنه وی را اندر مجاهدت و عبادت قدیم درست داده است و اندر اصول این طریقت شانی عظیم داشت و اندر ابتدای حال قصد عزلت کرد و از خلق به محله تبرّا کرد و خواست که (ص ۱۳۰) از میان خلق بیرون شود که دل را از ریاست و جاه خلق پاکیزه گردانیده بود و هر مذهب حق را از انباشتنی به خواب دید که استخوان های پیغمبر را صلی الله علیه وسلم از حجره او گرد می کرد بعضی از او بعضی اختیار می کرد از هیبت آن از خواب بیدار شد و از یکی از اصحاب محمد بن سیرین پرسید او گفت تو اندر علم پیغامبر و حفظ سنت دی بدرستی بزرگ رسی چنانکه اندران متصرف شوی و صحیح را از سقیم جدا کنی دیگر باره پیغامبر را صلی الله علیه وسلم بخواب دید که او را گفت یا ابا حنیفه ترا سبب زنده گردانیدن سنت من گردانیده اند قصد عزلت کن و وی استاد بسیار کس بود از مشایخ چون

ابراهیم ادهم و فضیل بن عیاض و ذاد طائی و بشر حافی و بحر اذیشان و اندر میان علما
 منصور ست و مشهور که اندر وقت ابو جعفر المنصور تدبیر کردند که از چهار یکی با قاضی
 گردانند از آن یکی ابو خنیفه بود و دیگر سیفان ثوری و سوم مسعر بن کدام و چهارم شترج
 رحمة الله علیه اجمیع و این هر چهار از قول علمای بودند کس فرستاد تا جمله را
 آنجا حاضر گردانند اندر راهی که می رفتند ابو خنیفه گفت رحمه الله من اندر هر یکی از
 ما بفراستی چیزی بگویم اندرین رفتن ما گفتند صواب آید گفت من بجمعی این قضا را از
 خود دفع کنم ص ۱۳۱ و مسعر خود را دیوانه سازد و سیفان بگریزد و شترج قاضی شود
 سیفان اندر راه بگریخت و کشتی اندر شد و گفت مرا پنهان کنید که سرم نخواهند برید
 بتأویل این خبر که پیغامبر گفت صلی الله علیه وسلم من جعل قاضیا فقد ذبح بنفیر
 حکمت ملاح وی را پنهان کرد و این هر سه را نزدیک منصور بردند نخست ابو
 خنیفه را رضی الله عنه گفت ترا قضا باید کرد وی گفت ایها الامیر من مردی ام
 نه از عرب بلکه از موالی ایشان و سادات عرب بحکم من راضی نباشند ابو جعفر
 گفت این کار را با نسب تعلق نیست این را علم می باید و تو مقدم علمای
 زندگفت من تشیم این کار را و اندرین قول که گفتم من تشیم این کار را اگر راست گویم خود تشیم و اگر
 دروغ گویم دروغ زن مرتضای مسلمانان را تشاید و تو که خلیفه خدائی نداری که دروغ گوی
 را خلیفه خود کنی و افتخار داری و اموال و فروع مسلمانان بر وی کنی این بگفت
 و نجات یافت آنگاه مسعر پیش رفت و دست منصور گرفت و گفت تو چگونه د
 فرزندان و ستوران تو چگونه اند منصور گفت بیرون کنید که این دیوانه است آنگاه شترج
 را گفتند ترا قضا باید کرد گفت من مردی سودائی ام و دماغم خفیف ست منصور
 گفت مسالحت کن خود را بعصیرهای موافق و نبیذهای مثلث تا عقل تو کامل شود
 آنگاه قضا به شترج ص ۱۳۲ دادند و ابو خنیفه رحمه الله علیه ویرا مجبور کرد و نیز
 هرگز با وی سخن نگزد و این نشان کمال حال دیت مرد معنی را یکی صدق
 فراستش اندر هر یکی و دیگر سپردن راه صحت و سلامت و خلق را از خود دور

کردن و بجا ریشان مغرور ناگشتن و این حکایت دلیل تولیت مرصحت و سلامت را
 که آن چنان سه پیر بجلت خلق را از خود دور کردند و امروز جمله علما مرین جنس
 معالمت را منکرند از آنچه با هوا آرمیده اند و از طریق حق برآمده خاصه خانه امراء
 را قبله خود ساخته و سرای ظالمان را بیت المهور خود گردانیده و بساط جابران را
 با قَابِ قَوْسَیْنِ اَوْ اَدْنٰی برابر کرده و هر چه بر خلاف آن بود همه را منکر شوند وقتی
 اندر حضرت غزین حرمها الله یکی از مدعیان امامت و علم گفته بود که مرتبه پوشیدن
 بدعت است من گفتم جامه حیثیتی و دینی که جمله از ابرشیم است و عین آن بر
 مردان حرام دیگر محض است آنگاه از ظالمان بسته بالحلح کردن و الحاح حرام د ملک
 ظالم مطلق آن را پوشید و نگوید که بدعت است چرا جامه حلال از جای حلال خریده
 بسم حلال آن بدعت بود اگر نه رعونت طبع و فطالت عقل بر شما سلطانیستی سخن
 ازین پخته تر گویندی امام گفت مر زنان را ابرشیم پوشیدن حلال باشد و بر مردان
 حرام اگر بدین هر دو مقرب معذوریذ فتعوذ بالله من رص ۱۱۳۳ عدم الانصاف
 و امام ابو حنیفه رضی الله عنه می گوید که چون نوح بن جبران وفات یافت رضی الله
 عنه بخواب دیدم که قیامت قائم شده است و جمله خلق اندر حسابگاه تقیم اند و پیغامبر
 را صلی الله علیه وسلم دیدم متشتر ایستاده بر حوض کوثر و بر راست و چپ دی مشایخ
 دیدم ایستاده و پیری دیدم نیکو روی و بر سر موی سفید گذاشته و خدا بر خدا
 پیغمبر صلی الله علیه وسلم نهاده و اندر برابر دی نوح را دیدم ایستاده و چون مرا
 بدید بسوی من آمد و سلام گفت گفتم مرا آب ده گفت از پیغمبر دستور
 خواهم صلی الله علیه وسلم بانگشت اشارت کرد تا مرا آب داد من اذان آب بخوردم
 و مر اصحاب خود را بدادم که اذان جامه هیچ چیز کم نگشت گفتم با نوح بر راست
 پیغمبر آن پیر کیست گفت ابراهیم خلیل صلوات الله علی نبینا و علیه و دیگر بر چپ
 دی ابو بکر صدیق رضی الله عنه هم چنین می پرسیم و بر انگشت می گرفتیم تا از هفتده
 کس پرسیم چون بیدار شدم هفتده عدد بر دست عقد گرفته بودم و یحیی بن معاذ

الرازی رضی الله عنه گوید پیغمبر را صلی الله علیه وسلم بخواب دیدم گفتش یا رسول الله
 ابن اطلبك قال عند علم ابی حنیفة مرا نزدیک علم ابی حنیفة جوی و دی را رضی
 الله عنه اندر درع طرق بسیار ست و مناقب مشهور پیش ازین این کتاب محل آن
 کند و من که علی بن عثمان الجلابی ام رضی الله عنه بشام بودم بر روضه بلال
 مؤذن پیغمبر (ص ۱۳۴) صلی الله علیه وسلم خفته بودم خود را بگذاختم دیدم اندر خواب
 که پیغامبر صلی الله علیه وسلم از باب بنی ثیبیه اند آمد و پیری را در کنار گرفته
 چنانکه اطفال را گیرند بشفتی من پیش وی رفتم و بر پشت پایش بوسه دادم و
 اندر تعجب آن بودم ما آن پیر کیست وی بر حکم اجازه بر باطن و اندیشه من مشرف
 شد مرا گفت این امام تست و اهل دیار تو یعنی ابو حنیفة و مرا بدین خواب
 امید بزرگ ست و به اهل شهر خود هم و درست شد ازین خواب مرا که
 دی یکی ازان بوده ست که از اوصاف طبع قانی بودند و با حکام شرع باقی و
 بدان تقایم چنانکه برنده وی پیغامبر صلی الله علیه وسلم بود و اگر دی خود رفتی باقی
 الصفة بودی و باقی الصفة یا مخطی بود یا مصیب چون برنده وی پیغامبر بود صلی
 الله علیه وسلم قانی الصفة باشد بقای صفت پیغامبر صلی الله علیه وسلم و چون بر پیغامبر
 صلی الله علیه وسلم خطا صورت نگیرد بر آنکه ندو تقایم بود بیم نگیرد و این رمزی
 لطیف ست ، و گویند که چون داود ملای رضی الله عنه علم حاصل کرد مصدر و مقتدای
 عالمی شد نزدیک ابو حنیفة رضی الله عنه آمد و گفت اکنون حکتم ابو حنیفة گفت عليك
 بالعمل فان العلم بلا عمل كالجسد بلا روح ير تو باد بکار بستن علم از آنکه هر
 علمی که آن را عمل نباشد چون تنی بود که آن را جان نباشد اما فدیگ تا علم
 بعمل مقرون نه باشد صافی نه گردد در روزگار مخلص نه و هر که بعلم مجرّد قناعت
 (ص ۱۳۵) کند دی عالم نباشد که عالم را مجرّد علم قناعت نبود از آنچه عین علم
 متقاضی عمل باشد چنانکه عین هدایت مجاهده تقاضا کند و چنانکه مشاهده بی مجاهده
 نباشد علم بی عمل نباشد از آنچه علم موارثت عمل بود و تخریج و کشایش علم و منفعت

ص ۱۳۴

ص ۱۳۵

آن بركات عمل بود و بصبح معنی علم را از عمل جدا نتوان کرد چنانکه نور آفتاب را
 از عین آن و اندر ابتدای کتاب اندر علم باب مختصر بیاموده ام و بالله التوفیق
 و منعم یزد زهاد و تقاید اوتاد عبیدالله بن مبارک المروزی رضی الله عنه از
 محققان این قوم بود و عالم بکلمه احوال و اقوال و اسباب طریقت و شریعت و اندر
 وقت خود امام دقت بود و مشایخ بزرگ را دریافته بود و با ایشان صحبت و
 وی را تصانیف مذکور و کرامات مشهور است اندر هر فقی از علم و ابتدای توبه او
 را سبب آن بود که بر کینزکی فتنه شد شبی از میانستان بر خاست و یکی را با
 خود برد و اندر تیرید دیوار مشرقه بایستاد و وی بر بام بر آمد تا بامداد هر دو اندر
 مشاهده یکدیگر ایستاده می بودند و بعد الله چون مانگ نماز بامداد بشنید پنداشت که نماز
 نطق است و چون روز روشن شد دانست که همه شب مستغرق مشاهده می بوده است
 ازین امر را تنبیهی پیدا آمد و یا خود گفت شرم بادت ای پسر مبارک اشب همه
 شب بر هوای خود برپا باشی و کرامات طلبی و اگر امام اندر نماز صوره دراز تر
 خواندی دیوان گردی کو دعوی مؤمنی اندر برابر آن دعوی ازان درص ۱۳۶ توبه
 کرد و بعلم و طلب آن مشغول شد و زهد و دیانت پیش گرفت تا بدرجی رسید
 که مادرش اندر باغ شد وی را یافت خفته و ماری دید عظیم شاخ ریجان اندر
 دهان گرفته و گس از وی می ماند آنگاه از مرد رحلت کرد و در بغداد مدتی
 اندر صحبت مشایخ بود و بکله چند گاه مجاور بود و باز بمرود شد مردم نهر
 بود توبی کردند و وی را درس و مجلس نهادند و اندران دقت در مروتی موان
 بر متابعت حدیث رفتندی و نیز طریق رای داشتندی هم چنان که تا امروزه وی
 را رضی القریبین خوانند بحکم موافقتش با هر یکی از ایشان و هر دو فرق اندر وی دعوی
 کردند و وی آنجا دو رباط بساخت یکی مر اهل حدیث را و یکی مراهل دای را
 و تا امروز آن هر دو بر جای است بر قاعده اصل و ازان جای مجاز باز آمد
 و مجاور شد و وی را پرسیدند که از عجایب ها چه دیدی گفت راهی دیدم

ص ۱۳۶

از مجاهدت نزار شده و از ترس خداوند دوتا گشته پرسیدمش که یا راهب کیف الطريق
 الی الله فقال لو عرفت الله لعرفت الطريق الیه فقال اعبد من لا اعرفه و تعصى
 من تعرفه گفتم راه بخدای چه چیز است گفت اگر او را شناسی راه بدو هم بدانی
 آن گاه گفت من می پرستم آن که دی ما نمی دانم دنی شناسم و تو عاصی می
 شوی آن ما که می شناسی یعنی معرفت خوف اتقا کند و ترا این می بینم و کفر
 جعل اتقا کند و خود را خایف می یابم گفت این مرا پند شد و مرا از بسیاری
 نا کردنی (ص ۱۳۷) باز داشت و اندر روایت آمد که گفت السکون حرام علی
 قلوب اولیایه دل دوستانش هرگز ساکن نگردد که سکونت بر آن قوم حرام است اندر دنیا
 مضطرب اندر حال طلب و اندر عقیقی مضطرب اندر حال طرب در دنیا بغیبت از حق
 سکونت بر ایشان روا نه و اندر عقیقی بحضور حق و تجلی و رؤیت قرار بر ایشان
 روا نه پس دنیا بر ایشان را چون عقیقی و عقیقی بر ایشان را چون دنیا از آنچه
 سکونت دل در چیز تقاضا کند یا یافت مقصود و یا غفلت از مراد یافت دی
 اندر عقیقی و دنیا روا نه تا دل از خفتان محبت ساکن شود و غفلت بر دوستانش
 حرام تا دل از حرکات طلب ساکن شود و این اصل اولیت اندر طریقت محققان
 و الله اعلم

و منهم شاه اهل حضرت و بادشاه درگاه وصلت ابو علی القفیل بن عیاض
 رضی الله عنه از جمله مصالیک این قوم بود و کبار ایشان و دی را اندر معاملات
 و حقایق حطی وافر است و نصیب تمام و از مشهوران طریقت یکی ولایت ستوده اندر
 میان مل و احوالش معمور بصدق و اندر ابتدای وی عبادی کردی و راه زدی
 میان مرد و ما درد و همه وقت میل بصلاح داشتی و پیوسته قوتی و همتی اندر
 طبع دی بودی چنانکه اندر مر قافله که زنی بودی برگرد آن گشتی و کسی که سرمایه
 اندک بودی کالای وی نستی و با هر کسی بمقدار سرمایه چیزی بگذاشتی (ص ۱۳۸)
 تا دتی که بازرگانی از مرد برفت دی را گفتند که بدرقه بگیر که قفیل بر

سر راهست گفت شنیده ام که وی مردی خدای ترس است قاری را عمرو گرفت
 و بر سر اشتر نشاند تا روز و شب اندر را قرآن می خواند تا قافله بجای رسید
 که فیصل کین داشت با اتفاق قاری می خواند اَلَّذِينَ آمَنُوا اَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ
 لِذِكْرِ اللَّهِ وِی را رتقی اندر دل پدیدار آمد و عنایت انبی سلطانی خود بر دل و
 جان او ظاهر گردانید و از تشغل توبه کرد و خصمان را تمام نوشته بود جمله را
 خوشنود گردانید و بکمر شد و مدتی آنجا مجاور بود و بعضی از اولیای خداوند را
 بیافت و بکوفه باز آمد و با امام ابو حنیفه مدتی صحبت کرد وی را روایات
 عالی است و مقبول اندر میان اهل صنعت حدیث و کلام رفیع اند حقایق تصوف
 و معرفت از وی می آید رحمة الله علیه که گفت من عرف الله حق معرفته
 عبده بكل طاقته هر که خدای را بحق معرفت دی بشناسد بكل طاقت پرستش
 از آنچه آنکه بشناسد بانعام و احسان به شناسد و به رافت و رحمت چون بشناخت
 دوستش گیرد و چون دوست گیرد طاعت دارد تا طاقت دارد از آنچه فرمان دوستان
 کردن دشوار نباشد پس هر کرا دوستی زیادت بود حرص بر طاعت زیادت بود و
 زیادتی دوستی از حقیقت معرفت بود چنانکه عالیه روایت کرده رضی الله عنها که
 شی (ص ۱۳۹) پیغامبر صلی الله علیه وسلم بر خاست و از من غایب شد مرا صورت
 بست که وی بحجّه دیگر رفت بر خاتم و بر اثر حس وی می رفتم تا اندر
 مسجد آدم و وی را یافتم اندر نماز ایستاده و همی گریست تا بلال بیاید و بانگ
 نماز بامداد بگفت وی اندر نماز بود و چون نماز بامداد بکرد بحجّه اندر آمد یافتم
 هر دو پایش آماشده و سر انگشتان طراشیده و زرداب اذان همی رفت بگریستم و
 گفتم یا رسول الله ترا گناه اول و آخر عفو کرده اند چنین رنج بر خود چو می
 نمی بگذار تا این کسی کند که مامون العاقبه نباشد وی گفت صلی الله علیه وسلم یا
 عایشه این جمله فضل و منت خدایت عز و جل اَمَّا اَكُونُ عَبْدًا تَشْكُرُهُ بَابِدَ که
 من بنده شکر باشم چون او کرم و خداوندی کند چه گوئی مرا بندگی نه باید کرد و

بمقدار طاقت به شکر باستقبال نعمت نه باید شد و نیز وی بشب معراج پنجاه نماز
 قتل کرد و آن را گران نداشت تا بگفتار موسی باز گشت و نماز پنج بار
 آورد زیرا آنچ اندر طبع وی فرمان را هیچ مخالف نبود لکن المحبة هی الموافقة و هم
 از وی روایت آید رضی الله عنه که گفت الدنيا دار المرضى و الناس فيها مجانین
 و للمجانین فی دار المرضى الخلل و القید دنیا بیمارستان است و مردمان در آن چون
 دیوانگانند و دیوانگان را اندر بیمارستان غلّ و قید باشد و یا هوای نفس ما غلّ
 ما است و معصیت ما قید ما است ۱۱۲۰ فضیل بن یحیی روایت کرد که من با هارون الرشید
 ۱۳۰ ص
 بکشد شدم چون حج بکردیم مرا گفت اینجا هیچ مردی هست از مردان خدا تا وی
 را زیارت کنیم گفتیم بی عبد الرزاق صفانی اینجا است گفت مرا بنزدیک وی بر
 چون نزدیک او شدیم زمانی سخن گفتیم چون قصد باز گشتن کردیم هارون بمن اشارت
 کرد که از وی پرس تا هیچ و ام دارد پرسیدش گفت بی بفرمود تا دلمش
 بگرداند و از اینجا بیرون آمد گفت یا نفس دلم هنوز تقاضای کند که مردی را
 به بنیم بزرگ تر ازین گفتیم سبیان بن عیینة اینجا است گفت برو تا بنزدیک
 وی شویم چون اندر آمدیم و زمانی سخن گفت چون قصد باز گشتن کردیم دیگر باره
 اشارت کرد تا از داماد پرس پرسیدم گفت بی داماد بفرمود تا دلمش را
 بدادند و از اینجا بیرون آمد و گفت یا فضیل هنوز مقصود من حاصل نشده
 است گفت یادم آمد که فضیل بن عیاض رضی الله عنه این جا است وی را
 بنزدیک فضیل بردم و وی اندر غرفه بود و آیتی از قرآن بر می خواند ده بنزدیم
 گفت کیست گفتیم امیر المؤمنین است گفت مالی و لامیر المؤمنین ما را با
 امیر المؤمنین چه کار گفتیم سبحان الله نه خبر است صلی الله علیه و سلم که گفت لیس
 للجد ان یدلّ نفسه فی طاعة الله قال بی اما الرضا عز دایم عند اهله نیست
 روا مر بنده را اندر طاعت خدا دلّ طلب کند گفت بی اما رضا عز دایم
 بود تو دلّ من می بینی ۱۱۴۱ و من عزّ خود بوجه رضا بحکم خداوند تعالی
 ۱۴۱ ص

آنگاه فرود آمد در بکشد و چراغ بکشت و اندر زاویه بایستاد تا هارون گرد خانه
 در می جست تا دشتش بر وی باز آمد گفت آه از دشتی که از وی نرم تر ندیدم
 اگر از عذاب خدای تعالی برهد نیک عجب باشد هارون فرا گریستن آمد چندان
 بگریست که بی هوش شد چون بھوش آمد گفت یا فضیل مرا پندی بده گفت
 یا امیر المؤمنین پدرت عم مصطفی بود از وی در خواست که مرا امیر قوی کن
 گفت یا عم بك نفسك ترا بر تن تو امیر کردم یعنی که یک نفس تو الله طاعت
 خدای بھتر از هزار سال طاعت خلق مر ترا لان الامامة يوم القيمة الندامة
 از آنچه امیری روز قیامت بجز ندامت نباشد هارون گفت اندر پند زیادت کن
 گفت چون عمر بن عبد العزیز را بخلاف نصیب کردند سلم بن عبد الله و جابر
 بن حیوة و محمد بن كعب القرظی را رضی الله عنهم بخواند و گفت من مبتلا شدم
 بدین بلیات تدبیر من چه چیز است که من این را بلا می شناسم اگر چه مردمان
 نعمت دانند کی گفت اگر می خواهی که فردا ترا از عذاب خدای تعالی نجات باشد
 پیران مسلمانان را پدر خوش دان و جوانان را چون برادران و کودکان را چون
 فرزندان آنگاه با ایشان معاشرت چنان کن که اندر خانه با پدر و برادر و فرزند
 کنند این همه اسلام چون خانه تست و اهل آن بجال تو ند ابك و اكوم اخاك
 و احسن علی ولدك (ص ۱۴۲) زیادت کن پدر را و کرامت کن برادر را و
 نیکوئی کن بجای فرزند آنگاه فضیل گفت من می ترسم یا امیر المؤمنین آن روی
 خوب تو به آتش دوزخ گرفتار شود از خداوند ترس و حق بھتر ازین بگزار
 پس هارون گفت ترا وام هست گفت بی وام خداوند تعالی در گردن من
 است و آن طاعت وی است اگر مرا برای آن بگیرد وای بر من گفت
 فضیل دام خلق می گویم گفت حمد و پیاس مر خدای را عز و جل که مرا از وی
 نعمت بسیار ست و هیچ گاه ندارم از وی تا با بندگانش بکنم آنگاه هارون صر
 هزار دینار بیرون کرد و پیش وی نهاد گفت این زر اندر دج از دیو خود

بکار بر، فضیل گفت یا امیر المؤمنین این پندهای من ترا هیچ سود نداشت و هم
ازینجا جور اندر گرفتی و بیداد گری را به پیشه کردی گفتا چه بیداد گری کردم گفت
من ترا بجات می خوانم و تو مرا اندر بلا می انگتی این بیدادی نبود هارون و فضیل
هر دو گریان از پیش او بیرون آمدند و مرا گفت یا فضیل بن الریح ملک بحقیقت فضیل
است و این جمله دلیل صلت دیت دنیا و اهل آن و سخاوت زینت آن بنزدیک
دل دی و ترک تواضع مرا اهل دنیا را از برای دنیا و دی را مناتب بیشتر
ازین است

و منهم سفینه تحقیق و کرامت و شمشاد ثروت اندر ولایت ابو الفیض ذو النون
بن ابراهیم المصری رضی الله عنه نوبی بچند بود نام وی ثوبان و از اخبار قوم و
بزرگان و بختاران این قوم که طریق بلا سپردی و راه ملامت رفتی و اهل مصر جمله
اندر شان وی متحیر بودند و در ۱۱۴۳ بروز گارش متکر و تا مرگ کسی حال و
جمال دی را نشاخت اندر مصر و آن شب که از دنیا بیرون رفت هفتاد کس پیغمبر
را صلی الله علیه وسلم بخواب دیدند که فرمود که دوست خدای ذی النون بخوابت آمد
من باستقبال دی آدم چون وفات آمدش بر پیشانی وی نوشته یافتند هذا حبیب الله
مات فی حب الله قتیل الله چون جنازه وی برداشتند مرغان هوا بر جنازه وی
تجمع شدند و پر در پر یافتند و سایه بر وی انگذند اهل مصر جمله تشویر خوردند و
توبه کردند از بجای که با دی کرده بودند و دی را اطراف طرق بسیار ست و
کلمات خوش اندر حقایق علوم چنانکه العارف کل یوم اخشع لانه فی کل ساعة اقرب
هر روز عارف ترسان و خاشع تر بود زیرا آنچه هر ساعت نزدیکتر بود و آنکه نزدیکتر
بود لامحاله حیرت و خشوعش بیشتر بود ادا آنچه از هیبت سلطانی حق آگه گشته باشد
و بجلال حق بر دلش مستولی شده خود را از دی دور بیند و بوصول وی نه خشوعش
بر خشوع زیادت شود چنانکه موسی صلوات الله علی نبینا و علیه اندر حال مکالمت
گفت یا رب این اطلبک قال عند المتکسرة قلوبهم بار خدایا ترا کجا طلبم گفت

ص ۱۴۳

آنجا که دل شکسته باشد و از خلاص خود نومید گشته باشد گفت بار خدایا هیچ دل از
دل من نومید تر و شکسته تر نیست گفت پس من آنجا ام که توئی پس مدعی معرفت
بی ترس و خشوع جاهل رص ۱۱۳۴ بود نه عارف و حقیقت معرفت را علامت صدق

ص ۱۳۴

اهدات بود و ارادت صادق برنده اباب و قاطع اناب بنده باشد از دون خدای
عز و جل چنانکه ذوالنون رحمه الله علیه گوید الصدق سیف الله فی انضه ما وضع علی
شیء الا قطعه راسی ثمثیر خدایت عز و جل اندر زمین و بر هیچیز نیاید الا آنکه آن
چیز را ببرد و صدق رؤیت مسبب باشد نه اثبات مسبب چون سبب ثابت شد حکم
صدق ساقط شود و یافتیم اندر حکایات دی که روزی با اصحاب اندر کشتی نشسته بود
و اندر رود نیل تماشا می کردند چنانکه عادت اهل مصر باشد کشتی دیگر همی آمد
و گروهی از اهل طرب در آنجا نشسته بودند و فساد می کردند و شاگردان را
اذان نفرت عظیم آمد گفتند ایها الشیخ دعا کن تا آن جمله را خدای عز و جل
غرق کند تا شرمی ایشان از خلق منقطع شود ذوالنون رحمه الله علیه بر پای
خاست و دستها بر گرفت و گفت بار خدایا چنانکه این گروه را اندرین جهان
عیش خوش داده اندران نیز عیش خوش دهی مریدان بدان متعجب شدند از
گفته دی چون از کشتی فرا پیشتر آمد و چشمشان بر ذوالنون رحمه الله افتاد
فرا گریستن آمدند و خود ها بشکستند و توبه کردند و بخدای باز گشتند دی شاگردان
را گفت عیش خوش آن جهانی توبه این جهانی بود دیدید که مراد جمله حاصل
شد و شما و ایشان رص ۱۱۳۵ برادر رسیدید بی آنکه بکنی کسی به رسد و این
غایت شفقت آن پیر بود بر مسلمانان و اندرین اقدا به پیغامبر صلی الله
علیه وسلم کرد که هر چند که از کافران بدد جدا نیادت بودی دی متغیر نشدی و
می گفتی اللهم اهد قومی فانهم لا یعلمون و از دی می آید که گفت از
بیت المقدس می آمدم بقصد مصر اندر راه شخصی دیدم از دور که می آمد الله دل
خود تقاضا یافتیم که ازین کس سوال بکنم که می آید چون به نزدیک من آمد پیر

ص ۱۳۵

زنی دیدم یا سکاره اندر دست و جبهه پشیم پوشیده گفتم من این قالت من الله قلت الی
این قالت الی الله از کجا می آئی گفت از نزد خدای گفتم کجا می شوی گفت بسوی
خدای با من دینار گاؤ بود بر آوردم که بدو دهم دست اندر روی من بجنبانید
و گفت ای ذو النون این صورت که ترا بسته است از ریگی عقل تو است من
کار از برای خدا کنم و از دون دی چیزی نتانم چنانکه نپرتم جز وی را چیزی نتانم
جز از دی این بگفت و از من جدا شد اندرین حکایت رمزی لطیف است که
من کار از برای دی می کنم و این دلیل صدق محبت وی بود که خلق اندر
معاملت بر دو گونه اند یکی آنکه کاری می کند پندارد که از برای دی می کند
و آن هم از برای خود می کند هر چند که هوای دی ازان منقطع باشد دنیای
آخر محوس ثواب آن جهانی باشد و دیگر آنکه ارادت ثواب و عقاب آن جهانی
و ریا و سمعت این جهانی از (ص ۱۴۶) معاملت دی منقطع باشد و آنچه کند
خالص مر تعظیم حق را کند و محبت حق تعالی متقاضی دی باشد تبرک نصیب
خود اندر فرمان دی و آن گروه را صورت بسته باشد که آنچه دار آخرت را
کند دی را باشد و ندانند که اندر طاعت مر مطیع را نصیب دافر تر
اذان باشد از آنچه اندر معصیت که راحت معاصی یک ساعت باشد و راحت
طاعت همیشه بود و خداوند تعالی از مجاهدت خلق چه سود دارد و از ترک
آن چه زیان اگر همه عالم بصدق ابو بکر رضی الله عنه گردند سود مر ایشان
را دارد و اگر بکذب فرعون شوند زیان مر ایشان را دارد چنانکه گفت ان
اَحْسَنُكُمْ اَحْسَنُكُمْ لَا تَنْفِرُكُمْ وَاِنْ اَسَأْتُمْ فَلَهَا و نیز

گفت و مَنْ جَاهَدَ فَإِنَّمَا يُجَاهِدُ لِنَفْسِهِ خَلْقُ مَلِكٍ اَبَدِيٍّ مَرَّ خُودِ رَا طَلَبُودِ و گویند
از برای خدای می کنم اما سپرون طریق دوستی خود چیزی دیگر است ایشان را از
گذاردن فرمان حصول امر دوست نگاه دارند چشمشان بر هیچ چیزی دیگر نباشد
و اندرین کتاب مانند این سخن بیاید اندر باب الاخلاص انشاء الله عز و جل.

و منهم امیر امر د سالک طریق نقا ابو اسحق ابراهیم بن ادھم بن منصور
رضی اللہ عنہ یگانہ بود اندر طریق خود و اندر عصر خود یزد آفران خود

بود و مرید خضر پیغامبر صلوات اللہ علی نبینا و علیہ و بیاری از قدمای مشایخ
را یافته بود و با امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ اختلاط داشته و علم از دی

پیاموختہ و در اول حال او امیر بلخ بود و روزی بصید شدہ (ص ۱۴۷)

بود و از لشکر خود جدا مانده و از پس آھوی می تاخت خدای عز و جل
مر آن آھو را با وی بسخن آورد تا بزبان فصیح گفت لہذا خُلِقْتُ او

لہذا أُمِرْتُ از برای این کارت آفریدہ اندت این دی را دلیل گشت توبہ

دست از جملہ بداشت و طریق درع و زھد بر دست گرفت و فیصل بن

عباض و سیفان ثوری را بیافت و با ایشان صحبت کرد و اندر ہمہ عمر

خود بجز از کسب خود نخوردی و دی را معاطات ظاہر ست و کرامات

مشہور ست اندر حقایق تصوف کلمات بدیع و لطایف نفیس چند گوید رحمۃ

اللہ علیہ "مفتاح العلوم ابراہیم" کلید ہمہ علمها ابراہیم است و از دی

روایت می آرند کہ گفت اتخذ اللہ صاحباً و ذر الناس جانباً ابراہیم ادھم گفت خداوند را

یار خود دار و خلق را بجانبی بگذار و مراد ازین آنست کہ چون اقبال

بندہ بحق تعالی درست باشد و اندر توتی بحق تعالی مخلص بود صحت اقبال

بحق اعراض از خلق تعاضاً کند از انچه صحبت خلق را با حدیث حق هیچ

کار نیست و صحبت حق اخلاص باشد اندر گذاردن فرمان دی و اخلاص

اندر طاعت از خلوص محبت بود و خلوص محبت حق از دشمنی نفس و هوا

خیزد کہ ہر کہ با هوا آتشا بود از خدای جدا بود و ہر کہ از هوا بریدہ

باشد با خداوند آرا میدہ بود پس ہمہ خلق توتی اندر حق تو چون از خود اعراض

کردی از ہمہ خلق اعراض کردی کسی کہ از خلق اعراض کند و بخود اقبال

کند این جفا باشد کہ ہمہ خلق (ص ۱۴۸) در آنجا هستند بحکم تقدیر راستند ترا

کار با تو افتاده است و بنای انتقامت ظاهر و باطن مر طالب را بر دو چیز
ست یکی اندان شناختنی و دیگر کردنی آنچه شناختنی است رؤیت تقدیر حق است
از خیر و شر که اندر کل ملک هیچ متحرک ساکن نشود و هیچ ساکن متحرک
نگردد الا بحرکتی که خداوند اندر وی آفریند و سکونتی که حق اندر وی نهد و آنچه
کردنی است گذاردن فرمانت و صحت معاملات و حفظ تکلیف و هیچ حال تقدیر
دی مر ترک فرمان را حجت نگردد پس اعراض از خلق درست نیاید تا از
خود اعراض نباشد چون از خود اعراض کردی خلق همه می باید مر حصول مراد
حق را چون بحق تعالی اقبال کردی تو می بیائی مر اقامت امر حق را
پس با خلق آرمیدن روئی نیست و اگر بدون حق با چیزی بخواهی آرمید
باری با غیر آرام که آرام با غیر رؤیت توحید بود و آرام با خود اثبات
تعطیل و اذعان بود که شیخ ابو الحسن سالبه رحمة الله علیه گفت مرید را در
حکم گریه بودن بهتر از آنکه در حکم خود از آنچه صحبت با غیر از برای خدای
بود و صحبت با خود از برای پروردن هوا و اندرین معنی سخن بیاید اندرین
کتاب بجای خود انشاء الله تعالی و اندر حکایات ابراهیم ادهم است که بعد
بیادیه بریدم پیری بیاد و مرا گفت ابراهیم می دانی که این چه جایست که تو
بی زاد و راحله می روی گفت من دانستم که آن شیطان است چهار دانگ با
من بود که اندر کوفه زبیلی فروخته بودم آن از جیب رص ۱۱۴۹ بر آوردم و
بینداختم و شرط کردم که در هر میلی چهار صد رکعت نماز کنم چهار سال اندر
بادیه بمانم و خداوند تعالی بوقت بی تکلف روزی می رسانید و اندران میان
خضر صلوات الله علی بنینا و علیه با من صحبت کرد و مرا نام بزرگ خداوند
بیامخت آنگاه دلم بیکبار از غیر فارغ شد وی را مناقب بسیار است و
باشد التوفیق.

و منهم سریر معرفت و تاج اهل معامت پشتر بن الحارث الحنفی رضی

الله عنه اندر مشاهدت شانی عظیم داشت و اندر معاملات خلقی تمام صحبت نفیله
 یافته بود و مرید خال خود بود علی بن حشرم و بعلم اصول و فروع عالم بود و
 ابتدای توبه وی آن بود که مدتی مست می رفت اندر میلان راه کاغذ پاره یافت
 آن را بتخلیم بر گرفت بران نوشته بود که بسم الله الرحمن الرحیم مر آن را معطر
 کرد و بجای پاک بنهاد آن شب بخواب دید مر خداوند تعالی را که وی را گفت
 "یا بشر طیببت اسمی فبعثتک لأطیبین اسمک فی الدنیا و الآخرة" نام مرا خوشبوی
 گردانیدی بعزت من نام ترا خوشبوی گردانم اندر دنیا و آخرت تا کس نام تو
 نشنود الا که راحتی بدل وی اندر آید بجان وی آید آن گاه توبه کرد و طریق زهد بر دست
 گرفت و از شدت غلبه اندر مشاهدت حق تعالی هرگز هیچ چیز اندر پای نکرد
 از وی علت آن پرسیدند گفت زمین بساط نیست و من بساط ندارم که بساط
 وی سپرم و میان پای من و بساط وی واسطه باشد و این از غرایب معاملات
 ص ۱۵۰ ص ۱۵۰ وی است که اندر جمع همت وی بختی پای افزایی حجاب وی
 آمد و از وی می آید که گفت "من املأ ان یکون عزیزاً فی الدنیا و شریفاً
 فی الآخرة فلیجتنب ثلثاً لا یسأل احدٌ حاجته و لا ینکر احدٌ بسوءه و لا
 ینحیب احدٌ الی طعامه" هر که خواهد اندر دنیا عزیز باشد و اندر آخرت شریف گو از
 سه چیز به پرهیز از مخلوقات حاجت نخواهد و کس را بد نگوی و بمهانی کش مشو اما
 هر که بخداوند تعالی راه داند از خلق حاجت نخواهد که حاجت بخلق دلیل بی معرفتی
 بود که اگر بقاضی الحاجات عالمستی از چون خوشی حاجت نخواهدی لان استعانة
 المخلوق من المخلوق کاستعانة المسجون من المسجون اما هر که کسی را بد گوید
 آن تصرف است که اندر حکم خدای می کند از آنچه آن کس و فعل وی آفریده
 خداوند ند و آفریده وی را بر که بد می کند زیرا که چون فعل را عیب
 کند فاعل را عیب کرده باشد بجز آنکه وی فرموده است که بر موافقت من
 کفار را دهم کنید اما آنچه گفت از طعام خلق به پرهیزد از آنچه رازق خدای

ص ۱۵۱

تعالی است اگر مخلوق را سبب روزی تو گرداند او را مبین و بدانکه آن روزی
تست که خدای تعالی بتو رسانید نه اذن وی و اگر او بپندارد که اذن ویست
و بدان بر تو منت نهاد او را اجابت کن که اندر روزی کس را بر کس
منت نیست البته از آنکه نزدیک اهل سنت و جماعت روزی غذاست و نزدیک
معتزله ملک و خلق را باغذیه خداوند تعالی پرورد (ص ۱۵۱) نه مخلوق و مجاز این
قول را وجهی دیگر است والله اعلم

و منهم فلک معرفت و ملک محبت ابو یزید طیفور بن عیسی البسطامی رحمه الله
علیه از اجله مشایخ بود و حالش اکبر جلا بود و شأنش اعظم تا حدی که جنید
گفت رحمه الله علیه ابو یزید منا بمنزلة جبرئیل من الملائكة ابو یزید اندر بیان
ما چون جبرئیل است از طایفه و بعد دی بخوسی بوده و از بزرگان بسطام صلی علی پسر
وی بود و او را روایات بسیار عالیست اندر احادیث پیغامبر صلی الله علیه وسلم و
ازین ده امام معروف مرتضوف را یکی دی ست هیچ کس را پیش از دی
اند حقایق این علم چندان استنباط نمود که دی را و اندر همه احوال محبت العلم
و معتمد الشریعه بود بخلاف آنکه گروهی بمای مدد الحاد خود را موضوعی بر دی
بند و از ابتدا روزگارش مبنی بر مجاهدت و پرورش محاطت بوده است و از
وی می گوید که گفت عملت فی المجاهدات ثلاثین سنة فما وجدت شيئاً اشهد
علی من العلم و متابعته لو لا اختلاف العلماء لبقیت و اختلاف العلماء رحمة
الله فی تجرید التوسید گفت سی سال مجاهدت کردم هیچ چیز نیافتم که بر من
سختر از علم و متابعت آن بود و اگر اختلاف علما نبود من از همه چیز ها
باز ماندمی و حتی دین نتوانستم گذارد و اختلاف علما رحمت است بجز اندر تجرید
توحید و بحقیقت چنین است که طبع بجهل یایل تر بود (ص ۱۵۲) از آنچه بعلم
و بجهل بسیار کار بی رنج بتوان کرد و بعلم یک قدم بی رنج نتوان نهاد و
صراط شریعت بسیار باریک تر و پر خطر تر از صراط آن جهان است پس باید

ص ۱۵۲

که اندر همه احوال چنان باشی که اگر از احوال رفیع و مقامات خفیه بازمانی و
بیفتی با وی اندر میان شریعت افتی که اگر از تو همه بشود معاملات با تو
ماند که اعظم آفات مرید را ترک معاملات بود و همه دهادی تدبیران اندر ورزش
شریعت متلاشی شود و همه ارباب لسان اندر برابر آن برهنه گردند و از وی
می آید رحمة الله علیه که گفت "الجنة لا خطر لها عند اهل المحبة و اهل المحبة
محبوبون بمحبتهم" بهشت را خطری نیست بنزدیک اهل محبت و اهل محبت بازمانده
اند و در پوشش اند از محبوب یعنی بهشت مخلوق است اگرچه بزرگ ست و محبت
وی صفت وی است تا مخلوق و هر که از تا مخلوق بمخلوق بازماند بی خطر بود
پس مخلوق بنزدیک درستان خطر ندارد و درستان بدوستی بخوبند از انچه وجود دوستی
دوئی تقاضا کند و اندر اصل توحید دوئی صورت بگیرد و راه درستان از وحدانیت
بوحدانیت بود و اندر راه دوستی علت دوستی آید و آفت آنکه اندر دوستی مریدی
و مرادی باید یا مرید حق و مراد بنده و یا مراد حق و مرید بنده اگر مرید حق
بود و مراد بنده هستی بنده ثابت بود اندر مراد حق و اگر مرید بنده بود و
مراد حق به طلب و ارادت مخلوق را بدو راه نیست ماند اینجا آفت (ص ۱۵۳)
هستی اندر محبت بهر دو حال پس خدای محبت اندر بقای محبت تمام تر از انکه
فناش بقای محبت و از وی می آید رحمة الله علیه که گفت یکبار بگفت شدم
خانه مفرد دیدم گفتم که حج مقبول نیست که من سنگها ازین جنس بسیار دیده
ام بار دیگر رفتم خانه دیدم و خداوند خانه دیدم گفتم هنوز حقیقت توحید نیست
بار سوم رفتم همه خداوند خانه دیدم و خانه نه دیدم بترس من نما که آمد یا بازید
اگر خود را ندیده و همه عالم را بدیدی مشرک نبودی و چون همه عالم را
نه بینی و خود را بینی مشرک باشی آنگاه توبه کردم و از توبه نیز توبه کردم
و از دیدن هستی خود نیز توبه کردم و این حکایتی لطیف است اندر صحت حال
وی و نشان خوب مر ارباب احوال را

و منهم امام فنون و جاسوس فنون ابو عجمه الله الحارث بن اسد الهاشمی
رحمة الله علیه عالم بود باصول و فروع و مرجع همه اهل علم در وقت بود و
کتابی کرده است رغایب نام اندر اصول تصوف و بجز آن وی را تصانیف
بسیار است اندر هر فن عالی حال و بزرگ همت بود و اندر وقت خود شیخ المشایخ
بنهاد بود از وی روایت آرند که گفت "العلم بحركات القلوب فی مطالعة الغیوب
اشرف من العمل بحركات الجوارح" آنکه بحركات دل اندر مطالعه محل غیب عالم بود
بمهر از آنکه بحركات جوارح عامل بود مراد ازین آنست که علم محل کمال است و
جمل محل طلب و علم اندر پیشگاه بهتر از آنکه جمل بر درگاه که علم مرد را
ص ۱۱۵۴ بدرج کمال رساند و جمل از درگاه اندر نگذراند و بحقیقت علم بزرگتر
از عمل بود از آنچه خداوند عز و جل بطنم توان شناخت و بعمل اندر نتوان یافت
و اگر علم بے عمل را بدو راه باشدی نصاری و رهبانان اندر شدت اجتماع
شان اندر مشاهده آید و مؤمنان عاصی اندر مغایره پس عمل صفت بنده
است و علم صفت خداوند و بعضی از رادیان این قول را فطری افتاده است
و هر دو عمل را روایت کنند و گویند "العمل بحركات القلوب اشرف من العمل
بحركات الجوارح" و این محال است که عمل بنده بحركات دل تعلق نگیرد و اگر بدین
معنی فکرت و مراقبه احوال باطن را می خواهد این خود بدیع نباشد که پیغمبر گفت
صلی الله علیه وسلم "تفکر ساعة خیر من عبادة ستین سنة" و بحقیقت اعمال سر
فاصل تر از اعمال جوارح و تاثیر احوال و افعال باطن اندر حقیقت تمام تر از
تاثیر اعمال ظاهر و اذان بود که گفتند "نوم العالم عبادة و سهر الجاهل معصية"
خواب عالم عبادت بود و بیداری جاهل معصیت از آنچه اندر خواب و بیداری سرش مغلوب
باشد و چون سر مغلوب بود تن مغلوب بود پس سر مغلوب بنعلیه غنی بمهر از
نفس غالب بحركات ظاهر و مجاهدت و از وی می آید که روزی درویشی را
گفت "کن لله و الا فلا تکن" خداوند را باش و اگر خود باش یعنی بجای

باقی باشد یا از وجود خود فانی باشد یعنی بصفت مجتمیع باشد یا بفقر مفترق
 و بحق باقی باشد و یا از خود فانی یا بدان صفت باشد که حق گوید اُسْبَحُّنَا
 لِادَمَرَ یا بدان صفت باشد که حَلْ اَتَى عَلَى الْاِنْسَانِ (ص ۱۵۵) حِينَ مِنَ الدَّهْرِ
 لَمْ يَكُنْ شَيْئًا مَذْكُورًا اگر تو حق را نباشی با اختیار خود قیامت بخود بود و
 اگر نباشی با اختیار خود قیامت بحق بود و این معنی لطیف است و الله اعلم
 و منعم اهل معرض از خلق و از طلب ریاست بریده از خلق ابو سلیمان
 داود بن نصیر الطائی رضی الله عنه از کبرای مشایخ و عبادات اهل تصوف بود
 و اندر زمانه خود بی نظیر شاگرد ابو حنیفه بود رضی الله عنه و از اقران فضیل
 و ابراهیم ادهم و غیر ایشان و اندر طریقت مرید حبیب راعی بود و اندر
 جملة علوم حنفی وافر داشت و بدرجه اعلی بود و اندر فقه فقیه الفقهاء بود و
 عزت اختیار کرد و از ریاست اعراض کرد و طریق زهد و تقوی بر دست
 گرفت و دی را مناقب بسیار ست و فضایل مذکور که بمحاملات عالم بود و
 اندر حقایق کامل از دی می آید که گفت سر مریدی را از مریدان خود آن
 ارادت السلامة سلم علی الدنیا و ان ارادت الکلمة کبر علی الاخرة گفت
 ای پسر اگر سلامت خواهی دنیا را وداع غیبت کن و اگر کرامت خواهی
 بر آخرت تکبیر مرگ کنش یعنی این هر دو محل حجابند و هر فراغت اندرین
 دو چیز بست ست هر که خواهد که بتن فارغ شود گو از دنیا اعراض
 کن و هر که خواهد که بدل فارغ شود گو ارادت عقیقی بیرون کن و اندر
 حکایات مشهور ست که دی پیوسته اختلاط با محمد بن الحسن داشتی و ابو
 یوسف القاضی را نزدیک خود نگذاشتی او را گفته که این هر دو اندر علم
 بزرگند چرا یکی را عزیز داری و یکی را اندر پیش خود نگذاشتی گفت (ص ۱۵۶)
 از آنچه محمد بن الحسن از سر نعمت دنیای بسیار به علم آمده ست و علم بسبب عز
 دین و ذل دنیای ویت و ابو یوسف از سر دویشتی و ذل به علم آمده ست

و علم را سبب عز و جاه خود گردانیده است پس محمد نه چون وی باشد و از معرفت کرنی رضی الله عنه هدایت کند که گفت هیچ کس ندیدم که دنیا را اندر چشم دی خطر کمتر از داود طائی رضی الله عنه بود که همه دنیا را و اهل آن را نزدیک دی هیچ مقداری نبود و اندر فترا پنجم کمال نگرینی اگر چه پر آفت بودند و دی را مناقب بسیار ست و الله اعلم.

و منجم شیخ اهل حقایق و منقطع از جمله علایق ابوالحسن سری بن مغلس استقلی رحمه الله علیه خال بنید بود و عالم بجز علوم و اندر تقوت او را شانی عظیم ست و ابتدا کسی که اندر ترتیب مقامات و بسط احوال غرض کرد دی بود و بیشتری از مشایخ عراق مریدان وی اند و دی حبیب داعی را دیده بود و با وی صحبت داشته و مرید معروف کرنی بود و دی اندر بازار بغداد سقط فروشی کردی چون بازار بغداد بسوخت وی را گفتند که دکانت بسوخت گفت من فارغ شدم از بند آن چون نگاه کردند دکان وی سوخته بود و از چهار سوی آن دکانها سوخته بودند چون آن چنان بدید آنچه داشت بدویشان داد و طریق تقوت اختیار کرد وی را پرسیدند که ابتدای حالت چگونه بود گفت روزی حبیب داعی بدران من بر گذشته من شکسته به وی دادم که بدویشان ده مرا گفت خیرک الله از آن ده ۱۵۷ روز باز که با این گوش آن دعای وی بشنیدم نیز از احوال دنیا فلاح نیامد و از دی می آید که گفت "اللهم مهصا عذبتی به من شیء فلا تعذبني بهذا الحجاب" بار خدایا اگر مرا بجز عذاب کنی بذل حجاب عذاب کن ادا آنچه چون محجوب باشم از تو عذاب و بلا بزرگ و مشاهده تو بر من آسان بود و چون از تو محجوب باشم نیم تو هلاک من بود بذل حجاب تو پس بلای که اندر مشاهدت میلی بود بلا نباشد و لیکن بلا آن نعمتی بود که اندر حجاب میلی بود و اندر دوزخ هیچ عقوبت سخت و صعب تر از حجاب نیست که اگر اهل دوزخ اندر دوزخ بخدای تعالی بکاشف بودندی هرگز مؤمنان عاصی را بهشت یاد

نیامی که دیدار حق تعالی چندان شادی دهد که از بلای تن عذاب کالبد خبر ندادندی
و اندر بهشت هیچ نعمت کامل تر از کشف نیست که اگر آن نعمت ها و صد
چندان دیگر اندر حق ایشان محصول باشدی و ایشان از خداوند محبوب مصلک از دلهای
و جانهای ایشان بر آیدی پس سنت خدای تعالی آنست که اندر همه احوال دل دوستان
بخود بینا دارد تا همه مشقت و ریاضت بلاها بشریب آن بتوانند کشید تا دلهای ایشان
چنین باشد که همه عذاب ها دستر از حجاب تو دایم که چون جمال تو بر دلهای ما
کشوف باشد از بلا نبیندیشیم و الله اعلم

و منعم سرهنگ اهل بلا و بلوی و مایه زهد و تقوی ابو علی شفیق بن

ابراهیم الازدی رضی الله عنه عزیز قوم و مقتدای ایشان بود و عالم بحکمه علوم

شرعی و معاطی رضی ۱۱۵۸ و حقیقی و دی را تعانیف بسیار ست اندر فنون این علم

ص ۱۵۸

صاحب ابراهیم بن ادوم رحمه الله علیه بود و بسیاری از مشایخ ذیده بود و با

ایشان صحبت کرده و از وی می آید که گفت "جعل الله اهل طاعته احياء في

مساكنهم و اهل المعاصي امواتا في حياتهم" خداوند اهل طاعت خود را اندر حال

مرگ ایشان زنده گردانید و اهل معصیت را اندر حال زندگی مرده یعنی مطیع اگرچه

مرده بود زنده بود که ملائکه بر طاعت وی آفرین می کنند تا بقیامت و ثواب

او مؤید بود پس وی اندر فتای مرگ باقی بود ببقای جزا می آرند که پیری

نزدیک وی آمد و گفت ایها الشيخ گناه بسیار دارم و می خواهم که توبه کنم وی

گفت دیر آدمی پیر گفت که نه که نود آدم گفت چرا گفت هر که پیش از

مرگ آید زود آمده بود و گویند که ابتدای توبه وی آن بود که سالی اندر

بلخ قحطی افتاده بود مردمان یکدیگر را می خوردند و همه مسلمانان اندوه گین

غلامی را دید که اندر بازار می خنید و طرب می کرد مردمان گفتند چرا

می خنیدی شرم نداری که همه مسلمانان اندر اندوه مانده اند و تو چنین شادی

می کنی گفت مرا هیچ اندوه نیست که من بنده آن کسم که او را دینی

است خالصه و دی شغل از دل من برداشته شقیق گفت بار خدایا این غلام
بخواهر که یک ده دارد شادی می کند و تو مالک الملوکی و روزی ما اندر
پذیرفته و ما چنین اندوه بر دل گماشته ایم از شغل دنیا رجوع کرد و طریق
حق را سپردن گرفت و نیز اندوه روزی هرگز نخورد (ص ۱۵۹) و پیوسته گفتی که
من ناگرد علای ام و آنچه یافتم ازو یافتم و این از وی تواضع بود و وی را مناقب
بسیار است معروف و با الله التوفیق.

و منم شخ دقت خود و مر طریق حق را مجرد ابو سلیمان این عبدالرحمن
ابن علیته الدارانی رضی الله عنه عزیز قوم و ریجان دلها وی بیاضت و مجاهدات
صعب مخصوص است و عالم بود بعلم دقت و معرفت آفات و بصیرت بکین های
آن و وی را کلام لطیف است اندر معاملات و حفظ قلوب و رعایت جوارح و از
وی می آید که گفت "اذا غلب الرجاء علی الخوف فسد الوقت" چون رجاء بر خوف
غالب گردد دقت شوریده شود زیرا که دقت رعایت حال باشد و بنده تا آنگاه
راعی حال باشد که چگونگی خوف بر دلش مستولی بود چون خوف برخاست وی تمارک
الرعاية شود و قش فاسد گردد و اگر خوف بر رجاء غلبه کند توحیدش باطل شود
از آنچه غلبه خوف از نومیدی بود و تا امید از حق شرک بود پس حفظ
توحید اندر صحت رجاء بنده باشد و حفظ دقت اندر صحت دی چون هر دو
برابر باشند توحید و دقت هر دو محفوظ باشند و بنده بحفظ توحید مؤمن بود و بحفظ
دقت مطیع و تعلق رجاء بمشاهده صرف بود که اندر جمله اعتقاد است و تعلق
خوف بمجاهده صرف که اندر جمله اضطراب است و مشاهده موارد مجاهدت باشد
و این معنی آن بود که همه امیدها از تا امید پذیرد آید و هر که بکردار خود
از فلاح خود نومید شود آن نومیدی وی را نجات و فلاح وصفه ۱۱۰ و کرم حق تعالی راه
تکاید و در انبساط بر وی بکشد و دلش را از آفات طبع بزداید و جملة اسرار
ربانی را کشف گردد احمد بن ابی الحواری رحمه الله علیه گوید اندر خلوت شبی

نماز می کردم و اندران میان مرا راحت بسیار بود و دیگر روز با ابو سلیمان گفتم
گفت ضعیف مردی که تمام هنوز خلق اندر پیش ست تا اندر خلا دیگر گونی و اندر
لا دیگر گونی و اندر دو جهان هیچیز را آن خطر نیست که بنده را از حق باز
تواند داشت و چون عودی را جلوه کنند بر سر خلق از برای آنی کنند تا همه
خلق وی را ببینند و از دیدار خلق مر او را زیادت عود بود اما نباید که وی
بجز آن مقصود خود را بیند که از دیدار غیر مر او را ذل بود اگر همه خلق
عود طاعت مطیع بیند او را زبان ندارد اما اگر وی مر حسن طاعت خود را
بیند هلاک گردد عیاذاً بالله.

و منهم متعلق درگاه رضا و پدورده علی بن موسی الرضی رضی الله عنهم
ابو محفوظ معروف بن فیروز الکرخی رحمه الله علیه از قدما و سادات مشایخ بود و
معروف بفتوت و مذکور بود ع و اثبات و ذکر وی مقدم بایستی ازین ترتیب اما
من برای موافقت دو پیرمقدم یکی صاحب قتل و دیگر صاحب تصرف اندرین محل آوردیم
یکی اذان شیخ متبرک ابو جلال الحنّ السلی که کتابش بدین ترتیب و دیگر استاد
امام ابوالقاسم القشیری رضی الله عنه که اندر صدر کتابش ذکر وی برین جمله است
اندرین موضع اثبات کردم اذانکه وی رس ۱۱۶ استاد سری سقطی و مرید دلد
طائی بود رحمهم الله و اندر ابتدا بیگانه بوده ست بر دست علی بن موسی
الرضا رضی الله عنه اسلام آورد و نزدیک وی سخت عزیز و ستوده بود و وی
را مناقب و فضایل بسیار ست و اندر فنون علم مقتدای قوم بوده ست و
از وی می آمد که گفت * للفتیان ثلاث علامات : وفاء بلا خلاف و مدح بلا
جود و عطاء بلا سوال * علامت جوانمردان سه چیز بود یکی وفای خلاف و دیگر
نتائشی بی جود و بیم عطای بی سوال اما وفای بی خلاف آن بود که اندر عهد
عبودیت بنده مخالفت و معصیت بر خود حرام دارد و مدح بی جود آن بود که
از کسی نیکویی ندیده باشد وی را نیکو گوید و عطای بی سوال آن که چون

دی را هستی بود اندر عطا تمیز نکند و چون حال کسی معلوم شود دی را سوال
نفرماید و این جمله از خلقی بود بخلق اما همه خلایق اندرین هر سه صفت عاریت
اند و این هر سه صفت حقیقت عز و جل و فعل دی با بندگانش و این
صفت او را حقیقت است از آنکه اندر وفای ابوابا دوستان خلافت هر چند که ایشان
اندر وفای او خلافت کنند وی بجای ایشان لطف زیادت کند و علامت وفای وی
آنست که در ازل بی فعل نیک بنده او را بخواند و امروز بفعل بد دی وی را
خواند و مدح بی جود جز وی نکند که وی محتاج فعل بنده نیست و بنده را
بر انگی از کردار وی ثنا گوید و عطای بی سوال جز دی ندهد از آنکه کریم
ست حال هر یک بداند و مقصود دس هر یکی بی سوال دی حاصل کند
پس چون خداوند تعالی بنده را کرامت کند و دی را بزرگ گرداند و بتو خودش
مخصوص گرداند با وی این هر سه معامت بکند و وی بنحده بمقدار امکان معامت خود
با خلق همین گرداند آنگاه وی را نام نفوت دهند و اندر زمره فقیان نامش مثبت گردد
و این هر سه صفت ابراهیم پیغمبر بود صلوات الله و سلامه علی نبینا و علیه و بر حقیقت
و بجای گاه این را بیان کنیم انشاء الله تعالی.

و منعم زین جهاد و جمال اوتاد ابو عبد الرحمن حاکم بن عوان الاصبم رضی الله عنه
از محتشان بلخ بود و از قدامی مشایخ خراسان و مرید شفیق بود و استاد احمد خضویه
و اندر جمله احوال خود از ابتدا تا انتها یک قدم بر خلافت صدق نهاده بود تا جیند
رحمۃ الله علیه گفت صدیق زمانا حاکم الاصبم دی را کلامی عالیت اندر ذنابی
رؤیت آفات نفس و رغوبات طبع و تصانیف مشهور اندر معاملات از وی می
آید که گفت "الشهوت ثلثة شهوة فی الاکل و شهوة فی الکلام و شهوة
فی النظر فاحفظ الاکل بالثقة و اللسان بالصدق و النظر بالعبرة" شخصت سه
است یکی اندر طعام و یکی اندر گفتار و یکی اندر دیدار و سه دیگر اندر نظر نگه دار
و خودش خود را بپاوه داشت و اعتماد بخداوند و زبان را بر است گفتن و چشم

را بجز نگریتن پس هر که اندر اکل توکل کند از شصت اکل رسته باشد و هر که

ص ۱۶۳

ص ۱۶۳. زبان صدق گوید از شصت زبان رسته باشد و هر که پنجم راست بیند از شصت چشم رسته باشد و حقیقت توکل از راست دانستن بود که آنکه وی را برانستی بداند و بروزی دادن باور دارد آنگاه برانستی دلش خود جرات کند آنگاه از راستی خود معرفت نظر کند تا اکل و شربش به جز دوستی نبود و بهارش جز وجد نه و نظرش جز مشاهده نه پس چون راست داند حلال خورد و چون راست گوید ذکر گوید و چون راست بیند وی را بیند انداخته جز داده وی بدستوری وی خوردن حلال نیست و جز ذکر وی اند هرزه هزار عالم ذکر کس راست نیست و جز اندر جهال و حلاش اند موجودات مرئوسه کردن روا نیست و چون از وی گیری و بدستوری وی خوری شصت نباشد و چون از وی گوئی و بدستوری وی گوئی شصت نباشد و چون فعل روا بینی و بدستوری وی بینی شصت نباشد و باز چون بهوای خود خوری اگرچه حلال بود شصت باشد و چون بهوای خود گوئی اگرچه ذکر بود دروغ و شصت بود و چون بهوای خود نگری اگرچه استدلال کنی وصال و شصت بود و الله اعلم.

و منهم اهل مطلق و ابن عم ابی ابو عبد الله محمد بن ادريس الشافعي رضي الله عنه از بزرگان وقت بود و اندر جمله علوم امام و معروف بود بفشوت و دروغ و وی را مناقب مشهور است و کلام عالی و شاگرد مالک بود تا بعد از بود و چون براق آمد اختلاط محمد بن الحسن کرد رحمه الله ص ۱۶۳ و همیشه اندر طبعش ارادت دولت می بود و طلب می کرد مرآت تحقیق این طریق را تا گروهی به وی مجتمع شدند و بعد افتدا کردند و احمد بن حنبل از ایشان بود آنگاه بطلب جاه و درویش امامت مشغول شد و اذان باز ماند و اندر همه احوال محمود الخصال بود و اندر ابتدای احوال از متعوت اند دلش خشونت می بود تا سلیمان داعی را بدید و بعد تقرب کرد و از بعد آن هر کجا رفتی طلب کننده حقیقتی بود از وی می آید که اذا دلت العالم یشغل الرخص قلیس یعنی منه شیء چون عالم را بینی که برخص

ص ۱۶۴

و تادیلات مشغول گردد بدانکه هرگز از وی هیچ چیز نیاید یعنی علما پیشگاه همه اصناف خلافتند
و روا نباشد که کسی قدم پیش از ایشان نهد اندر هیچ معنی و راه حق جز با احتیاط و ممانعت
اندر مشاحصت نتواند رفت و رخص علم طلب کردن کار کسی باشد که از مجاهدت
بگریزد و خواهد که خود را تخفیف اختیار کند پس رخصت طلب کردن درجه خواص باشد
تا از دایره شریعت بیرون نیفتد و مجاهدت و زهدیدن درجه خواص باشد تا ثمره آن
انند سر بیابند و علما خواهند چون خاص را بدجبت خواص رضا بود از وی هیچ
چیز نیاید و نیز رخص طلب کردن سبک داشت فرمان حق بود و دوستان حق جل و
علی علما اند و دوستان فرمان دوستان را سبک ندادند و ادنی درجات آن اختیار نکند
و اندران احتیاط کند یکی ص ۱۴۵ از مشایخ روایت کند که شبی پیامبر را صلی
الله علیه و سلم بخواب دیدم گفتم یا رسول الله از تو بمن روایت ریده است که
خدای عز و جل را اند زمین اوتاد و اولیا و ائمه گفت آن راوی خبر نگو
راست رسانیده است گفتم یا رسول الله پس باید تا من یکی از ایشان بهینم گفتم
محمد بن ادریس یکی از ایشان است و وی را بحر این مناقب بسیار است
و منعم شیخ سنت و قاهر اهل بدعت ابو محمد احمد بن حنبل رضی الله
عنه مخصوص بود بوسع و تقوی و حافظ حدیث پیامبر صلی الله علیه و سلم و این طبقه
نمود از فریقین وی را مبارک داشته اند و با مشایخ بزرگ صحبت کرده بود و
بهون قد النون مصری و بشر حافی و سری استغلی و معروف الکرنی و مانند ایشان
و قاهر الکرامات و صحیح الفرائض بود و آنچه امروز بعضی از مشیقه تعلق بدو
کنند آن بر وی افتراست و موضوع و وی اذان جمله بری است و وی را
اعتقادی است اندر اصول دین پسندیده جمله علما و چون بهخدا معتزله غلبه کردند
گفتند که وی را تکلیف باید کرد تا قرآن را مخلوق گوید پیر و ضعیف بود
و سخاوتش بر عقابین کشیدند و هزار تازیانه زدندش که قرآن را مخلوق گوید
نگفت و اندران بهانه بند ازارش بکشاد و دستهایش بسته بود و دست دیگر پدیدار

ص ۱۴۵

ص ۱۶۶

آمد و بند از او بر داشت بخت چون این برهان بدیدند بگذاشتند و هم اندران جراحت فرمان
حق یافت و اندر آخر عهد دی قوی بنزدیک دی آمدند و گفتند که چه گوئی اندرین
ص ۱۶۶ رص ۱۶۶ قوم که ترا بزدند گفت چگویم از برای خدای زدند پنداشتند که من بر ظلم
و ایشان بر حقتد بمجروح زخم بقیامت من با ایشان خصومت نکنم و دی را کلام
عالی ست اندر معاملات و هر کسی از دی مسئله به پرسیدی اگر معالمتی بودی جواب
کردی و اگر حقایق بودی حواله به بشر حالی کردی چنانکه روزی یکی بیاید و
گفت ما الاخلاص قال الاخلاص هو الخلاص من آفات الاعمال اخلاص انست که
از آفات اعمال خلاص یابی یعنی عملت بی ریا و سمعه و نصیب و آفت شود و
گفت ما التوکل توکل چیست گفت الثقة بالله باور داشت و استوار خدای را
عز و جل اندر رسانیدن روزی گفت ما الرضا رضا چه باشد گفت تسلیم
الامور الی الله آنکه کارهای خود بخداوند بسپاری گفت ما المحبة گفت محبت چه
باشد گفت این از بشر حالی بهر پس که تا دی زنده است من این را جواب
ن گویم و احمد بن حنبل اندر همه احوال متحقق بود اندر حال حیات از طعن
معتزله و اندر حال وفات از تهمت های مشبهه تا حدی که اهل سنت و
جماعت بر حال وی واقف نگشته اند وی را تهمت کنند و وی از آن بری
ست و الله اعلم

و منهم سراج وقت و مشرف آفات مفت ابو الحسن احمد بن ابی
الحارثی رضی الله عنه از جمله اجله مشایخ شام بود و ممدوح جمله مشایخ تا حدی
که بنید گفت احمد بن ابی الحارثی ریحانة الشام و دی را کلام عالی است و
ص ۱۶۶ اشارات لطیف اند فزون رص ۱۶۶ علم این طریقت و روایات صحیح از حدیث
پیامبر صلی الله علیه وسلم و ربوع اهل وقت بود اندر واقعات ایشان و دی
مرید ابو سلیمان دارانی بود و صحبت سیفان بن عیینة و مردان بن معاویة الخزازی
میاجی کرده بود و از هر یک ادب و فایده گرفته و از دی می آید که گفت

الدنيا منزلة و مجمع الکلاب و اقل من الکلاب من علف علیها فان الکلب
یاخذ منها حاجته و ینصرف و المحب لها لا یزول عنها و لا یتکها بحال دنیا
چون منزله اوست و جای گاه جمع گشتن مکان و کمتر از مکان باشد آنکه بر سر معلوم
دنیا بایستد زانچه سگ از منزله حاجت خود روا کند و سیر گردد و باز گردد
و دست دارد دنیا هرگز از دنیا نه از جمع آن باز نگردد و از حقیری دنیا بود
نزدیک آن جوان مرد که دنیا را بمنزله مانند کرد و اهل آن را کمتر از مکان
داشت و علت آورد که چون سگ بهره خود از منزله بر گیرد از منزله فرا تر
شود و اما اهل دنیا پیوسته بر سر جمع کردن و محبت آن نشسته باشند و هرگز بر
نگردند و این جمله علامت انقطاع ولایت از اخوات دنیا و اعراض دنی از اصحاب
آن و مر اهل این طریقت گشتگی از دنیا محال خوش و رفته خرمست و اندر
ابتدا طلب علم کرد و درجه اتمه برسد آنگاه این کتب خود بر داشت و بدریا
برد و گفت "نعم الدلیل انت و اما الاشتغال بالدلیل بعد الوصول محال" نیکو
دلیل و راهبری تو مرا از ما پس رسیدن بمقصود مشغول بودن بدلیل (ص ۱۶۸) ص ۱۶۸
محال بود که دلیل آنگاه باید که مرید اندر راه بود چون پیشگاه پدیدار آمد درگاه
و راه را چه قیمت بود و متنازع گفته اند که این در حال "سکر" بوده است و اندرین
راه آنکه گفت "وصلت فقد فصل" چون رسیدن باز ماندن بود پس شغل شغل
بود و فراغت فراغت و وصول وصول - اندر شغل و فراغت نسبتی است که این
هر دو صفت بنده باشد و فصل و وصل و غایت حق و ابدات ازلی وی به نیکو
خواست بنده و این اندر شغل و فراغت بنده ینابید پس وصولش را اصول نه و
لازمیت و قرب و مجاورت بر وی نارد و وصلش کرامت بنده و هجرش اهانت
وی و تنییر بر صفات وی روانه و علی بن عثمان الجلابی رضی الله عنه گوید
که محتمل است که آن پیر بزرگ را اندر لفظ وصول مراد بوصول راه حق بوده
ست زانچه اندر کتب راه حق است نبشت ست که عبارت اذان ست که چون

طریق واضح نشود عبارت منقطع شود که عبارت را چندانی قوت بود که اندر غیبت
مقصود بود چون مشاهدت حاصل آمد عبارت متکاشی شود و چون اندر صحت
معرفت زبانها کلیل بود از عبارت کتب ادلی تر که ضایع بود و از مشایخ بحر
دی همین کردند چون شیخ المشایخ ابو سعید فضل الله بن محمد المبینی و غیر وی رضی
الله عنهم که کتب خود بآب دادند و گروهی از مترجمان مرکاضی و مدجمل را بدان
احرار تقلید کردند و مانای که آن احرار بدان بحر انقطاع علایق نخواستند و ترک
التفات و فراغت دل از مآدود حق و این در ۱۱۶۹ جز اندر سکر ابتدا و تلاش
کدک درست نیاید از آنچه متکلم را کونین حجاب نکند کاغذ پاره هم حجاب نکند
چون دل از علایق منقطع شد پاره کاغذ را چه قیمت باشد اما آنکه گفت شستن
کتاب مراد نفی عبارت است از تحقیق معنی چنانکه گفتیم پس ادلی تر آن بود که عبارت
از زبان منفی شود از آنچه اندر کتاب عبارتی مکتوب است و بر زبان عبارتی
جاری و عبارتی از عبارتی ادلی تر نباشد و مرا چنین صورت بند که احمد بن
ابی الحواری اندر غلبه حال خود مستمع نیافت و شرح حال خود بر کاغذها نوشت چون
بسیار فراهم آمد اهل نیافت تا نشر کردی بآب فرو گذاشت و گفت نیکو دلی
تو اما چون مرا مراد از تو بر آمد مشغول شدن تو حال بود و نیز
احتمال کند که وی را کتب بسیار گرد آمده بود از اورداد و معاطات باز
می داشت و مشغول می گردانید شغل از پیش خود بر داشت و فراغت دل
طلبید مر معنی را تبرک عبارات بگفت و الله اعلم
و منهم و نیز سرهنگ جوان مردان و آفتاب خراسان ابو حامد احمد بن
خضویه البغنی رضی الله عنه بعلوم حال و شرف وقت مخصوص بود و اندر زمانه
خود مقتدای قوم بود و پسندیده خواص و خواص بود و طریق سلامت پیروی و
حامد برهم لشکریان پیشینی و فاطمه که حال دی بود اندر طریقت ثانی عظیم داشت
دی دختر امیر بلخ بود چون دی را ارادت توبه پدیدار آمد با احمد کس فرستاد

ص ۱۲۹

م ۱۷۰ مگر مرا از پدر بخانه وی اجابت نکرد و دیگر باره کس فرستاد و گفت م ۱۷۰
 یا احمد من ترا مردانه تر ازین پنداشتم که راو حتی بنونی راهبر باشی نه ماه بر-
 کس فرستاد و وی را از پدر بخاست پدر بحکم تهرک وی را با احمد خضویه داد و
 فاطمه رضی الله عنها تبرک شغل و مشغله دنیا گرفت و بحکم عزلت با احمد بیارامید
 تا احمد بن خضویه را زیارت بایزید افتاد و فاطمه با وی موافقت کرد و چون
 پیش بایزید آمد فاطمه نقاب از روی برداشت و با وی گستاخ و از سخن
 می گفت احمد اذان متعجب شد و غیرتی بر دلش مستولی شد گفت ای فاطمه این چه
 گستاخی بود که با بایزید کردی باید که مرا معلوم شود فاطمه گفت ادا پنجه تو محرم
 طبیعت منی و وی محرم طریقت من از تو بهوا رسم و از وی بهنا گفت دلیل
 برین آنکه وی از صحبت من بی نیاز ست و تو بمن محتاج وی پیوسته با بویزید
 گستاخ بودی تا روزی بایزید را چشم بر دست فاطمه افتاد به خا بسته بود
 گفت یا فاطمه دست از برای چه به خا بسته وی گفت یا بایزید تا این فایت تو
 دست و خا من نگیری ما را با تو انبساط بود اکنون که چشمت و من افتاد صحبت
 بر ما حرام شد و از اینجا باز گشتند و نيسابور باز آمدند و مقام کردند و اهل نيسابور
 و مشایخ آن با احمد خوش می بودند و چون یحیی بن معاذ الازری بنیساور آمد
 قصد بلخ داشت احمد رحمه الله علیه خواست تا وی را دعوتی کند با فاطمه
 مشاورت کرد که دعوت یحیی را چه باید وی گفت چندین گاو و گوسفند م ۱۷۱
 و حایج و ذواقل و چندین شمع و عطر و با این همه بیت خر نیز باید تا بکشیم
 احمد گفت کشتن خزان چه معنی دارد گفت چون کریمی بخانه کریمی مسلمان آید باید
 که سگان محله را نیز اذان نصیبی باشد بویزید گفت "من اراد ان ينظر الى رجل
 من الرجال مختم تحت لباس النسيان فليتنظر الى فاطمة رحمها الله" هر که
 خواهد تا مردی بنید پنشان اندر لباس زنانی گو در فاطمه نگاه کند و ابو حفص حداد
 رحمه الله علیه گوید "لولا احمد بن خضويه ما ظلمت الفتوة" اگر احمد نبود

قوت و مروت پیدا نگشتی و او را کلام عالی و انقاس محذب ست و تصانیف
مشهور اندر هر فن از معاملات و آداب و مکتب لایح اندر حقایق و از وی می آید
که گفت "الطرق واضح و الحق لایح و الراعی قد أسمع فما التیّ بعد ها الا من
العی" راه پیدا ست و حق آشکارا و نگهبان و شنوا اندرین محل تحریر بحر تابستانی
نباشد یعنی راه جتن خطا ست که راه حق چون آفتاب تابانست تو خود را بوی تا کجائی
چون یافتی فرا سر راه آئی که حق ظاهرتر از انست که اندر تحت طلب طالب در آید
و از وی می آید که گفت "استر عز فقرک" ستر درویشی خود را پنهان دار یعنی با
خلق گوی که من درویشم که تا ستر تو آشکارا نه گردد که این از خدای عز و جل
کرامتی عظیم ست و از وی می آید که گفت درویشی اند ماه رمضان یکی از
اغیار دعوت کرد و اندر خانه وی بحر نانی نمود خشک گشته چون توانگر باز گشت
ص ۱۷۲ ص ۱۷۲ صرّه زر بدو فرستاد و وی آن صرّه بدو باز فرستاد و گفت این سزای
آن کس است که ستر خود را با چون تویی آشکار کند و با اغیار را اهل عز فقر
دارد و این از صحت فقر وی بود و الله اعلم.

و منعم امام متوکلان و گزیده اهل زمان ابو تراب عسکر این امین نجاشی
رضی الله عنه از اجله مشایخ خراسان بود و از سادات ایشان بود و مشهور بود بقوت
و زهد و ورع و دی را کرامات بسیار ست و عجایب بی شمار که اندر بادیه
دیده ست و اندر هر جای و از قول مسافران متصوّف بود و بوادی جمله بتجربید
گذشتی دقات وی اندر بادیه بصره بود از پس چندین سال جماعتی بدو میدیدند وی
را یافتند بر پای ایستاده و روی به قبل و جان داده و خشک گشته و رکوع
اندر پیش نهاده و عصا اندر دست گرفته و از بتاع هیچیز بدو نه ریده بود و گرد
وی گشته و از پای اندر نیفتاده بود و از وی می آید که گفت "الفقیر قوته ما
وجد و لباسه ما ستر و مسکنه حیث نزل" قوت درویش آن بود که آنچه بیابد اندر
اختیار کند و لباس آنکه او را بپوشد اندران تصرف نکند و جایگاهش آنکه آنجا فرود

آید منزل کند خود را جای نراده ازانکه تصرف اندرین سه چیز مشغولی بود و همه عالم اندر
 ملای ایی سه چیزند چون تکلف کنند و این از روی معاملت بود اما از روی تحقیق
 غذای درویش دهد بود و لباس تقوی و مسکنش غیب از آنچه خداوند گفت عز و جل
 وَ أَنْ لَوْ اِمْتَنَّا مَوْا عَلَى الطَّرِيقَةِ لَأَسْقَيْنَهُمْ دس ۱۷۳ ماءً خَدَقًا و نیز گفت وَ رِيشًا و
 دس ۱۷۳ لِبَاسٌ التَّقْوَى ذَلِكْ خَيْرٌ و رسول صلی الله علیه و سلم گفت "الفقر وطن الغیب" پس چون
 غذا و مشرب دی از شراب قربت بود و لباس تقوی و مجاهدت و وطن غیب و انتظار
 وصلت طریق فقر واضح بود و معاملت آن لایح و این درجه کمال باشد.

و منهم لسان محبت و دفا و زین طریقت و دلا ابو زکریا یحیی بن معاذ الرازی
 رضی الله عنه عالی حال و نیکو سیرت بود و اندر حقیقت رجا بحق تعالی قدمی تمام داشت
 تا محصری گوید که خداوند را دو یحیی بود یکی از انبیا و یکی از اولیا یحیی بن زکریا علی
 نبینا و علیهما الصلوة والسلام طریق خوف را چنان سپرده که همه مدعیان بخوف از فلاح خود نوید
 شده و یحیی بن معاذ طریق رجا را چنان سپرد که دست همه مدعیان رجا را فرو بست
 گفتند حال یحیی بن زکریا علیه السلام معلوم است حال این یحیی چگونه بوده است گفت
 بمن رسیده است که هرگز او را جاهلیت نبود و بر وی گناه کبیره زفته و اندر معاملت
 و دندش آن جدی تمام داشت که کس طاقت آن نداشتی او را اصحاب گفتند ایها
 الشيخ مقام تو مقام رجا و معاملت تو معامله خایقان گفت بدان ای پسر که ترک
 عبودیت ضلالت بود و خوف و رجا دزد قایم ایانند محال باشد که کس بوزرش رکنی
 از امکان ایمان بصلوات افتد خایف عبادت کند ترس قطیعت را و راجی امید دس ۱۷۴
 دس ۱۷۴ وصلت را تا عبودیت موجود نباشد نه خوف درست آید نه رجا و چون عبادت حاصل بود
 این خوف و رجا بجله عبادت بود و از آنجا که عبادت باید عبادت سود ندارد و وی را
 تصانیف بسیار است و نکات و اشارات بدیع و نخت کسی که از مشایخ این طایفه
 از پس خلفای راشدین رضی الله عنهم که بر منبر شد وی بود و من کلام دی را
 سخت دوست دارم که اندر طبع رفیق است و اندر سمع لذیذ و اندر اصل دقتی و اندر

عبارت مفید از دی می آید که گفت دنیا دار الاشتغال و الآخرة دار الاحوال و لا یزال
 العبد بین الاشتغال و الاحوال حتى یستقر به القرار اما الى الجنة و اما الى النار
 دنیا جایگاه اشتغال است و عقبی محل احوال و پیوسته بنده میان مشغولی امید و بیم
 است تا بر چه قرار کرد یا با نعیم آرد یا اندر عجم نالد بخ بخ آن دلی که از
 اشتغال رسته باشد و از احوال این شده و همت ازین هر دو سرای بگسته باشد و
 بختی تعالی پیوسته و مذہب وی آن بود که غنا را بر فقر فضل نهادی و چون اندر
 ری وی را دام بسیار برآمد و قصد خراسان کرد چون بلخ رسید مردمان وی را باز
 داشتند تا اینجا مدتی سخن گفت مر ایشان را و صد هزار درم وی را بدادند چون باز
 گشت تا بری شود دزدان بر وی راه زدند و آن همه سیم از وی بستاند وی
 مجرد بنیابور آمد و فاش آنجا بود و در جلاء احوال عزیز بود میان خلق و الله اعلم
 منهم شیخ خراسان و نادره زین الدین (ص ۱۷۵) و زان ابو حفص عمرو بن سالم النیسابوری
 الحدادی رضی الله عنه از بزرگان و سادات قوم بود و ممدوح جلاء مشایخ صاحب ابو
 جعد الله الیجوردی و رفیق احمد خضروی و شاه شجاع از کرمان بزیارت وی آمد وی
 بختاد شد بزیارت مشایخ و اندر تازی نصیبی نداشت و چون بختاد رسید مریدان با
 یکدیگر گفتند شبلی عظیم باشد که شیخ الیثوخ خراسان را ترجمانی باید تا سخن ایشان را
 بداند چون مسجد شونیزیه آمد مشایخ رحمهم الله جلاء بیامند و چند رحمه الله با ایشان بیامد
 و وی تازی فصیح می گفت با ایشان چنانکه آنجمله از فصاحت وی عاجز شدند از وی
 سوال کردند که "ما الفتوة" وی گفت یکی از شما ابتدا کند و قوی بگوئید بنید رحمه الله
 علیه گفت "الفتوة عندی ترک الرویة و اسقاط النسبة" فتوت نزد من آنست که مر
 فتوت را بنینی و آنچه کرده باشی نسبت بخود کنی که این من می کنم ابو حفص گفت
 ما احسن ما قال الشیخ و لكن الفتوة عندی اداء الانصاف و ترک مطالبة الانصاف
 نیگو ست آنچه شیخ گفت ولیکن فتوت نزدیک من دادن انصاف باشد و ترک طلب
 کردن انصاف - بنید گفت رحمه الله "قومو یا اصحابنا فقد نداد ابو حفص علی ادمر

ص ۱۷۶

و خستته بر خیزد ای یاران من زیادت آورد ابو حفص بر آدم و ذریه وی اندر
 جوانمردی و گویند که ابتدای توبه وی آن بود که بر کینزکی شیفته شد او را گفتند اندر
 نهارستان نيسابور جهودیت ساحر حل این مشکل تو بنزدیک دیت (ص ۱۷۶) ابو حفص
 بنزدیک دی آمد و حال با وی گفت جهود گفت ترا چهل روز نماز بناید کرد و هیچ
 ذکر حق و اعمال خیر و نیت نیکو بر زبان و دل نرانی تا من حلیتی کنم و مراد تو
 بر آید دی چنان کرد چون چهل روز برآمد جهود آن طلسم بکرد مراد دی بر نیامد
 جهود گفت لا محاله بر تو چیزی رفته است نیک بیندیش ابو حفص رحمة الله علیه گفت
 من هیچ چیز نمی دانم از اعمال خیر که بر ظاهر و باطن گذشته است الا آنکه بر
 راه می آدم سنگی بود آن را بیانی از راه بینداختم تا پای کسی بران نیاید
 جهود گفت میازار آن خداوند را که تو چهل روز فرمان دی ضایع کردی و او این
 مقدار رنج تو ضایع نکرد دی توبه کرد و جهود مسلمان شد و همان آهنگری می کرد
 تا بباد شد و ابو محمد الله باوردی را رحمة الله علیه بید و عهد ارادت دی گرفت
 و چون نيسابور باز آمد روزی اندر بازار نابینای قرآن می خواند دی بر در دکان
 خود نشسته بود سماع آن او را غلبه کرد و از خود غائب شد دست اندر آتش
 کرد و بی آبرو آن آهنگر تافت از او را بیرون آورد چون شاگرد آن را دید هوش از
 دی بلند چون ابو حفص بحال خود باز آمد دست از کسب برداشت و نیز بر دکان
 نیامد و از وی می آید که گفت "ترکت العمل ثم رجعت الیه ثم ترکنی العمل فلم
 ارجع الیه" از عمل دست برداشتم آنگاه بدان باز گشتم پس عمل دست از من برداشت
 نیز بدان باز گشتم از آنچه هر چیزی که ترک آن تنگت و کسب بنده باشد ترک آن
 اعلی تر نباشد از فصل آن (ص ۱۷۷) اندر صحت این اصل که جلاء کتاب محل
 آفات اند و قیمت آن معنی را باشد که بی تکلف از غیب اندر آید و اندر هر
 محل که شود اختیار بنده آن متصل شود و لطیفه حقیقت اذان ذایل شود پس ترک
 و اخذ هیچ چیز بر بنده درست نیاید از آنچه عطا و نزال از خداوند است عز و جل

و بتقدیر وی چون عطا آمد از حقّ اخذ آمد و چون زوال آمد از حقّ ترک آمد و چون چنین باشد قیمت مر آن معنی را باشد که یقام اخذ و ترک بدانست نه آنکه بنده باجتهاد جالب و دافع آن باشد پس اگر هزار سال مرید بقبول حقّ کوشد چنان نباشد که یک لحظه بقبول دی گوید که اقبال لا یزال اندر قبول ازل بسته است و سرور سرمدی اندر سعادت سابق پیوسته و بنده را بخلاص خود جز بخلوص عنایت را نیست پس عزیز باشد بنده که ابواب را مسبب از حال وی دفع کرده باشد.

و منهم قدوة اهل طامت و داده بطلا سلامت ابو صالح احمدون بن احمد بن حمزة القصار رضی الله عنه از قدای مشایخ بود و از متورعان ایشان و اندر فقه و علم بدرجۀ اعلیٰ بود مذہب نوری داشت و اندر طریقت مرید ابو تراب نخشی بود و اذان علی نصر آبادی رحمة الله علیه و او را رموز دقیق است اندر مسلمات و کلام دقیق اندر مجاہدات علمی آید که چون شان وی اندر علم بزرگ شد ایامه و بزرگان ینسابور بیامدند و دی را گفتند که ترا بر منبر باید شد و خلق ما پند باید داد تا سخن تو فایده دس ۱۱۶۸ دلهما باشد گفت مرا سخن گفتن روا نیست گفتند چرا گفت از آنچه دل من هنوز در دنیا و جاه آن بسته است سخن من فایده نمدهد و اندر دلهما اثر کند و سخنی که اندر دلهما موثر نیاید استخفاف کردن بود بر علم و استترا کردن بر شریعت و سخن گفتن آن کس را مسلم شود که بخاموشی دی دین را خلل بود چون بگوید خلل بر خیزد و از وی پدیدند که چرا سخن سلف نافع تر است مر دلهما را از سخن ما گفت لانهم تکلموا لعز الاسلام و نجات النفوس و رضا الرحمن و نحن نتکلم لعز النفس و طلب الدنيا و قبول الخلق از آنچه ایشان سخن از برای عز اسلام و نجات تنها و رضای خدای را گفته اند و ما از برای عز نفس و طلب دنیا و قبول خلق را گوئیم پس هر که سخن بر موافقت مراد حقّ گوید و بجای گوید اندران سخن قهری و

صلاتی باشد که بر اشرار اثر کند و هر که بر موافقت مراد خود سخن گوید اندران همان
و ذل بود و غل را ازان قایده نباشد و تا گفتن بهتر از گفتن زانکه مرد از بشارت
خود بیگانه نشود.

و منعم شیخ باذکار و مشرت خواهر و اسرار ابو السری منصور بن عمار رضی الله
عنه از بزرگان مشایخ بود بدرجه و از کبرای ایشان بود برتبت از اصحاب عراقیان
بود و مقبول اهل خراسان و احسن کلام اندر موعظه کلام وی بود و اللف بیان
بیان وی و مردمان را عظم کردی یعنی و غلظ گفتی و لغون علم و روایات و
درایات و احکام و مساللات عالم بود و بعضی از متصوفه اندر ص ۱۱۷۹ امر وی برانست
کنند فوق حد از وی می آید که گفت سبحان من جعل قلوب العارفين اوعية الذکر
و قلوب الزاهدين اوعية التوکل و قلوب المتوكلين اوعية الرضا و قلوب الفقراء
اوعية التساعة و قلوب اهل الدین اوعية الطمع سبحان آن که دل عارفان را محل
ذکر گردانید و ازان زاهدان را موضع التوکل و ازان متوکلان را منبع رضا و ازان
دوریشان را جایگاه قناعت و ازان اهل دنیا را محل طمع و اندرین عبرت ست که
خدای تعالی هر عضوی و حسی را که بیافرید اندران معنی متجانس نهاد چنانکه دست ها را
محل بطش آفرید و پایها را محل مشی و چشم ها را محل نظر و گوش ها را محل
سمع و زبان را محل نطق و اندر معانی تکوینی و ظهوری ایشان خلایق بیشتر نبود و
باز که دلها را بیافرید اندر هر یک معنی مختلف نهاد و ارادتی مختلف و هوای
دیگرگون دلی را محل معرفت کرد و دلی را موضع ضلالت و دلی را جایگاه قناعت
و مانند این و اندر هیچ چیزی الخیر فعل حق ظاهرتر از دلها نیست هم از
دی می آید که گفت الثامن رجلان عارف بنفسه فاشغله في المجاهدة و الرياضة
و عارف بربه و شغله بخدمته و عبادته و مرضاته و روان ده گرده بود یا
بخود عارف بود یا بحق آنکه بخود عارف بود شغلش مجاهدت و ریاضت بود و آنکه
بحق عارف و شغلش خدمت و عبادت و طلب رضا باشد پس عارفان بخود را عبادت

و ریاضت دس ۱۸۰ بود و عارفان بختی را عبادت و ریاضت بود این عبادت کند تا درجه ییابد و آن عبادت کند و خود همه یافته باشد نشان ما بین المنزلیتین بنده تقایم بمجاهدت و دیگری تقایم بمشاهدت و الله اعلم و از وی می آید که گفت الناس مرسلان مفتقر الى الله فهو في اعلى الدرجات على لسان الشريعة و آخر لا يرى الافتقار لما علم من خداع الله من الخلق و الرزق و الاجل و السعادة و الشقاوة فهو في افتقاره اليه واستغنائه به مردمان بر دو کون اند یکی نیازمند بخدای تعالی و وی اندر درجه بزرگترین است بحکم ظاهر شریعت و دیگری آنکه رؤیت افتقارش نباشد از آنچه می داند که خداوند تبارک و تعالی قسمت کرده است اندر ازل از خلق رزق و اجل و حیات و شقاوت و سعادت جز آن باشد که این کس اندر عین افتقار است بود و استغنا از غیر او پس آن گروه اندر افتقار ایشان بر رؤیت افتقار مجویند از رؤیت تقدیر و این گروه اندر افتقارشان مگاشفت و مستغنی بود پس یکی با نعمت و دیگری با منعم آنکه با نعمت اندر رؤیت نعمت اگرچه غنی است فقیر است و آنکه با منعم و مشاهدت دی اگرچه فقیر است غنی است.

و منعم مدوح اولیا و قدوة اهل رضا ابو عبد الله احمد بن عاصم الانطاسی رضی الله عنه از ایمان قوم بود و سعادت ایشان و علم بعلوم شریعت و اصول و فروع و معاملات و علم دراز یافت با قدما صحبت کرده دس ۱۸۱ و اتباع تابعین را در یافته بود از اقزان بشر و سری بود رحمة الله علیه و مرید حادث محاسبی بود رحمة الله علیه و قفیل را رحمة الله علیه دیده بود و با وی صحبت کرده و بهم زبان صا ستوده بود و وی را کلام عالیت و لطایف شافی اندر فنون علم این قوم و از وی می آید النفع الفقرا ما كنت به متجملًا و به راضیًا تافع ترین فقری آن بود که تو بدان مجمل باشی و بدان راضی یعنی بحال همه خلق اندر اثبات ابواب بود و بحال فقیر اندر نفی ابواب و اثبات مسبب و رجوع بود و اثبات به احکام او از آنچه فقر هتد آن بود سبب بود و غنا و جود سبب فقر بی سبب با حق بود

و با سبب با خود بود پس سبب محل حجاب آمد و ترک ابواب محل کشف و جمال
دو جهان اندر کشف و رضاست و سخط هر عالم اندر حجاب و این بیان واضح است
اندر تفصیل فقره د الله اعلم.

و منعم سالک طریق دروغ و تقوی اندر است بزهده یحیی ابو محمد محمد الله بن جبین
رضی الله عنه از زهاد قوم بود و از متورعان ایشان اندر کل احوال و وی را
روایات عالی است اندر حدیث و مذهب ثوری داشت اندر فقه و معاملات و حقیقت
و اصحاب وی را دیده بود و با ایشان صحبت کرده و کلام وی اندر مقالات
و معاملات این طریق لطیف است و از وی می آید که گفت من ائمة ان یکون فی
جیاته جیة فلا یسکن الطمع فی قلبه حر که خواهد که اندر زندگانی خود زنده باشد
ص ۱۸۲ گو دل را مسکن طمع مکن تا از کل آزاد شوی از آنچه طماع مرده باشد اندر ۱۸۳
طمع خود پس طمع اندر دل چون طمع باشد بر دل و لا محاله دل مختوم مرده باشد
بخ بخ آن دل که مرده باشد از دین حق زنده بود بحق زیرا که خداوند تعالی دل
ما عزیزی و ذلی آفرید ذکر خود را عزت دل گردانید و طمع را ذل دل کرد چنانکه
هم وی گفت خلق الله تعالی القلوب مساکن الذکر فصارت مساکن الشهوات
و لا یسبحوا الشهوات من القلوب الا خوف مزعج او شوق معلق خداوند تعالی
دلما ما موضع ذکر آفرید و چون با نفس صحبت کردند مساکن شهوات شدند پاک نگردانند
شهوات دل را مگر خوفی بی نزار کننده یا شوق بی آرام کننده پس خوف و شوق دو
قابله ایمانند چون دل محل ایمان بود قرین وی قناعت و ذکر بود نه طمع و غفلت
پس دل مؤمن طماع و متابع شهوات نباشد که طمع و شهوات نتیجه وحشتند و دل
متوخش از ایمان خبر ندارد که ایمان را انس با حق بود و وحشت از غیر حق چنانکه
گفته اند الطماع مستوحش منه کل واحد

و منعم شیخ مشایخ اندر طریقت و امام یه اندر شریعت ابو القاسم جلیل بن
محمد بن الجبید القوایری رضی الله عنه مقبول اهل ظاهر و ابواب القلوب بود

د اندر فنون علم کامل د در اصول و فروع د معالجات مفتی د امام - اصحاب
 له ابو ثوری بود د دی دا کلام عالی بود د احوال کامل تا جمله اهل طریقت به امامت
 دی مشفق اند د هیچ مدعی (ص ۱۸۳) د مقصود را بر دی اعتراض نیست و خواهرزاده
 سری استقلی رحمة الله علیه بود روزی از سری پدیدند که هیچ مرید ما درجه بلندتر
 از پیر باشد گفت بی. یرحان این ظاهرست جنید ما رحمة الله علیه درجه فوق درجه
 منست و این قول ازان پیر به تواضع بود د آنچه گفت بصیرت گفت. انا کس
 را فوق خود دیدار نباشد که دیدار تحت تعلقی گیرد و قول دی دلیل واضح است
 که بدید جنید را اندر فوق مرتبت خود چون دید اگرچ فوق دید تحت باشد
 د مشهورست که اندر حال حیات سری رحمة الله علیه مریدان را جنید رحمة الله علیه می گفتند
 که شیخ ما را سخنی گو تا دلهای ما را راحت باشد دی اجابت نکرد د گفت
 تا شیخ من بر جای ست من سخن نگویم تا شبی نخفته بود پیغمبر را صلی الله علیه وسلم
 بخواب دید که گفت یا جنید خلق را سخن گوی که کلام ترا خدای تعالی بسبب
 نجات عالمی گردانیده ست چون بیدار شد اندر دلش صورت گرفت که درجه من
 از درجه سری در گذشت که مرا از رسول صلی الله علیه وسلم امر دولت آمد چون
 باهاد بود سری مریدی را بفرستاد که چون جنید سلام نماز بدصد او را بگوی که بگفت
 مریدان را سخنی نگفتی و شفاعت مشایخ بغداد نیز رد کردی د من پیغام فرستادم
 هم سخن نگفتی اکنون بادی پیغامبر صلی الله علیه وسلم فرمود فرمان را اجابت کن
 جنید رحمة الله علیه گفت آن پنداشت از سر من بشد د دانستم که سری اندر همه
 احوال مشرف ظاهر د باطن (ص ۱۸۴) منست د درجه دی فوق منست که دی بر
 اسرار من مطلق است د من از روزگار دی بی خبر بنزدیک دی آدم د استغفار کردم
 و از دی پرسیدم که تو بچه دانستی که من پیغامبر را صلی الله علیه وسلم به خواب
 دیدم گفت من مر خداوند را بخواب دیدم که گفت رسول را فرستادم تا جنید را
 بگوید که وعظ کند مر خلق را تا مراد اهل بغداد از دی حاصل شود د اندرین

حکایت دلیل واضح است که پیران بجهت صفت که باشند مشرف حال مریدان باشند و وی را کلام عالی ست و رموز لطیف از وی می آید که گفت کلام الانبیاء بنیاً عن المحض و کلام الصدیقین اشاره عن المشاهدات سخن انبیاء خبر باشد از حضور و کلام صدیقان اشارت از مشاهدات صحت خبر از نظر بود و اذان مشاهدت از فکر و خبر به جز از عین توان داد و اشارت جز بغیر نباشد پس کمال و نهایت صدیقان ابتدای روزگار رتباء بود و فرق واضح است میان نبی و ولی و تفضیل انبیا بر اولیا بخلاف دو گروه از طحله که انبیا را اندر فضل مؤخر گویند و اولیا را مقدم و از وی می آید که گفت وقتی آرزوی خواستم که انیس را به بیستم روزی بر در مسجد اتاده بدم پیری آمد از دور روی بمن آورده چون او را بدیدم وحشتی دل من اثر کرد چون نزدیک من آمد گفتم پیر تو کیستی که چشم طاقت روی تو نمیداد از وحشت و دل طاقت اندیشه تو نمی دارد از هیبت گفت من آنم که ترا آرزوی لذت منست گفتم یا ملعون چه چیز دص ۱۸۵ ترا از سجده کردن باز داشت مرا آدم را گفت ای جنید ترا چه صورت بنده که من غیر وی را سجده کنم جنید گفت من متحیر بشدم اندر سخن وی بستم لذا آمد قل له کذبت لو کنت عبداً مأموراً ما خرجت عن امره و نهیه فسمع النداء من قلبی فصاح وقال احرقنی بالله و غاب بگو یا جنید مرا که دروغ می گوئی که اگر بنده بودی از امر وی بیرون نیادی و بنحیث تقرب نکردی وی آن ندا از سر من بشنید و ناگه ببرد و گفت بسوختی مرا باشد یا جنید و ناپید شد این حکایت دلیل حفظ و عصمت ولایت اذناچه خداوند تعالی اولیای خود را نگاه دارد اندر همه احوال از کیدهای شیطان و از وی مریدی را رنجی بدل آمد و پنداشت که مگر بدرجی رسیده است که اعراض کرد که روزی بیاید تا وی را تجربه کند و وی بحکم اشرف از مراد وی بدید از وی سوال می کرد جنید رحمه الله علیه گفت جواب جبارتی خواهی یا معنوی گفتا هر دو گفت اگر جبارتی خواهی اگر خود

را تجربه کرده بودی. تجربه کردن من محتاج نگشتی و این جا تجربه نیامدی و اگر معنوی خواهی از دلالت معزول کرم اند حال آن مرید را روی سیاه شد بانگ بر گرفت که راحت یقین از دلم شد باستغفار مشغول شد و دست از فضول برداشت، آنگاه جنید وی را گفت رضی الله عنه تو ندانستی که اولیای خداوند دایمان اسرارند تو طاقت زخم ایشان نداری، نفسی بر دی افکند دی بسر مراد خود رسید و از تصرف کردن اندر مشایخ توبه کرد.

ص ۱۸۶

و منجم شیخ المشایخ اندر طریقت و امام ائمہ اندر شریعت (ص ۱۸۶) شاه اهل تصوف و بری از آفت تکلف ابوالحسن احمد بن محمد النوری رحمه الله علیه حسن المعاملات و امین الکلمات و اظرف المجاهدات وی را مذهبی مخصوص است اندر تصوف و گروهی اند از متفوقه که مر ایشان را نوری گویند که اقتدا و توالی بدو کنند و جمله متفوقه دوازده گروهند ده اذان مردودند و ده اذان گرده مقبول آنچه مقبولند لال اذان محاسبیاند دوم قصاریانند بیوم یغوریانند چهارم جنیدیانند پنجم نوریانند ششم سحلیانند هفتم حکیمیانند هشتم خزانیانند نهم خیفیانند دهم شطاریانند و این جمله از محققانند و اهل سنت و جماعت، اما آن ده گرده که مردودند یکی طریقیانند که بجلول و امتزاج منسوبند و سالیان و مشبه بدیشان متعلقند و دیگر طاجیانند که تبرک شریعت گفته اند و الحاد گرفته و مردود گشته و اباحتیان و قاریان بدیشان متعلقند و اندرین کتاب بجای خود بیانی اندر فرق فرق ایشان بیارم و اختلاف آن ده گرده و اختلاف این ده گرده را بیان یکم تا فایده تمام شود انشاء الله تعالی اما طریقی وی ستوده است اندر ترک مباحثت و دفع مباحثت و دوام مجاهدت از وی می آمد که نزدیک جنید اندر آمد وی را دید مصدر نشسته گفت یا ابا القاسم غشیتهم فصددک و نصحتهم فرمونی بالمجاهرة حق بر ایشان پوشیدی تا مصدّت کردند و من مر ایشان را نصیحت کردم بنگم برانند از آنچه مباحثت را یا هوا (ص ۱۸۷) موافقت است و نصیحت را مخالفت و آدمی دشمن آن باشد که مخالف هوای او بود و دوست آنکه موافق هوای او

ص ۱۸۷

بود و ایا الحسن نوری رحمه الله رفیق جیند بود و مرید سری و بسیاری از مشایخ دیده بود و
صحت کرده و احمد بن الحواری را یانته و وی را اندر طریقت و تصوت اشارات لطیفست
و اقایل جمیل و اندر فنون علم آن نکت عالی از وی می آید که گفت الجمع بالحق
تفرقة عن غیبه و التفرقة من غیبه جمع بحق تفرقة باشد از وی بجز وی و تفرقة
از جز وی جمع باشد بد یعنی هر کرا همت بحق تعالی مجتمع است از غیر وی مفترق
ست و هر که از غیر وی مفترق ست بدو مجتمع است پس جمع همت بحق جدائی
باشد از اندیشه مخلوقات چون از کلمات اعراض درست شد اقبال درست شد و چون
بحق اقبال درست شد از خلق اعراض درست شد که ضدان لا یتجهتانه اندر حکایات
یانتم وی سه شبان روزی خدشید اندر خانه بر یک جای اتلاوه جیند راجحه الله علیه گفتند
بر خاست و نزدیک وی شد گفت یا ابا الحسن اگر دانی که با وی خروش شود دارد
گو تا من نیز فرا خروشین آیم و اگر دانی که خروش شود ندارد دل به رضا تسلیم کن
تا دلت خرم شود نوری از خروش باز ماند و گفت نیکو معلی که توانی ما را یا ابا القاسم
و از وی می آید که گفت اعز الاشیاء فی زماننا شیطان عالم یضل بعلمه و علمه
ینطق عن حقیقه عزیز ترین چیزهای در زمانه ما دو چیز است یکی عالمی که بعلم خود
کار کند و دیگر عارفی ص ۱۱۸۸ که از حقیقت حال خود سخن گوید یعنی اندر زمانه ما
علم و معرفت هر دو عزیز است ازانچه علم بی عمل خود علم نباشد و معرفت بی
حقیقت معرفت نه و آن پیر از زمانه خود نشان داده است و اندر همه اوقات
این هر دو خود عزیز بوده است و امروز هم عزیز است و هر که بطلب عالم
و عارف مشغول گردد روزگارش پراکنده گردد و نیاید بخود مشغول باید شد تا همه
عالم عالم بیند و از خود بخدادند رجوع کند تا همه عالم عارف بیند ازانچه عالم
و عارف عزیز باشد و عزیز دشوار یافته شود چیزی که ادراک وجود آن دشوار
بود طلب کردن آن تصحیح اوقات باشد و علم و معرفت از خود طلب باید کرد
و عمل و حقیقت از خود اندر خواست از وی می آید که گفت من عقل

الاشیاء بالله فرجوه فی کل شیء الی الله هر که چیزی را بخواند داند و اذان دی
 شناسد اندر همه چیزها ربوع او بدر باشد نه بجزها اذآنچه اقامت ملک و ملک
 بمالک بود پس استراحت اندر رویت مکن بود نه اندر رویت کون اذآنچه اگر ایشا
 را علت افعال داند پیوسته ربور باشد و بھر چیزی ربوع کردن او را شرک باشد
 چون ایشا را اباب فعل داند به سبب تقالیم بود و چون ربوع بر سبب الاباب کند از
 شغل نجات یابد

و منعم مقدم سلف و از سلف خود علف ابو عثمان سعید بن اسمعیل الجیری
 رضی الله عنه از قدمای و اجله صوفیان بود و اندر زمانه خود فرید بود و قدرش در
 ۱۸۹ ص ۱۸۹ اندر همه دلها رفیع ابتداء صحبت یا یحیی معاذ کرده بود ، آنگاه مدتی اندر
 صحبت شاه شجاع کرمانی بود و با وی در خیابان آمد بزیارت ابو حفص بنزدیک
 وی بالساد و عمر اندر صحبت وی گذاشت از وی روایت و حکایت کند ثقات که گفت
 ولم پیوسته طلب حقیقی می کردی اندر حال طفولیت و از اهل ظاهر نفرتی می نمودی
 و دانستی لا محاله که جزین ظاهر که عامه بدانند نیز سری هست مشریت را تا
 بلاغت رسیدم ، روزی مجلس یحیی بن معاذ دازی افتادم و آن مرا میافتم و مقصود
 بر آمد تعلق بصحبت وی کردم تا جماعتی از نزدیک شاه شجاع بیامند حکایت وی
 بگفتند دل را بزیارت وی بایل یافتیم از وی قصد کرمان کردم و طریقه صحبت شاه
 طلب می کردم وی مرا بار نداد و گفت که طبع تو رجا پرور است و صحبت با
 یحیی کرده و وی را مقام رجا ست و کسی که مشرب رجا یافت از وی پیرون
 طریقت نیاید اذآنچه رجا تقلید کردن کاصلی یار آورد ، گفت بسیار تضرع و ناری
 نمودم و بیست روز بر درگاه وی مداومت نمودم تا مرا بار داد و اندر پذیرفت و
 مدتی اندر صحبت وی بماندم و وی مردی بخور بود تا وی را قصد خیابان و زیارت
 ابو حفص افتاد من با وی بیامدم آن روز که بنزدیک ابو حفص اندر آمد شاه قنای
 داشت ابو حفص چون دروازه بدید بر پای خاست و پیش وی باز رفت و گفت در ۱۹۰ ص

و جدت فی القباء ما طلبت فی البقاء اندر قبا یافتم آنچه اندر بها می طلبیدم بدتی اینجا بود
 و هر همت من سر صحبت ابو حفص گرفت و حشمت شاه مرا از آن مداومت خدمت
 دی باز داشت و ابو حفص رحمة الله علیه آن اداوت اندر من میدید و از خداوند تعالی
 می خواستم بتفرع تا بسیل صحبت ابو حفص رحمة الله علیه بر من میسر کند بی آنکه شاه
 آزرده گردد تا آن روز که شاه قصد باز گشتن کرد و من بر موافقت دی پای جامه
 اندر پوشیدم و دل جلا بنزدیک ابو حفص بگذاشتم ابو حفص گفت یا شاه بحکم ابراط
 صحبت این کودک را بدین جا بگذار که مرا با دی خوش ست شاه روی سوی من
 کرد و گفت اجب الشیخ دی برفت من اینجا بمانم تا دیدم آنچه دیدم از عجایب اندر
 صحبت دی و دی را مقام شفقت بود خداوند عز و جل بر او نشان را بسه پیر از
 سه مقام بگنایند و این هر سه که اشارت بدینان کردی خود دی را بود مقام رجاء
 بصحبت یحیی رحمة الله علیه و مقام غیرت بصحبت شاه رحمة الله علیه و مقام شفقت
 بصحبت ابو حفص رحمة الله علیه و روا باشد که مرید به پنج یا شش یا بیشتر ازین
 صحبت بمنزل رسد و از هر پیری و صحبتی دی را کشف مقامی گردد و اما
 نیکوتر آن بود که پیران را بمقام خود آورده نگرداند و نهایت ایشان را اندران
 مقام نشانه نکند و گوید که تعجب من از صحبت ایشان این بود و ایشان فوق
 این بودند (ص ۱۹۱) مرا اندر حق ایشان بصره بیش ازین نبود این باب نزدیک تر
 بود از آنچه باخان راه حق را با مقام و احوال صحیح کار نباشد و بسبب اظهار تصوف
 اندر خیابان و خراسان دی بود و با بنید و زویم و یوسف بن الحسین و محمد
 بن الفضل البلیخی رضی الله عنهم صحبت کرده بود و صحیح کس از مشایخ از دل پیران
 خود آن بصره یافته بود که دی و اهل خیابان دی را منبرها تسادند تا بدان
 تصوف مر ایشان را سخن گفت و دی را کتب عالی است و روایات متقن اندر
 فزون علم این طریقت و از دی می آید که گفت حق لمن اعزّه الله بالمعرفة
 ان لا یذله بالمعصية واجب ست و سزاوار مر آن را که خداوند معرفت

عزیز کرده که خود را بمعصیت ذلیل نکند و تعلق این بکسب بنده باشد و مجاهد دی
بر دوام رعایت امور دی و اگر بدانی که سزاوارست حق تعالی بدان که چون کسی
بمعرفت عزیز کند بمعصیت خوار نکند از آنچه معرفت عطای ولایت و معصیت فعل بنده
کسی را که عزّ بعطای حق باشد محال بود که بفعل خود ذلیل گردد چنانکه آدم با صلوات
الله و سلام علیه بمعرفت عزیز کرد به ذلتش ذلیل نکردش

و منهم سهیل محبت و قطب معرفت ابو عبد الله احمد بن میکی الجلابی رضی
الله عنه از بزرگان قوم بود و سادات وقت خود بود و دی با طریقی نیکو و سیرت ستوده
بود و صاحب جنید بود رضی الله عنهما و ابو الحسن نوری و جماعتی از کبرای بیده بود
دی را کلام عالی و اشارات لطیف مست اندر حقایق و از دی ی آید که گفت
هَمَّةُ الْعَالَمِ إِلَى مَوْلَاكَ فَلَمْ يَعْطَفْ إِلَى شَيْءٍ سِوَاكَ (ص ۱۹۲) همت عارف با حق باشد و از دی
بیش چیز باز نگردد و به هیچ چیز فرد نیاید از آنچه عارف با مجز معلوم بنماید
چون سرایه دلش معرفت بود مقصود همتش ردیت بود از آنچه پراگندگی همم هموم بار آورد
و هموم را از درگاه حق باز دارد از دی حکایت آرند که گفت مدعی جوانی دیدم خوب
مدی ترسما اندر جمال دی متحیر شدم و اندر مقابله دی بایستادم جنید بر من گذر کرد
با دی گفتم ای استاد خدای این چنین مدی بآتش دوزخ بخوابد سوخت ؟ مرا گفت
ای پسر این بازو چه نفس است که ترا برین می دارد نه نظاره عبرت که اگر بصیرت
می نگری اندر هر ذره از درائر عالم همین انچه موجود است آتا زود باشد که تو
بدین بی حرمی معذب شوی گفت چون جنید مدی از من بگردانید اندر حال قرآن
فراوانش کردم تا سالها استقامت می خواستم از خدای عز و جل و توبه می کردم تا قرآن
بدست آوردم و اکنون زهره آن ندارم که به هیچ چیز از موجودات التفات کنم و
یا دقت خود را بنظر عبرت اندر اشیا ضایع کنم و الله اعلم

و منهم دجید عصر و امام دهر ابو محمد رُوکیم بن احمد رضی الله عنه از
جمله اجله و سادات مشایخ بود و از صاحب ستران جنید بود و از اقران دی

ص ۱۹۳

بمذهب داور فقیه الفقه بود و اندر علم تفسیر و قرأت حنفی دافر داشت و اندر زمانه
خود در فنون علم چون او نبود بعلوم عال و رفعت مقام و سفرهای نیکوی داشت بتجرب
و ریاضت شدید اندر تفرید معروف بود و در آخر عمر خود را اندر درمیان دنیا داران
پنهان کرد و معتمد خلیفه رص ۱۱۹۳ گشت بقضا و درجه وی اکمل ازان بود
که بدان محجوب شدی تا بچند گفت ما فارغان مشولیم و رزیم مشول فارغ ست
و وی را تصانیف ست اندرین طریقت فی السماع خاصه کتابی که آن را غلط الواجدین
نام کردند که من فقهه انم می آید که روزی یکی بنزدیک وی در آمد وی را گفت
کیف حالک چگونه است حال تو گفت کیف حال من دینه و همته دیناه و یس
هو بصالح تلقی و لا بعاری نقی چگونه باشد حال آنکه دین وی صوای وی باشد
و همت وی دنیای وی و نیکوکاری بود از خلق رامیده و نه عارفی بود از خلق گزیده
و این اشارتی بسبب نفس کرده است از آنچه دین بنزدیک نفس صوا بود و متابعت
نفس صوا را دین نام کرده اند و متابعت آن را ورزش شریعت هر که بر مراد
ایشان رود اگرچه بتدرع بود بنزدیک ایشان دیندار باشد و هر که بر خلاف ایشان
باشد اگرچه متقی باشد بی دین بود و این آفت در زمانه ما شایع ست فنود یانه از
صحبت آنکه صفت وی این بود اما آن پیر از تحقیق روزگار سایل اشارتی کرده
است و نیز روا بود که اندران حال او را بدان باد گذاشته باشند تا از وصف وجود
خود عبارت کرده است و انصاف صفت حقیقت خود بداد و الله اعلم

و منهم بلیح عصر و رفیع قدر ابو یعقوب یوسف ابن الحسین الرازی

ص ۱۹۴

رضی الله عنه از کمرای اید وقت بود و قدامی رص ۱۱۹۴ مشایخ زبان بود عمر نیکو
یافت مرید فوالنون مصری بود و بسیاری از مشایخ صحبت کرده و جمله را خدمت کرده از وی می آید که
گفت لول الناس الفقیر الطمع و اعزهم الحب لمحبه الصدیق ذلیل ترین همه مردمان آن درویش طماع
باشد چنان که شریف ترین ایشان درویش صادق بود و طمع مرد درویش را در ذل دو جهانی افکند
از آنکه درویشان خود اندر چشم اهل دنیا حقیرند چون بریشان طمع کنند حقیرتر گردند

پس غنا بخواه بسیاری تمام تر از فقر بذر بود و طمع مر درویش را بتکذیب مرن
منسوب کند و دیگر محبت مر محبوب خود را نیز ذلیل ترین جلاء خلق باشد که محبت
خود را اندر متقابل محبوب خود سخت حقیر نشاند و مری را تواضع کند و این
هم از نتایج طمع بود چون طمع گسترده شد ذل بحد عجز گردد و تا زلیخا را بیوسف
طمعی می بود هر زمان ذلیل تری بود چون طمع بگست خداوند تعالی بحال و جوانی به
دی باد داد و سلت چنین رفت ست که اقبال محبت اراض محبوب باشد چون محبت
دستی را در بر گیرد و بصرت دستی از دوست فارغ شود و با دوستی بیارامد لاهاله دوست
بدو اقبال کند و بحقیقت محبت را عجز است تا طمع وصلت نبود چون محبت را طمع
وصال باشد و بر نیاید عجز جلد ذل گردد و هر محبتی را که وجود دوستی ادا در وصال
و فراق دوست مشغول نکنند آن محبت معلول باشد و الله اعلم

ص ۱۹۵

و منعم آفتاب اهل محبت و قدوة اهل رص ۱۹۵، معالمت ابو الحسن سمنون
بن عبد الله الخواص رضی الله عنهم اندر زمانه خود بی نظیر بود و اندک محبت
ثانی رفیع داشت و جلاء مشایخ و دی را بزرگ داشتندی دی را سمنون المحب
خواندندی و دی خود را سمنون الکذب نام کرده بود و از غلام الخلیل رنجهای بسیار
کشیده بود در پیش خلیفه گواهی های محال داده و مشایخ بدان رنج دل بودند و این
غلام الخلیل مرد مرانی بود و دعوی پادشاهی و تصوف کردی و خود را اندک پیش
سلطانیان و خلیفه معروف گردانیده بود و دین را بدینا فروخته چنانکه اندر زمانه
نیز می باشد آن گاه مساوی مشایخ و درویشان بر دست گرفته بودی در پیش
سلطانیان و مرادش آن بود تا ایشان مجبور باشد و کس با ایشان تیرک نکند
تا جاه دی بر های بماند بخ بخ منون و آن مشایخ که ایشان را یک کس
بود بدین صفت ' اندرین زمانه هر محقق را صد هزار غلام الخلیل هست اما پاک
نیست که مراد به کرگان اولی تر باشد ' و چون جاه سمنون اندک بنزد بزرگ شد و هر
کسی بدو تقرب کردند و غلام الخلیل را اذان رنج کرد و صفها را ساختن گرفت تا زنی

ما چشم اندر محال سمون افتاد و خود را بر وی عرضه کرد دی ابا کرد او نزدیک بنید
 رحمة الله علیه شد که سمون را بگوی تا مرا بزنی قبول کند بنید را رحمة الله علیه
 ازان تاوش آمد و وی را زهر کرد زن نزدیک غلام الخلیل آمد و تهمت چنانکه
 زنان نمند بر وی نهاد و او چنانکه اعدا شنوند بشنید و سعایت بر دست گرفت
 و خلیفه را بر وی متغیر کرد تا فرمود که وی را بکشند چون بیات را بیاوردند
 و خلیفه در ۱۱۹۶ فرمان خواست داد زبانش گرفت چون آن شب بخت بخراب
 دید که زوال ملک تو اندر زوال جان سمون است دیگر روز عذر خواست
 و بخوبی بلا گردانیدش و وی را کلام عالی ست و اشارات دقیق اندر حقیقت
 محبت و وی آن بود که از حجاز می آمد اهل فید گفتند ما را سخن گوی
 بر منبر شد و سخن می گفت مستحیض داشت روی بتغییل کرد و گفت با شما می
 گیرم آن همه تغیل ها در هم افتاد و خرد بشکست و از وی می آید که گفت
 لا یعتبر عن شیء الا بما هو اذق منه و لا شیء اذق من المحبة فبما یعتبر عنها
 یعنی عبارت از چیزی اذق آن چیز بود و چون اذق از محبت هیچیز نیست عبارت
 از این چه چیز کنند و مراد ازین آنست که عبارت از محبت منقطع است از آنچه عبارت
 صفت معبر بود و محبت صفت محبوب بود پس به عبارت مر حقیقت آن را ادراک
 توان کرد و الله اعلم

و منعم شاه شیوخ و تغیر از روزگارش فرسخ ابو النوارس شاه بن شجاع
 الکرماتی رضی الله عنه از اینای طوک بود و اندر زمانه خود بی نظیر محبت
 او تراب نخبشی کرده بود و بسیاری از مشایخ را یافته و اندر ذکر ابو
 عثمان حیری طرفی از حال وی گفته آمده است و وی را صفات مشهور است
 اندر تصوف و کتابی کرده است که مر آن را مرآة المحکما خوانند و او را
 کلام عالی ست از وی می آید که گفت لاهل الفضل فضل ما لم یروا
 فاذا رآه فلا فضل لهم و لاهل الولاية ولاية ما لم یروها فاذا رآوها

فلا ولاية لهم اهل فضل را در ۱۹۷ فضل باشد بر همه تا آنگاه که فضل خود
 نبینند چون فضل خود دیدند نیز نشان فضل نباشد و اهل ولایت را ولایتی است تا
 نبینند چون به بینند نیز نشان ولایت نیست و مراد ازین آنست که آنجا که فضل و
 ولایت بود رؤیت ازان سقط بود و چون رؤیت حاصل شد معنی رافط شد زانچه
 فضل صفتی است که فاضل نه بیند و ولایت صفتی که رؤیت ولایت نمود چون کسی
 گوید که من فاضلم یا ولی نه فاضل بود نه ولی و اندر آثار دی مکتوب است که چهل
 سال نخفت و چون نخفت خداوند تعالی را بخواب دید گفت بار خدایا من ترا بیداری
 می طلبیدم در خواب یافتم گفت یا شاه اندر خواب بدان بیداری های شب یافتی
 که اگر اینجا بخستی اینجا نیافتی و الله اعلم

و منهم سرور دلمها و نور سترها عمرو بن عثمان الکی رضی الله عنه از کبرا
 و سادات اصل طریقت بود و وی را تصانیف مشهور است اندر تحقیق این علوم و
 نسبت امارت خود بخجید کردی از بعد آنکه ابو سعید خزاز را دیده بود و با بنای
 صحبت کرده و اندر اصل امام دقت بود از وی می آید که گفت لا یقع حل کیفیة
 الوجد عبارة لانه سرالله عند المؤمنین عبارت بر کیفیت وجد دوستان نیستند از آنچه آن
 سر حق است نزدیک مؤمنان و هر چه عبارت بنده اندر آن تصریح تواند کرد آن ستر حق
 نباشد از آنچه کلیت تکلف بنده از اسرار ربانی منقطع بود گویند چون عمرو باصفهان آمد حدیثی
 بصحبت وی پیوست و پدر مانع وی بود از صحبت وی تا بیمار شد مدتی بر آمد
 روزی شیخ برخاست در ۱۱۹۸ و با جماعتی و پیادته وی شدند حدیث شیخ را اشارت
 کرد تا قوال را بگوید تا بیستی چند بر خواند عمرو قوال را گفت تا بر خواند شعر

مالی مرضت فلم یعدنی عابدا

منکم و یمرض عبدکم فاعود

بیمار چون آن بشید بر خاست و بنشست و لطف و سلطان بیماری وی کمتر شد
 و گفت زدی قوال دیگر بر خواند شعر

و اشد من مرضی علی صدودکم

و صدود عیدکم علی شدید

بیمار بر خاست و بیماری از وی بشد و پدر وی را بصحبت عمرو مسلم کرد و از اندیشه که می بودش اندر دل توبه کرد و آن حدیث یکی از بزرگان طریقت شد و اشد اعظم بالصواب

و منهم مالک القلب و حاجی العیوب ابو محمد سهل بن عبد الله التستری
رضی الله عنه پیر وقت بود و بجهت زبانها ستوده وی را ریاضات بسیار ست و
معاملات نیکو و کلام لطیف است اندر اخلاص و عیوب افعال و علمای ظاهر گویند که
هو جمع بین الحقیقة و الشریعة اوج جمع کرد ست بهمان شریعت و حقیقت و این
ازیشان خطاست از آنچه کس فرق نکرده است و شریعت جز حقیقت نیست و
حقیقت جز شریعت فی و بحکم آنکه عبارات آن پیر اندر ادراک سهل تر ست و
طباع بهتر اندر یابنده این سخن گویند و چون حق تعالی جمع کرده است میان شریعت
و حقیقت محال باشد که اولیای او فرق کنند لا محاله چون فرق حاصل آمد مدعی یکی
و قبول دیگری بیاید و مدعی شریعت الحاد بود و مدعی حقیقت شرک و آن فرقی که
کنند مرفرق معنی را نیست بلکه اثبات حقیقت را ست چنانکه گویند لا اله الا الله (ص ۱۹۹)
الا الله حقیقت محمد رسول الله شریعت اگر کسی خواهد که اندر حال صحت ایمان
یکی را از دیگری جدا کند ، نتواند کرد و خواستش باطل بود و در جمله شریعت فرع
حقیقت بود چنانکه معرفت حقیقت است و پذیرفت فرمان معروف معنی شریعت پس
این ظاهریان را هر چه طبع اندران نه یفتد بدان منکر شوند و انکار اصلی از اصول
راه حق با خطر بود و الحمد علی الایمان و از وی می آید که گفت ما طلعت
الشمس و لا غربت علی وجه الارض الا و هم جماع بالله الا من یؤثر الله
علی نفسه و روحه و دنیا و اخرته آفتاب بر نیامد و فرد نشد بر هیچ کس
از روی زمین که وی نه بخداوند تعالی جاهل بود مگر آنکه حق تعالی را بر گزید

بر تن و جان و دنیا و آخرت خود یعنی هر که دست اندر آغوش نصیب خود دارد
دلیل آن بود که وی جاهل است بخداوند عز و جل از آنچه معرفت وی ترک
تدبیر اقتضا کند و ترک تدبیر تسلیم بود و اثبات تدبیر از جهل باشد به تقدیر و
الله اعلم

و منهم اختیار اهل حرمین و جمله مشایخ ما توة الحین ابو عبد الله محمد
بن الفضل البلیخی رضی الله عنه از جمله مشایخ بود و پسندیده اهل عراق و

اهل خراسان مرید احمد بن خضرویه بود و ابو عثمان حیری ما بود میلی عظیم بود وی ما
از بلخ بیرون کردند متعصبان از برای عشق مذنب و بسمرتند شد و عمر آن ها
گذاشت و از وی می آید که گفت اعرف الناس بالله اشد هم جهاداً فی اطهره
و اتبعهم لسنة بنیته یعنی بزرگترین اهل معرفت مجتهدین ترین ایشان باشد (ص ۲۰۰)

اندر ادای شریعت و با رغبت ترین اندر حفظ سنت و هر که بحق نزدیک تر بود
بر امرش سحرش تر بود و هر که از وی دور تر بود از متابعت رسولش معرض تر
بود و از وی می آید که گفت عجبت ممن یقطع البواذی و القفاس و المفادیر حق
یصل الی بیته و حرمة لان فیہ آثار انبیاءه کیف لا یقطع نفسه و هواه حتی

یصل الی قلبه لان فیہ آثار مولاة یحب دایم اذ انکه بادبها و بیابانها ببرد تا بخانه
وی رسد که اندر آثار انبیای دوست جدا باد نفس و دیرا هوا نبرد تا دل خود رسد
که اندر آثار مولای ولایت یعنی دل محلی معرفت دوست و بزرگوار تر از کعبه که قبله
خدمت دوست و بزرگوار تر از کعبه آن است که پیوسته نظر بنده بدو بود و دل آنکه
پیوسته نظر حق بدو بود آنجا که دل دوست من آنجا و آنجا که حکم دی مراد من آنجا

و آنجا که اثر انبیای من قبله درستان من آنجا و الله اعلم بالصواب

و منهم شیخ با خطر و فانی از صفات بشر ابو عبد الله محمد بن علی

الترمذی رضی الله عنه اندر فنون علم کامل و امام بود و از معشایان مشایخ بود
و وی را تصانیف بسیار است و نیکو و کرامت ظاهر اندر بیان هر کتاب چون

ختم الولاية و کتاب التهج و نوادر الاصول و جز این بسیار کتب دیگر و
 سخت مستظم است دی بنزدیک من چنانکه جملگی دلم شکار ولایت و شیخ من گفت رحمة الله
 علیه که محمد در تقیم است که اندر همه عالم مثال نداید و اندر علوم ظاهر دی را
 (ص ۲۰۱) نیز کتب است و اندر احادیث اسانید عالی دارد و تفسیری ابتدا کرده بود
 عمر تمام کردن آن نیافت و بدان مقدار که کردست در میان اهل عالم منتشر است و
 فقہ بریکی خوانده بود آنه خواص یاران ابو حنیفه و وی را اندر ترند محمد حکیم خوانند
 و حکیمان از تصوف اقتدا بدو کنند و وی را مناقب بسیار است و یکی اذان جمله آنکه
 یا خضر پیغامبر صلوات الله علی نبینا و علیه صحبت کرده بود و ابو بکر و راق که مرید
 وی بود روایت کند که هر یک شب خضر علیه السلام بنزدیک وی آمدی و واقعا
 از یکدیگر پرسیدندی و از وی می آید که گفت من جهل باوصات العبودیة فهو
 بنسبت الربوبیة اجهل هر که بطم بشریت و اوصات بندگی کردن جاهل بود وی
 باوصات خداوند جاهل تر بود و هر که بظواهر معرفت نفس راه نداند بمعرفت حق تعالی
 هم راه نداند و هر که آفات صفات بشریت نبیند لطایف صفات حق هم د
 داند که ظاهر بیاطن تعلق دارد و هر که بظاهر تعلق کند بی باطن محال بود
 و هر که بیاطن دلمی کند بی ظاهر محال بود پس معرفت اوصات ربوبیت اندر
 صحت ارکان جمودیت بسته است و بی آن درست نیاید و این کلمه سخت باطل
 و مفید است بجایگاه خود تمام کرده آید انشاء الله تعالی عز و جل
 و منعم شرف زهاد امت و مرکز اهل فقر و صفت ابو بکر محمد بن عمر
 الوراق رضی الله عنه از بزرگان مشایخ بود و زهاد ایشان و احمد خضروی را دیده
 (ص ۲۰۲) بود و با محمد بن علی رضی الله عنه صحبت کرده و وی را کتب مست اندر
 آداب و معالط و مشایخ او را مودب اولیا خوانده اند و وی حکایت کند که محمد
 بن علی جزوی چند بمن داد که در جیخون انداز مرا دل نداد اندر خانه بنهادم
 و بیارم و گفتم که انداختم گفت چه دیدی گفتم هیچ ندیدم گفت نینداخته باز گرد

و اندر آب انداز باز گشتم دلم را و سواش آن برهان بگرفت و آن اجزا اندر آب
 انداختم آب بد پاره شد و صندوقی پدیدار آمد سر باز بچون آن اجزا اندران افتاد
 در فراهم آورد باز آدم و حکایت بکردم گفتم اکنون انداختی گفتم ایما الشیخ سر
 این حدیث با من بگوی گفتم تصنیف کرده بودم اندر اصول و تحقیق که فهم آن
 بر عقول مشکل بود برادر من خضر علیه السلام از من بخواست و این آب را بخدادند
 تعالی فرمان داده بود تا آن بدو رساند و از ابو بکر درآق می آید گفتم که
 الناس ثلاثة العلماء و الامراء و الفقراء فانما فسد العلماء فسد الطاعة و اذا فسد
 الامراء فسد المعاش و اذا فسد الفقراء فسد الاخلاق مردمان سه گروهند یکی علماء و
 دیگر امراء و سیم فقراء چون علماء تباه شوند طاعت و دینش شریعت بر خلق تباه
 شود و چون امراء تباه شوند معاش خلق تباه شود و چون فقراء تباه شوند غویمای
 خلق تباه شود پس تباهی امراء و سلاطین بجز باشد و از آن علماء بطمع و از آن
 فقراء بریا و تا ملک از علماء (ص ۲۰۳) اعراض نکنند تباه نگردند و تا علماء با ملک
 صحبت نکنند تباه نشوند و تا فقراء ریاست نطلبند تباه نگردند از آنکه جور ملک
 از بی علمی بود و طمع علماء از بی دینت و بریا؛ فقراء از بی توکل بود پس ملک
 بی علم و عالم بی پرهیز و فقیر بی توکل قرین شیطان باشد و فساد همه خلق اندر
 فساد این سه گروه بستاست و الله اعلم بالصواب

صفحه ۲۰۳

و منعم سینه اهل توکل و رضا و سالک طریق فنا ابو سعید احمد بن
 عیسی الخزاز رضی الله عنه که لسان احوال مریدان بود و برهان اوقات طالبان
 بود و نخست کسی که این طریق فنا و بقا جبارت کردی دی بود و دی را مناقب
 مشهورست و ریاضات و نقطهای مذکور و تصانیف متالی و کلام و رموز عالی قد النون
 مصری را رضی الله عنه یافته بود و با بشر و سری رحمة الله علیهما صحبت کرده بود و
 از دی می آید که گفت اندر قل پیغامبر صلی الله علیه وسلم جبلت القلوب علی حب
 من احسن الیها و اعجبا من لم یر حسنا غیر الله کیف لا یمیل بکلمته الی الله

ص ۲۰۴

آفرینش دلسا بر دوستی آن کس است که بدو نیکوئی کند یعنی هر که بجای کسی نیکوئی کند
لا محاله آن کس بدل مر آن کس را دوست دارد ابو سعید رحمه الله علیه گفت ای عجب
آنکه اندر همه عالم جز خداوند عز و جل محسن داند چگونه دل بیکتیت یاد به سازد و آنچه
احسان بر حقیقت آن بود که مالک الایمان کند که احسان نیکوئی کردن بود بجای آنکه
بدان نیکوئی کردن محتاج بود (ص ۲۰۴) و آنکه بر دی از غیر احسان نماید دی چگونه
با کس احسان تواند کرد پس ملک و ملک خداوند را است عز و جل و او آنست که
از غیر بی نیاز است و چون دوستان حق این معنی برداشتند اندر انعام و احسان منعم
و محسن دیدند و دل صای شان بیکتیت اسیر دوستی وی شد و از غیر وی اعراض
کردند

و منعم شاهد محققان و دلیل مریدان ابو الحسن علی ابن الاصفهانی رضی الله عنه
و نیز گویند که علی بن سهل از کبار مشایخ بود و جنید را رحمه الله علیه بدو مکاتبت
لطیف است و عمرو بن عثمان یکی رحمه الله علیه بزیارت او باصفهان شد وی
صاحب ابو تراب رحمه الله علیه بود و رفیق جنید رحمه الله علیه و مخصوص است وی
بطریق ستوده امیر تصوف آراسته برضا و ریاضت و محفوظ از فتن و آفت و زبانی
نیکو اندر حقایق و معانی داشت و بیان لطیف اندر ذبایق و اشارات و از وی
می آید که گفت المحضو افضل من الیقین لان المحضو وطنات و الیقین خطرات
حضور بحق فاضل تر است از یقین بحق از آنچه حضور اندر دل متوطن بود و غفلت
بدان روا نباشد و یقین خاطری بود که گاه بیاید و گاه بشود پس حاضران اندر پیشگاه
باشند و موقنان بر درگاه و اندر غیبت و حضور بآبی مفرد بیاید اندرین کتاب
انشاء الله و نیز گفت من وقت آدم الی قیام الساعة الناس یقولون القلب القلب
و انا احب ان اری رجلا یصف الیش القلب و کیف القلب (ص ۲۰۵) فلا

ص ۲۰۵

امری از وقت آدم تا بقیامت موهان می گویند که دل دل من دوست دارم که
مردی بنیم که مرا صفت کند و بگوید که دل چیست و یا چگونه است و نمی بینم

د عوام آن گوشت پاره را دل خوانند و آن مر جهانین و مغلوبان و اطفال را
باشد اما بی دل باشد پس دل چه باشد که از دل بجز عبارت می نشنوم یعنی اگر
عقل را دل خوانم آن نه دل است و اگر روح را دل خوانم آن نه دل است
یعنی هر شواهد حق را قیام بذل است و از وی بجز عبارت می نمودن

و منعم پیر اهل تسلیم و اندر طریق محبت مستقیم ابو الحسن محمد بن اسماعیل
خیر الشاج رضی الله عنه از بزرگان مشایخ بود اندک وقت خود و اندر محاسنات و
عظمت بیانی نیکو داشت و هجرت مصذب و علمی دراز یافته بود و شبلی و ابراهیم
خواص رحمة الله علیهما هر دو اندر مجلس وی توبه کردند شبلی را رحمة الله علیه بچند
رحمة الله علیه فرستاد مر حفظ حرمت بچند ما رحمة الله علیه و دی مرید سری بود
رحمة الله علیه و از اقران بچند و ابو الحسن نوری بود رحمة الله علیه و بنزدیک
بچند علیه الرحمة محترم بود و ابو حمزه بغدادی رحمة الله علیه وی را ایجاب آتام
کرده بود همی آید که سبب آنکه وی را خیر الشاج خوانند آن بود که چون
دی از مولود گاه خود بسامه برقت بقصد حج گذرش بر کوفه بود بدروازه کوفه
خزینانی او را برگرفت که تو بنده منی و خیر نامی دی آن اند حق دید و آن
مرد را خلعت نکرد تا سالهای بسیار کار وی می کرد هر گاه که او را گفتی
یا خیر (ص ۲۰۶) شیخ گفت بلیک تا مرد از کوفه خود پیشان گشت دی را
گفت برو که من غلط کرده بودم و تو نه بنده منی، برقت و بگفت شد و
بدان درج رسید که بچند گفت خیر خیرنا دوستر آن داشتی که دی را خیر خواندندی و
گفتی که روا نباشد که چون مرد مسلمان مرا نامی نهاده باشد من آن را بگردانم و
گویند که چون دفاتش قریب گشت وقت نماز شام بود چون از غشیان مرگ اندر
آمد چشم باز کرد سوی ملک الموت در نگریمت و گفت قف عافاک

ص ۲۰۶

فانتما انت عبد مامور و انا عبد مامور و ما أموت به لا یفوتک و ما
اموت به فهو شیء یفوتنی قد عنی امض فیما اموت به ثم امض بما اموت

به به ایست عافاك الله كه تو بنده فرمان برداری و من بنده فرمان بردارم و آنچه ترا
فرموده اند از تو فوت نگردد یعنی جان شدن و آنچه مرا فرموده اند از من فوت
می شود یعنی نماز شام مرا بگذار تا نماز شام بگذارم تا نماز شام بگذارم تا من ترا
بگذارم تا نماز خود بگذاری آنگاه آب خواست و طهارت کرد و نماز شام بگذارد و
جان بداد همان شب دی را بخواب دیدند که خدای تعالی با تو چه کرد گفت لا
تسألنی عن هذا و لكن استرح من دنیاکم مرا ازین پرس و بپرس از دنیای
شما برستم و از دی می آید که گفت اندر مجلس خود شرح الله صدر المتقین بنور
الیقین بکشف بصائر الموقنین بنور حقایق الایمان متقی را از یقین چاره نیست که
دلش بنور یقین منشرح کرده است و موقن را از حقایق ایمان چاره نیست که
بصائر عقل دی بنور ایمان است پس هر جا که ایمان بود (ص ۲۰۷) یقین بود و
هر جا که یقین بود تقوی بود از آنچه ایشان قرینه یکدیگر اند یکی تابع دیگری بود
و الله اعلم بالصواب

و منم داعی عصر و یگانہ دهر ابو حمزه الخراسانی رضی الله عنه از قدامی
مشایخ خراسان بود با ابو تراب محبت کرده بود و خواجه را رحمة الله علیه دیده بود
و اندر توکل قدم تمام داشت و اندر حکایت مشهور است که دی روزی می رفت
اندر چاهی افتاد و چون سه روز اندران بود گردمی از سیاره فرا رسیدند با خود
گفت ایشان را آواز دهم باز گفت که خوب نباشد که از دون حق انتعانت خواهیم
و این شکایت بود که مر ایشان را بگویم که خداوند من مرا در چاه افکنده است
اکنون شما بر آید ایشان چاه را بدیدند در میان راه بی ستری و بی حائل گفتند
بیایید تا ما بکشت ثواب سر چاه را بپوشیم تا کسی اندرین نیفتد گفت نفس
من باضطراب آمد و از جان خود نومید شدم چون ایشان سر چاه استوار کردند و باز
گشتند من با حق تعالی متابعتی کردم و دل بر مرگ نهادم و از همه خلق نومید
گشتم چون ثباتگاه اندر آمد از سر چاه جنبشی شنیدم نیک نگاه کردم کسی بود که

سر چله را بکشد و جانوری عظیم دیدم چون اژدها که دم فرو کرد دانستم که نجات من
 دین است و آن فرستاده حق است بدم دی تعلق کردم تا مرا بر کشید هانفی آواز داد
 که نیکو نجاتی که نجات تست یا ابا حمزه که با تلفی از تلفی ترا نجات دادیم و از دی
 پریدند که غریب که باشد گفت المستوحش ص ۲۰۸ من الألف آنکه از الفت مستوحش
 بود یعنی هر که را همه الفتها وحشت گردد دی غریب باشد از آنچه درویش را اندر
 دنیا و غیبی وطن نیست و الفت نه اندر وطن وحشت بود و چون الف دی از کون
 منتقل شود دی از جمله مستوحش گردد آنگاه غریب باشد و این درجه پس رفیع است و
 الله اعلم

و منهم داعی مریدان بحکم زبان ابو الجباس احمد بن مسروق رضی الله عنه از
 بزرگان و اجله خراسان بود و باتفاق جمله اولیای خداوند تعالی دی از اوتاد الارض بود
 دی را با قطب المدار علیه الرحمة صحبت بود از دی پریدند که مرا بگویی که قطب کیست
 ظاهر نکرد آنا بحکم اشارت پنهان نمود که بچند ست رحمة الله علیه و او چهل صاحب
 تمکین را خدمت کرده بود و از ایشان فائده بر گرفته و اندر علوم ظاهر و باطن سواره
 بود و از دی می آید که گفت من کان سرور به غیر الحق فسورة یورث الهموم
 و من لم یکن الله فی خدمت ربه فأنه یورث الوحشة هر که بجز خداوند نشاد
 باشد ندادی دی جمله اندوه بود و هر که را به خدمت خداوند انس نباشد انس دی
 بجملة وحشت باشد یعنی آنچه بجز دوست قرار است هر که بفنا نشاد باشد چون
 فنا فنا شود او اندوه گین شود و جز خدمت دی هب است و چون حقیر کلمات
 ظاهر شود انس او جمله وحشت گردد پس اندوه و وحشت جمله عالم اندر رؤیت
 غیر است و الله اعلم

و منهم استاد متوکلان و شیخ محققان ابو عبد الله بن احمد بن اسماعیل المزنی
 ص ۲۰۹ رضی الله عنه از بزرگان و مقدمان وقت بود و اندر زبانه خود مقبول استاد
 و مراعی مریدان خود بود و ابراهیم خواص و ابراهیم شبان رضی الله عنهما هر دو

میرد او بودند و وی را کلام عالی و براهین واضح و اندر تجرید دنیا قدم تمام داشت
و از وی می آید که گفت ما دایت النصف من الدنیا ان خدمتها خدمتک فان
ترکتها ترکتک هرگز از دنیا منصف تر چیزی ندیدم که تا وی را خدمت کنی ترا
خدمت کند چونش بگذاری ترا بگذارد یعنی تا طلب وی کنی ترا طلب کند و چون
از وی اعراض کنی و طلب خداوند بر دست گیری از تو بگیرد و اندیشه آن بر
دلت نیافزود پس هر که بصدق از دنیا اعراض کند از شتر وی این گردد و از
آفت وی رسته بود و الله اعلم و بالله التوفیق

و منعم پیر زمانه و اندر زمانه خود یگانه ابو علی الحسن ابن علی الجرجانی
رضی الله عنه اندر وقت خود بی نظیر بود و وی را تصانیف اظهرست اندر علم
معاملات و رؤیت آفات و مرید محمد بن علی المرتضی بود و از اقربا ربورک دراق
بود رضی الله عنه و ابراهیم سمرقندی رحمه الله مرید وی بودند و وی می آید که گفت
الخلق کلهم فی مبادین الغفلة یوکضون و علی الظنون یعتمدون و عندهم انهم
فی الحقیقة ینقلبون و عن المکاشفة ینطقون یعنی قرار گاه همه خلق میدان
غفلت است و اعتماد شان بر ظن و آفت و نزدیک ایشان چنان است که کردار
ایشان بر حقیقت است و لطف ایشان از اسرار مکاشفت و اشارت آن پیر به
پنداشت طبع و رعوت نفس بوده است که آدمی درص ۱۲۱۰ اگرچه جاهل بود در
جمل خود را متعقد نباشد خاصه بحال متصوفه هم چنان که علمای ایشان حقیقت را
با خلق الله اند بحال ایشان اذل ما خلق الله باشد زانچه علمای ایشان را حقیقت بود
و پنداشت و بحال ایشان را پنداشت بود و حقیقت ندانند میدان غفلت می
نهند پندارند که میدان ولایت است و بر ظن اعتماد کنند پندارند که یقین است و با
رسم می روند پندارند که آن را حقیقت است و از هوا می گویند پندارند که آن
مکاشفت است از آنچه پنداشت از سر آدمی بیرون نشود مگر برؤیت جلال حق یا جمال
وی که الله اظهر بحال وی همه و پندارند پنداشت شان فانی شود و اندر کشف

جلال خود را نبینند پنداشت شان سر بر تبارد و الله اعلم
و منهم باسط علوم و واضح رسوم ابو محمد احمد بن الحسين الجعفی رضی الله
عنه از صاحب ستران جنید رضی الله عنه بود و صحبت سهل بن عبد الله نیز یافته
بود و از همه اصناف علوم خبر داشت و اندر فقه امام وقت بود و اصول نیک می
دانست و اندر طریقت تصوف درجه بود که جنید دی را گفت که مردمان مرا ادب
بیاموز و ریاضت فرمای و از پس جنید دی عهد دی بود که بجای گاه دی نشست
از دی می آید که گفت دوام الایمان و توام الادیان و صلاح الایدان فی خلال
ثلاثة الاكتفاء و الاتقاء و الاحتواء فمن اکتفی بالله صلت سریره و من اتقى ما
لهی الله عنه استقامت سیره و من احتی ما لم یوافقه استقامت طبیعت
فثمرة الاكتفاء صفوة (ص ۲۱۱) المعرفة و عاقبة الاتقاء حسن الخلیقة و غایة
الاحتواء اعتدال طبیعة دوام ایمان و پای داشت دین و صلاح تن اندر سه چیز است
یکی پسنده کردن و دیگر پرهیز کردن و سوم غذا نگاه داشتن هر که بخدا پسنده کند
سرش بصلاح باشد و هر که از نهی های او به پرهیزد سرش نیکو شود و هر
که غذای خود نگاه دارد نفس ریاضت یابد پس پادشاه اکتفای صفوة معرفت بود و عاقبت
تقوی حسن خلیقه بود و غایت احتیاد تدرستی و اعتدال طبیعت یعنی هر که بخدای پسنده کار
باشد معرفتش مصفا شود و هر که چنگ اندر معاملت تقوی زند خلقش نیکو گردد اند
دینا و آخرت چنانکه پیغمبر گفت صلی الله علیه و سلم من حثرت صلوته باللیل حسن وجهه
بالتصا هر که را نماز شب بسیار بود رویش اندر روز نیکوتر بود و اندر خبر دیگر
ست که در قیامت متیقان می آیند و وجههم نور علی منابر من نور با رویهای منور
و تختای از نور و هر که طریقی احتیاد بر دست گیرد تنش از علت و نفس از شصت
مخفوظ باشد و این سخن جامع است و نیکو و الله اعلم بالصواب

و منهم شیخ ظراف و قبله اهل صفا ابو العباس احمد بن محمد بن سهل
الآلی رضی الله عنه از بزرگان مشایخ بود و از محققان ایشان و پیوسته محترم بود

در بیان اقران خود و عالم بعلم تفسیر و قرأت و زبانی داشت اندر فهم لطایف قرآن که
دی بدان مخصوص بود و از کبار مریدان بنید بود ص ۲۱۲

و با ابراهیم مدستانی محبت کرده بود و ابو سعید خزاز رحمه الله علیه وی را حرمت تمام
داشتی و جز وی کسی را بتصوّف مسلم نکردی از وی می آید که گفت للسکون
الی مالذات الطباع یقطع صاحبها عن بلوغ الحقایق آرام گرفتن با چیزی که طباع را
با آن الفت بود مرد را از درجات حقایق بینگند یعنی هر که با مالذات طبع بیارابد
از حقیقت باز ماند از انچه طباع ادوات و آلات نفسند و نفس محل حجابست و حقیقت
محل کشف است و هرگز مرید محبوب ساکن چون مکاشف نباشد پس ادراک حقایق
محل کشف است و اندر اعراض بسته است از مالذات طباع از آنکه الف طباع
با دو چیز باشد یکی با دنیا و اخوات آن و دیگر با عقبی و اخوان آن با دنیا
الف گیرد بحکم جنسیت و با عقبی الف گیرد بحکم پندار و نا جنس و ناشناخت
پس افتش با پنداشت عقی است نه با عین آن که اگر بحقیقت بشناسی ازین
سرای بگیلیدی و چون ازین سرای بگست ولایت طبع سپری شد آنگاه حقایق بود که
آن سرای باطبع جز بفنای طبع خویشی ندارد لان فیها ما لا خطر علی قلب بشر
خطر عقبی بدلت که راهش پر خطر است و بس خطر ندارد از چیزی که اندر
خاطر آید و چون اندر معرفت حقیقت عقبی و هم عاجز بود طبع را با عین
آن چگونه الفت باشد درست شد که الفت طبع با پنداشت عقبی است و الله
اعلم بالصواب

و منعم متفرق معنی و مستلک دعوی ابو المعبث الحسین بن منصور

الحجاج رضی الله عنه از مشتاقان و منان ص ۲۱۳ این طریقت بود و حال قوی و
همت عالی داشت و مشایخ این قصه اندر شان وی مختلف اند بنزدیک گروهی
مردودست و بنزدیک گروهی مقبول چون عمرو بن عثمان الکی و ابو یعقوب نهرجوری
و ابو ایوب انطع و علی بن سهل اصفهانی و جز ایشان و گروهی رد کرده اندش

و باز ابن عطا و محمد بن خفیف و ابو القاسم نصرآبادی رضی الله عنهم اجمین و
جله متاخران قبول کرده اندش و باز گردهی اندر امر دی توقف کرده اند چون جنید
و شبلی و جریری و حصری و جز ایشان و گردهی دیگر بسحر و ابواب آن دی را
منسوب کرده اند اما اندر ایام ما شیخ ابو سعید ابو الحیر و شیخ ابو القاسم گرگانی و شیخ
ابو العباس شتانی رضی الله عنهم اندر وی سرری داشتند نزدیک ایشان بزرگ بود اما استاد
ابو القاسم قشیری رضی الله عنه گوید که اگر دی یکی بود از ابواب معانی و حقیقت
بمجران خلق مجبور نشود و اگر بمجور طریقت و مردود حتی بود مقبول خلق مقبول نگردد
و بکم تسلیم وی را بدو باز گزاییم و بدان قدر نشانی که با دی یافتیم از حتی
دی را بزرگ داریم اما ازین جمله مشایخ بجز اندکی منکرینند مرکال فضل و صفای
حال و کثرت اجتهاد و ریاضت او را و اثبات تا کردن ذکر وی اندرین کتاب
بی امانتی بودی که بعضی از مردمان ظاهر او را تکفیر کنند و بدو منکر باشند و احوال
او را بعذر و حیل و سحر منسوب کنند و پندارند که حسین بن منصور حن منصور
حلاج است (ص ۱۲۱۴) آن لمحه بغدادی که استاد محمد بن زکریا بوده است و رفیق
ابو سعید قزطلی و این حسین که ما را اندر امر او خلافت فارسی بوده است که از
بیضا دزد و به هجر مشایخ او را نه معنی طعن اندر دین و مذنب است که اندر
حال روزگار وی است که وی ابتداء مرید سهل بن عبد الله و بی دستوری از نزد
وی برفت و عمرو بن عثمان پیوست و از نزد دی بی دستور دی نیز برفت و تعلق
بجنید کرد رحمة الله علیه و جنید رحمة الله علیه وی را قبول نکرد بدین سبب جمله مجبور کردند
او را پس مجبور معالمت نه مجبور اصل باشد ندیدی که شبلی رحمة الله علیه گفت انا و
الحلاج شی واحد فختصنی جنونی و اهلکه عقله و اگر دی بدین مطعون بودی شبلی
نگفتی که من و حلاج یک چیزیم و محمد بن خفیف گفت هو عالم دینی او عالم
ربانیت و مانند این پس تا خوشنودی و عقوق مشایخ اندرین طریقت هجران و
دشت بار آورد دی را تصانیف اظهر است و رموز و کلام مهذب اندر اصول

و ذوق و من که علی بن عثمان الجلابی ام پنجاه پایه تصنیف وی بدیم اندر بنداد
و نواهی آن بعضی بخوزستان و فارس و خراسان جلا سخنان یا نفیتم چنانکه ابتدای
نمودهای مریدان باشد اذنان بعضی قوی تر و بعضی ضعیف تر و بعضی سهل تر و بعضی
تشنج تر و چون کسی را از حق نمودی باشد بقوت حال عبارت دست دهد و فضل
یاری کند سخن مغلق شود خاصه که معبر اندر عبارت رس ۱۲۱۵ خود تعجب نماید ص ۲۱۵
آنگاه اوصاف را از شنیدن آن نفرت افزاید و عقول از ادراک آن باز ماند آن گاه گویند
که این سخن عالیت گردی منکر شوند از جهل و گردی متر آید هم بجهل و
اظهار ایشان چون اقرار ایشان بود اما چون مختار و اهل بصیرت بینند در عبارت
نیابند و تعجب آن مشغول گردند از ذم و مدح فارغ شوند و از آثار و
اقرار بر آسایند و باز آنان که حال آن جوان مرد را بسحر منسوب می کردند آن
حال است اذ آنچه سحر اندر اصول سنت و جماعت حق است چنانکه کرامت و اما
اظهار سحر اندر حال کمال کفر باشد و اظهار کرامت اندر حال کمال معرفت از آنکه
یکی نتیجه سخط خداوند است و یکی قرینه رضای وی و این سخن در باب اثبات
کرامت شرح تر ازین بگویم و باتفاق اهل بصیرت از اهل سنت مسلمان ساحر نباشد
و کافر مکرم نه که اعداد مجتمع نشوند و حسین رضی الله عنه تا بود اندر لباس صلاح
بود از نمازهای نیکو و ذکر و مناجات های بسیار و روزه های پیوسته و تحمیدهای معتدب
و اندر ترجید نکتهای لطیف اگر افعال او سحر بودی این جمله از وی حال بودی
پس درست شد که کرامت بود و کرامت جز دلی محقق را نبود و بعضی از اهل
اصول وی را رد کنند و به وی اعتراض کنند اندر کلمات وی بمعنی امتزاج و
اتحاد و آن تشنج اندر عبارت است نه اندر معنی که مغلوب را امکان عبارت
نباشد تا اندر غلبه حال عبارتش صحیح آید و نیز بدانند که معنی عبارت مشکل تر بود
که در نیابند مقصود معبر را و هم ایشان را ایشان را اذنان صورتی رس ۱۲۱۶ کند ص ۲۱۶
که ایشان را آن را اظهار کنند آن آثار ایشان به ایشان باز گردد نه بدان معنی

آیا من گردهی را دیدم از طاحره بخنداد و نواهی آن که دومی توی بعد داشتند و کلام وی را
 حجت زنده خود گردانیده بودند و اهم حلاجی بر خود نهاده بودند و اندر امر وی غلو می کردند
 چون ردافضه اندر توی علی رضی الله عنه و اندر رد کلمات ایشان بآبی اندر فرق فرق
 ایشان پیام انشاء الله تعالی عز و جل و در جمله بدانکه کلام وی اقتدا را نشان
 مطلوب بوده است اندر حال خود نه ممکن و کلام ممکن باید تا به وی اقتدا بران
 کرد پس عزیز است وی بجه الله تعالی بر دل من آتا بر هیچ اصل طریقت مستقیم نیست و بر
 هیچ محل حالش مقرر نه و اندر احوالش قنیه بسیار است و مرا اندر ابتدا نمودهای خود از وی
 قوت ها بسیار بوده است یعنی براهین و پیش ازین اندر شرح کلام وی کتابی ساخته ام
 بدلیل و حج غلو کلام و صحت حالش ثابت کرده و اندر کتابی ذکر کرده ام بجز آن منحلج
 نام ابتدا و انتقاش یاد کرده ام این جا نیز این مقدار بیاد دوم پس طریقی را که بچندین
 استرا از اصل آن ثابت باید کرد چرا بدان تعلق و اقتدا کنند آتا هوا را هرگو با راستی
 موافقت نباشد پیوسته چیزی می جوید از طریقت احواج تا اندران آویزد و از وی می
 آید که گفت اللسنة مستنطقات تحت نطقها مستملكات یعنی زبان های گویا
 هلاک دلهای خاموش است این عبارات جمله آفت است و اندر معنی حقیقت عبادت
 هدر باشد چون معنی حاصل بود بعبادت مفقود نگردد و چون معنی مفقود بود بعبادت
 موجود نگردد سوی آنکه در ۱۲۱۷ اندران پنداشتی پدیدار آید و طالب را هلاک کند

ص ۲۱۷

تا وی عبارت را پندارد که معنی است و الله اعلم
 و منعم سرهنگ متوکلان و سالار مستلمان ابو اسحاق ابراهیم بن احمد
 الخواص رضی الله عنه الله توکل شان عظیم داشت و منزلتی رفیع و مشایخ بسیار را یار
 بود و وی را آیات و کرامت بسیار است و تصانیف نیکو اندر معاملات این طریقت
 و از وی می آید که گفت العلم كله في كلمتين لا تتكلف في ما كلفت ولا تضيح
 ما استكفيت علم بجملة اندر دو کلمه مجتمع است یکی آنکه خدای تعالی اندیشه آن از
 دل تو برداشته است اندران تکلف نکنی و دیگر آنکه آنچه ترا می باید کرد و بر تو

زلیفه است ضایع کنی تا در دنیا و آخرت موفق باشی مراد از این سخن آنست که اندر قسمت سخن
 تکلف مکن که قسمت ازلی بتکلف تو متغیر نمی شود و اندر امر تقصیر مکن که ترک فرمان
 ترا عقوبت بار آورد و از وی پرسیدند که از عجایب ها چه دیدی گفت عجایب ها بسیار
 دیدم اما هیچ عجب تر اذان نبود که خضر پیغامبر صلوات الله علی نبینا و علیه از من
 خواست تا با من صحبت کند من اهابت نکردم گفتند چرا گفت نه از آنکه رفیق بهتر از
 وی طلب می کردم و لیکن ترسیدم که بدون حق بر وی اعتماد کنم و صحبت وی توکل
 را تبیان دارد و بناظر از قرینه باز مانم و این درجات کمال باشد و الله اعلم
 و منعم سراپرده تمکین و اساس اهل یقین ابو حمزه البغدادی البزاز رضی الله
 عنه از کبرای متکلمان مشایخ بود و مرید عارف محاسبی بود رضی الله عنه و با سری رحمة
 الله علیه صحبت کرده بود از اقران نوری و خیر النجاج رح ۱۲۱۸ رحمة الله علیه بود
 و با متحشان مشایخ صحبت کرده بود و اندر مسجد رضوانه بغداد عظمه کردی و عالم بود
 بتفسیر و قرأت و روایاتش عالی بود اندر حدیث پیغمبر صلی الله علیه وسلم و وی آن بود
 که اندر واقعه ندی و بلای وی با وی بود که خداوند جمله را خلاص کرد حکایت آن
 در شرح مذهب نوری بیوم انشاء الله عز و جل از وی می آید که گفت اذا سلمت
 منك نفسك فقد اديت حقها و اذا سلمت منك الخلق قضيت حقوقهم چون تن تو از
 تو سلامت یافت حق وی بگذاروی و چون خلق از تو سلامت یافتند حقوق ایشان
 بگذاروی یعنی حقوق دوستی دو است یکی حق نفس تو بر تو و یکی حق خلق بر تو چون
 نفس را از معصیت منع کنی و طاعت سلامت آن جهانی وی طلب کنی حق وی
 گزارده باشی و چون خلق را از بد خود این گردانی و بدیشان بد نخواهی حق ایشان
 گزارده باشی بکوش تا ترا و خلق را از تو بد یفتند آنگاه بحق گذاردن خداوند مشغول شود
 و الله اعلم

و منعم اندر فی خود امام و عالی حال و لطیف کلام ابو بکر محمد بن موسی
 الواسلی رحمة الله علیه از متحققان مشایخ بود و اندر حقایق شان عظیم داشت و درجه

بلند و نزدیک جملاء مشایخ ستوده بود و از قدای اصحاب جند رحمة الله علیه بود عدت غامض داشت و ظاهریان را چشم اندران نیفتادی و اندر هیچ شهر آرام نیافت چون بمرد آمد اهل مرو بحکم لطافت طبع که نیکو سیرت بود وی را قبول کردند و سخن وی بشنیدند و عمر (ص ۱۲۱۹) آنجا بگذاشت و از وی می آید که گفت الذاکرون فی ذکره اکثر غفلة من

ص ۲۱۹

الناسین. لذكره یاد کننده را اندر یاد کردن وی غفلت زیادت بود از فراموش کننده ذکر وی ازانچه چون او را یاد دارد اگر ذکرش را فراموش کند زیان ندارد و زیان آن دارد که ذکرش را یاد کند و وی را فراموش کند که ذکر غیر مذکور باشد پس اعراض از مذکور با پنداشت ذکر بغفلت نزدیک تر بود از اعراض ذکر مذکور بی پنداشت و ناسی را اندر نیان و غیبت پنداشت حضور نیست و ذاکر را اندر ذکر و غیبت از مذکور پنداشت حضور است پس پنداشت حضور بی حضور بغفلت نزدیک تر است از غیبت بی پنداشت ازانچه هلاک طالب حق اندر پنداشت ایشان است و آنجا که پنداشت بیشتر معنی کمتر و آنجا که معنی کمتر پنداشت بیشتر و حقیقت پنداشت ایشان از تهمت عقل بود و عقل را از تهمت تهمت حاصل آید و همت را با تهمت و تهمت هیچ تقارن نباشد و اصل در یا در غیبت بود یا در حضور چون غایب را از خود غیبت بود و بحق حضور آن نه ذکر بود که آن مشاهده بود و چون از حق غیبت بود و بخود حضور آن نه ذکر بود که غیبت بود و

غیبت از غفلت بود و الله اعلم بالصواب

و منعم سینه احوال و سینه مقال ابو بکر دلف بن محمد انشلی رضی الله عنه از بزرگان و مذکوران مشایخ بود روزگاری محدب و وقتی میطیب داشت با حق و وی را اشارات لطیف است و ستوده چنانکه یکی از متاخران می گوید ثلثة من عجایب الدینا اشادات الشبلی و نکات المرتضی (ص ۱۲۲۰) و حکایات جعفر وی از کبار قوم اهل و سادات طریقت بود ابتداء حاجب الحجاب خلیفه بود اندر مجلس خیر نساج توبه کرد و تعلقی ارادت بخنید کرد و بیداری از مشایخ را دریافت از وی می آید که گفت اندر

ص ۲۲۰

معنی قول خدای عز و جل قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ يَغُضُّونَ مِنَ الْبَصَارِ هُمْ اى البصار الرؤس
 عَنْ المحارم و البصار القلوب عما سوى الله بگو مر مؤمنان را تا چشم سر
 نگاه دارند از نظر بشعوت و چشم دل نگاه دارند از انواع فکرت بجز اندیشه
 رؤیت پس متابعت شعوت و لاحظه محارم از غفلت است و مصیبت مصیبت
 مر اهل غفلت را آن ست که از عیوب خود جاهل باشد و آنکه این جا جاهل
 بود آنجا هم جاهل بود و درمن کان فی هذه اعنی فهمو فی الاخره اعنی
 و بحقیقت تا حق تعالی ارادت شعوت از دل کسی پاک نکند چشم سر از نظاره
 بغیر محفوظ نگردد و از دی می آید که روزی بازار اندر آمد قومی گفتند که هذا
 مجنون گفت لنا عندکم مجنون و انتم عندی اصحاء فزادنی الله جنونی و زادنی
 صحتکم من نزدیک شما دیوانه ام و شما نزدیک من هشیار چون من از شدت
 محبت ست و صحت شما از قوت غفلت پس خدای تعالی اندر دیوانگی من زیادت
 کند تا قریتم بر قربت زیادت شود و در هشیاری شما زیادت کند تا بعد بر بعد
 زیادت شود و این قول از غیرت بود تا خود کسی چرا اندران درجه غیرت باشد
 که مدتی را از دیوانگی فرق نکند و تمیز آن نباشدش اندر دو جهان و الله اعلم

و منهم حاکی احوال اولیا بالطف اقبال و ادا ابو محمد بن رم ۱۲۲۱ جعفر بن
 نصر الخالدی رضی الله عنه از کبار اصحاب جعید بود و قدمای ایشان و اندر
 فنون این علم متبحر بود و حافظ انفس مشایخ و داعی حقوق ایشان بود وی را
 کلام بسیار ست اندر هر فن و مرتزک ریاضت را اندر هر مسئله حکایت باز بسته
 و حواله آن کبکی کرده و از وی می آید که گفت التوکل استواء القلب عند
 الوجود و العدم توکل آن بود وجود و عدم رزق تو نزدیک دل یکسان بود
 وجود رزق خرم نشوی و عدم آن آمده گین گردی داخچه تن ملک مالکست
 و پرورش و هلاک دی حق تعالی ادلی تر از تو چنانکه خواهد می داد تو اندر
 میان دخل کن و ملک مالک بهار و انصرت خود منقطع کن ابو محمد جعفر روایت

کند که نزدیک جید رحمه الله علیه اندر آدم او را یافتند تب گفتم ای استاد
با حق بگو تا عافیت دهد گفت دوش می گفتم بستم ندا آمد که خنت ملک
ماست خواهیم تن درست داریم و خواهیم بیدار تو کیتی که میان ما و ملک ما دخل
کنی تصرف خود منقطع کن تا بنده باشی و الله اعلم بالصواب

و منعم شیخ محمود و صدق بود ابو علی بن محمد القاسم الرودباری رضی الله
عنه از بزرگان و بواترمان متوفی بود و سرهنگان ایشان و از انبای ملک بود و اندر
فنون حالت شانی عظیم داشت و دی را آیات و مناقب بسیار ست و کلام لیلیف
اندر دقائق طریقت و از دی می آید که گفت المرید لا یزید لنفسه الا ما اراد
الله له و المراد لا یزید من الکونین دس ۱۲۲۲ شیئا غیره و مرید آن بود که
چیز نخواهد مر خود را جز آنکه حق تعالی او را خواسته باشد و مراد آن بود که
چیز نخواهد از کونین بجز تبارک و تعالی پس راضی بادرادت حق تبارک ادرات
باید تا دی مرید باشد و محبت را خود ادرات نباشد تا دی را مراد باشد
آنکه حق را خواهد جز آن نخواهد که او خواهد و آنکه حق او را خواهد دی
جز حق را نخواهد پس رضا از مقامات ابتدا بود و محبت از احوال اتقا به
نسبت مقامات تحقیق عبودیت است و مشرب درجات بتائید بربوبیت و چون چنین
باشد مرید بخود قایل بود و مراد بحق قایل بود

ص ۲۲۲

و منعم خزینة دار توحید و سمسار تفرید ابو الجاس قاسم بن المهدی
السیاری رضی الله عنه از ائمہ وقت بود و عالم بطول ظاهر و خفایا صحبت
ابو بکر داسلی کرده بود و از مشایخ بسیار ادب گرفته اظرف قوم بود اندر
صحبت و ازهد ایشان اندر الفت دی را کلام عالی ست و تصانیف ستوده از
دی می آید که گفت للتوحید ان لا یخطر بقلبك ما دونه توحید آن بود که
دون حق را نزدیک دلت خطر نبود و خاطر مخلوقات را بر سرت گذر نباشد
و مر صفوت محاسن ترا گذر نباشد از آنچه اندیشه غیر از اثبات ایشان بود

و چون غیر ثابت شد حکم توحید ماقط گشت و اندر ابتدای وی از خاندان
علم و ریاست بود و از اهل مرد اندر جاه کس را بر اهل بیت وی
تقدم نبود از پدر میراث بسیار یافت جمله آن را بداد و دو تمار موی
پنجاه صلی الله علیه وسلم بست خداوند (ص ۲۲۲) تعالی وی را برکت آن
توبه داد و به ابو بکر واسطی افتاد و بدیجی رسید که امام صنفی شد از متهود
و چون از دنیا می رفت وصیت کرد تا آن مویها را اندر دهان وی نهادند
و امروز گور وی بمرد ظاهرست و مردمان بحاجت خواستن آنجا روند و منتهات
اذنجا طلبند و بیابند و مجربست و الله اعلم

و منعم ملک وقت خود اندر تصون و خالی طبعش از تکلف و تصرف ابو عبد الله
محمد بن خنیف رحمه الله علیه امام زمانه خود بود اندر انواع علوم و وی
را اندر مجاهدات شانی عظیم است و اندر حقایق بیانی شانی و روزگارش مهنا و
صوباست اندر تصانیف ابن عطا و شبلی و حسین بن منصور و جهم را رضی الله
عنهم یافت بود و بکمال با یتوب نخرجدهی رحمه الله علیه صحبت کرده بود و اسفار
نیکو کرده بتجربه و از انبای ملک بود خداوند تعالی وی را توبه داد از ان اعراض
کرد و خطر وی بر خواطر اهل سانی بزرگست از وی می آید که گفت التوحید
الاعراض عن الطبيعة توحید اعراض کردن است از طبیعت از آنچه لطایح جمله محجوب
اند از آلائی حق و تا بیجا بنمای او تا از طبع اعراض نباشد بحق اقبال نباشد
و صاحب طبع محجوب باشد از حقیقت توحید و چون آفت طبع دیدی بحقیقت

توحید رسیدی و وی را آیات در براهین بسیارست و الله اعلم بالصواب

ص ۲۲۳ منعم سیف ریاست و آفتاب سعادت ابو عثمان سعید بن سلام (ص ۲۲۴)
المرزبی رضی الله عنه از بزرگان اهل تمکین بود و اندر فنون علم خط و کلام داشت
و صاحب ریاضت و ثبات بود و اندر رؤیت آفات وی را آیات بسیارست
و براهین نیکو و از وی می آید که گفت من اثر صفة الاغنیاء علی مجالسة

الفقراء ابتلاء الله بموت القلب هر که صحبت توانگران بر گزیند بر مجاست درویشان
 مبتلا کند خدای عز و جل او را برگ دل که با توانگران صحبت کند و با
 درویشان مجاست از آنچه از فقرا کسی اعراض کند که با ایشان مجاست کرده
 باشد نه کسی که صحبت کرده باشد از آنچه اندر صحبت اعراض نباشد و چون
 از مجاست ایشان بصحبت افیا شود دلش برگ نیاز بمیرد و تنش بپندار
 گرفتار شود چون اعراض از مجاست را ثمره مرگ دل بود اعراض از صحبت
 چگونه باشد و اندرین کلمات فرق ظاهر شد میان صحبت و مجاست و الله
 اعلم

و منهم مبارز صف صوفیان معبر احوال عرفان ابوالقاسم بن ابراهیم بن محمد
 بن محمود النصرآبادی رضی الله عنه وی اندر نیشا بود چون شاه بود اندر نیشا بود
 و شاه اندر نیشا بود بعلم حال و مرتبه بحر آنکه عز ایشان اندر دنیا بود و
 ازان دی اندر آخرت و دی را کلام بدیع و آیات رفیع ست مرید شلی بود
 و استاد متاخران اهل خراسان و اندر عصر دی چون آمد نبود و اعلم و
 اورع اهل زمانه بود اندر فنون و از دی می آید که گفت انت بین
 نسبتهن نسبه الی آخر و نسبه الی الحق فاذا انتسبت الی آدم دخلت فی ملبس
 الشهوات و مواضع الاثبات و الزلات ص ۲۲۵ و هی نسبه تحقق البشریة قال الله تعالی
 إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا فاذا انتسبت الی الحق دخلت فی مقامات الکشف و
 البهائین و العصمة و الولاية و هی نسبه تحقق اليهودیة قال الله تعالی وَ عِبَادُ
 الرَّحْمَنِ الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا وَ اندر میان دو نسبته نسبت آدم و
 نسبت حق چون با آدم نسبت کردی اندر میادین شصوتها و مواضع آفتها
 و زلتها افتادی که نسبت طایعت بی قیمت بود و چون بحق نسبت
 کردی اندر مقامات کشف و برهان و عصمت و ولایت افتادی آن
 که یک نسبت یافت بشریت بود و این دیگر به تحقیق یهودیت نسبت

آدم در قیامت منقطع شود و نسبت بهودیت همیشه قائم بود تغییر آن روا
نمود چون بنده خود را بخود نسبت کند و یا با آدم کمال آن بود که گوید
اِنَّ ظَلَمْتُ نَفْسِي و چون بحق نسبت کند آدمی محل آن بود که حق گوید
لِيَعْبَادَ لَا تَحْتَفِظُ عَلَيْكُمْ الْيَوْمَ و الله اعلم بالصواب

و منم سرور سر سالکان طریق حق و جمال جان های اهل تحقیق حق ابو الحسن
علی بن ابراهیم الحفصی رضی الله عنه از محتشمان احرار درگاه حق بود و
از کبرای ائمه منقوضه اندر زمانه خود بی نظیر بود و دی را کلام عالی
و عباراتی خوش ست اندر کل مانی و از دی می آید که گفت دعوتی فی بلائی هذا
ما لكم الستم من اولاد آدم الذى خلقه الله تعالى بيده و نفخ فيه من روحه و
اسجد له الملكته ثم امره بامر فخالف اذا كان اول الدن در دنیا كيف يكون
آخيه بگذايد مرا بلای من ز شما از فرزندان آدمید آنکه حق تعالى او را بیازید

ص ۱۲۶۶ تخصیص خلقت و بجان بی واسطه غیر روا زنده کرد و ملائکه را ص ۲۲۶

فرمود تا دی را سجده کند پس فرمائی که دی را فرمود دزدان مخالف شد چون
اول خم دردی بود آغوش چگونه باشد یعنی چون آدمی را بدد باز گذارند همه
مخالفت بود چون عنایت خود را بخدمت دی فرستد همه محبت باشد اکنون
حسن عنایت حق بر شمر و تبحر معاطت خود را با آن متقابل کن و پیوسته عمر اندرین
گذارد و بالله التوفیق اینست ذکر بعضی از مقتدان منقوضه و قدوة ایشان و اگر
جمله را اندرین کتاب یاد کردی و یا روزگار این گرده را شرح دادی و
حکایات ایشان بیادردی از مقصود باز ماندی و کتاب مطول شدی اکنون گدھی
را از متاخران بدیشان پیرویم و بالله التوفیق

باب فی ذکر ائمتهم من المتأخرین

بدان خیرک الله که اندر زمانه ما گروهی اند که طاقت حمل ریاضت ندارند
 بی ریاضت ریاست را طلب کنند و هم اهل این قصه را چون خود
 پندارند و چون سخن گذشتگان بشنوند و شرف ایشان ببینند و معالمت ایشان بر
 خوانند اندر خود نگاه کنند خود را ازان دور یابند ترک آن بگیرند شان که گویند
 نه آنیم و گویند اندر زمانه ما این چنین کسان نمانده اند و این قول
 از ایشان محال باشد از آنچه حق تعالی هرگز زمین را بی حجت نگذارد و هرگز
 این امت را بی دل ندارد چنانکه پیغمبر صلی الله علیه وسلم گفت لا ینزال
 طائفة من امتی علی الخیر و الحق حتی تقوم الساعة و نیز فرمود پیغمبر صلی الله
 علیه وسلم لا ینزال فی امتی اربعون علی خلق ابراهیم رس ۱۲۲۷ هرگز امت من
 خالی نباشد از طائفة که ایشان بر خیر و حق باشد تا قیامت آید و همیشه
 در امت من چهل تن بر خوی ابراهیم پیغامبر علیه السلام به باشند و گروهی
 که ذکر ایشان اندرین باب یاریم که گذشته اند و روح براحت و روح
 پوره و گروهی زنده اند رضی الله عنهم و عتاد عن جمیع المصلین و الملمات
 و منعم طراز طریقت ولایت و جمال جمیع اهل هدایت ابو الجاسل احمد
 بن محمد القصاب رضی الله عنه مفتیان ماوراء النهر را یافته بود و با ایشان
 صحبت کرده و وی معروف و مشهور بود بطو حال و صدق فراست و

کثرت برهان و کرامت و ابو عبد الله خیالی که امام طبرستان بود گوید که از انفعال
 خدای عز و جل یکی آنست که کسی را بی تعلیم چنان گرداند که چون ما را
 اندر اصول دین و دقائق توحید چیزی مشکل شود از وی پرسیم و آن ابو
 التماس قصاب است و وی رضی الله عنه ائی بود اما کلام و نکش عالی بود
 اندر علم تصوف و اصول و اندر ابتدا و انتها عالی حال و نیکو سیرت بود
 و از وی ما حکایات بسیار سماعت اما مذهب ما اندرین کتاب اختصار است
 گویند کودکی اشتری را زمام گرفته بود با باری گران اندر بازار آمل می رفت
 و پیوسته آنجا دحل بودی پای اشتر از جای بشد و بیفتاد و جزد بشکست
 مردمان قصد آن کردند تا بار از پشت او بگیرند و کودک دست بستافت بوده و نوحه
 می کرد شیخ آنجا بر گذشت گفتا چه بوده است گفتند پای اشتر بشکست و زمام
 اشتر گرفت و ردی آسان کرد و گفت (ص ۲۲۸) بار خدایا این اشتر مرا درست
 کن و اگر درست نخواهی کرد دل قصابی بگیرتن کودکی چرا سوختی اندر حال
 اشتر بر خاست و فرا رفتن آمد از وی می آید که گفت همه عالم را
 اگر خواهند یا نه یا خداوند خوی می باید کرد و الا در سنج باشند زانچه
 چون خوی با وی کنی اندر حال بلا میلی را بینی بلا بیاید و اگر خوی کنی بلا
 بیاید و رنج دل کردی خداوند تعالی برضا و سخط ما که تقدیر کرده است تقدیر
 خود را متغیر نکند پس رضای ما بحکم دی نصیب راحت ما است هر که با وی
 خوی کند دلش بر راحت شود و هر که از وی اعراض کند برود و قضا رنج
 گردد و الله اعلم بالصواب

و منهم بیان مریدان و برهان محققان ابو علی بن حسین بن محمد الدقاق
 رضی الله عنه اعم قرن خود بود و اندر زمانه بی نظیر بیان صریح و زبانی فصیح
 داشت اندر کشف راه خداوند و مشایخ بسیار را دیده بود و با ایشان صحبت
 کرده و مرید نصرآبادی بود و تذکیر کردی از وی می آید که گفت من آنس

بغیره ضعف فی حاله و من نطق من غیبه کذب فی مقاله هر که را بدون حق اُنسی باشد اندر حال خود ضعیف باشد و آنکه جز از وی گوید اندر مقالات خود کاذب باشد ازانچه اُنس با غیر از قلت معرفت بود و انس با وی از غیر وحشت بود و مستوحش از غیر ناطق نبود از غیر و از پیری شنیدم که وی گفت روزی بمجلس وی اندر آدم بنیت آن که پرسم از حال متوکلان و وی دستار نیکوی طبری بر سر داشت دلم بدان میل کرد و گفتم ایها الاستاد ما التوکل توکل چه باشد گفت آنکه طمع از دستار مردمان کوتاه کنی این بگفت و دستار اندر پیش من رس ۱۲۲۹ انداخت و الله اعلم بالصواب

ص ۲۲۹

و منهم شوق اهل زمانه و الله زمانه خود یگانه ابو الحسن علی بن احمد الخرقانی رضی الله عنه از اجله مشایخ بود و قهای ایشان و اندر وقت خود ممدوح همه اولیای بود شیخ ابو سعید قصد زیارت او کرد و با وی او را محاورات لطیف بود از هر فن و چون باز می گشت گفت من ترا ولایت عهد خود بر گزیدم و از حسن مودب شنیدم که وی خادم شیخ ابو سعید بود که چون شیخ بحضرت وی رسید نیز هیچ سخن نگفت و منسجم بود و بجز جواب سخن وی هیچ چیزی نمی گفت من او را گفتم ایها الشيخ از برای چه چنین خاموش گشتی گفت از یک سخن یک عبارت کننده پس بود و از استاد ابو القاسم قشیری شنیدم رضی الله عنه که چون من ولایت خرقان اندر آدم فهاختم برید و عبارتتم مانند از حشمت آن پیر و پنداشتم که از دلایت خود معزول شدم از وی می آید که گفت راه دو است یکی راه ضلالت و دیگر راه هدایت آنچه راه ضلالت است آن راه بنده است بخداوند و دیگر آنچه راه هدایت است آن راه خداوند است به بنده پس هر که گوید که بنده رسانیدم نه رسید هر که گوید بد رسانیدند بدانکه رسید از آنکه بد رسید و نارسیدن به است بلکه در رسانیدن و تا رسیدن و تا رسانیدن به است و الله اعلم

و منعم پادشاه وقت و زمان خود و مغرور اندر بجات و بیان خود ابو سعید الله
 محمد بن علی المعروف بالداستانی مقیم بالبسطام رضی الله عنه عالم بود با انواع علوم و
 از محتشمان درگاه حق بود و وی را کلام مهذب ست (ص ۲۳۰) و اشارات لطیف
 و شیخ سحلی که امام آن دیار بود وی را خلقی نیکو بود و من جزوی از انفاق
 وی از سحلی شنیدم و آن سخت عالی و خوش ست ازای جمله گوید که التوحید عنک
 موجود و انت فی التوحید مفقود یعنی توحید از تو دست ست اما تو اندر توحید
 تا درستی که بر مقتضای حق دی قیام نکنی و کترین درجه اند توحید نفی تصرف
 تو باشد از ملک و اثبات تسلیم تو اندر امور خود مگر حق را جل و عز
 و شیخ سحلی گفت وقتی اندر بسطام بلخ آمده بود و همه درختان و کشت ها
 از کثرت ایشان بیا شدند و مردمان دست بخروش بردند شیخ مرا گفت
 این چه مشظ است گفتم بلخ آمده است و مردمان بدان رنج دل می باشند
 شیخ بر خاست و بر بام آمد و روی بآسمان کرد در حال آن همه برخاستند و
 نماز دیگر را یکی نمانده بود و کسی را یک برگ زیان نشد و الله اعلم بالصواب
 و منعم شاهنشاه مجان و ملک ملک مرقیان ابو سعید فضل الله بن محمد
 المصنعی رضی الله عنه سلطان وقت و جمال طریقت بود و جمله اهل زمانه را
 مستخر بودند گروهی بریار درست و گروهی با اعتقاد نیکو و گروهی بقتوت حال و
 دی عالم بود بفتون علم، روزگاری عجب ذات و شان عظیم اند درجت اشرف
 بر اسرار و دی را بحر این آیات و آثار و براهین بسیار بود چنانکه آثار
 وی ظاهر ست تا امروزه اند عالم و اندر ابتدای حال دی بطلب علم از میهنه
 بر سر آمد و به یو علی رایش تعلیق کرد و یک روز بیتی سه روزه برگزینی و آن
 سه روز اندر عبادت بگذاشتی تا آن امام آن رشد در دی (ص ۲۳۱) بدید و
 تعظیم وی زیارت کرد و دران وقت دالی سرخس شیخ ابو الفضل حسن بود روزی
 بر جویبار سرخس می رفت ابو الفضل حسن او را پیش آمد و گفت یا با سعید

راه تو نه اینست که می روی راه خویش رو شیخ تعلق بدو نه کرد و از آن جای
 باز بجای خویش آمد و بر ریاضت و مجاهدت مشغول شد تا حق تعالی در هدایت
 بر وی بکشد و بدرجه اعلای رسانید و از شیخ ابو مسلم فارسی شنیدم که گفت
 مرا پیوسته با وی خصوصی می بود وقتی قصد زیارت وی کردم و مرقد داشتم از دسرخ
 چون ددال گشته چون نزدیک دی اندر آمدم وی را یافتم بر سر نشسته و دق
 مصری پوشیده با خود گفتم این مرد دوی فقر کند با این همه علایق و
 من دوی فقر کنم با این همه تجرید مرا چگونه موافقت باشد با این مرد وی
 بر آن اندیشه من مشرف شد سر بر آورد و مرا گفت یا با من در فی اقی دیون
 وجدت من كان قلبه قايما في مشاهدة الحق يقع عليه اسم الفقير اندر کلام
 دیوان یافتی که چون کسی را اندر دل مشاهدت حق قایل بود بر وی نام فقر
 بود یعنی اصحاب مشاهده انقیاد بحق و فراق ارباب مجاهدات اند گفت من
 اندر پنداشت خود پشیمان شدم و از اندیشه نا خوب استغفار کردم از وی
 می آید که گفت التصوت قبل القلب مع الله بلا واسطة تصوت بقیام دل
 بود با حق بی واسطه و این اشارت هم مشاهده باشد و مشاهده قلب ددستی
 بود و استغراق صفت اندر تحقیق شوق و رؤیت و فناء صفت بتقای حق
 و اندر کتاب الحج اندر مشاهده و وجود آن باقی پیام انشاء الله تعالی
 وقتی از نشأور قصد طوس داشت و اندران عقبه سرد بود و پایش اندر موزه
 سردی می یافت درویشی گفت من اندیشه کردم در ۱۲۲۲ که این فوطه خود
 بدو نیم کنم و اندر پایهای وی تیجیم دلم نداد که فوطه سخت بیکو بود
 چون بطوس آمدم اندر مجلس از وی سوال کردم که شیخ ما را فرقی کند
 میان دسوس شیطان و الهام حق گفت الهام حق آن بود که ترا گفتند که
 فوطه بدو پاره کن تا پای بر سجد سردی نیاید دسوس آنکه ترا منح کرد
 از آن و از این جنس از وی متواتر است و مراد ما نه اینست و الله اعلم

و منعم زین اوتاد و شنج جباد ابو الفضل محمد بن الحسین الخلی رضی الله عنه
 اقتدای من اندر طریقت بدوست عالم بود بطلم تفسیر و روایات و اندر تصوف مذہب
 بنید داشت و مرید حصری بود و صاحب ستر دی بود و از اقزان ابو عمرو
 قزوینی و ابو الحسن بن ساله بود است و شصت سال حکم عولتی صادق بگوشتها اند
 می گرخت و تام خود از میان خلق گم کرده بود و بیشتر به جبل بکام بودی عمر
 نیکو یافت و دی را کباب بسیار بدو روایات و براهین بسیار داشت اما لباس و رسوم متصوفه
 نداشتی و با اهل رجم شدید بود و من هرگز از دی میب تر مرد ندیده بودم
 و از دی شنیدم که گفت الدینا یوم و لنا فیها صوم دنیا یک روز است و ما اندران
 روز بروزه ایم یعنی اذان هیچ نصیب نمی گیریم و اندر بند دی می نمایم زانچه آفت
 آن بیده ایم و بر حجت آن واقف شده و اذان اعراض کرده وقتی من بر دست
 دی آب می ریختم بر لمحات دی را اندر خاطر گذشت که چون کارها بتصدیر
 و قسمت ست چرا آزدان خود را بنده پیران کنند بر امید کرامتی را گفت ای
 پسر دانستم آنچه اندیشیدی بدانکه هر حکمی را سببی است چون حق تعالی خواهد تا
 عوان بچه را تاج کرامت دهد دی را توبه دهد و بخدمت دوستی مشغول کند
 تا این خدمت مر کرامت دی را بسبب گردد و مانند این بسیار لطایف هر
 (ص ۲۳۳) روزی از دی بر ما ظاهر شدی و آن روز که دی را وفات
 آمد به بیت الحسن بود و آن دمی ست بر سر عقده میان بانیا رود دمشق
 سر بر کنار من داشت و مرا رنجی می بود اندر دل از یکی از یاران خود
 چنانکه عادت آدمیان بود مرا گفت ای پسر مسئله از اعتقاد با تو بگویم اگر
 خود را بران درست کنی از همه رنج ها باز رهی بدانکه اندر همه محل ها
 و حال ها خدای می آفریند از نیک و بد باید که بر فعل دی خصومت نکنی
 و رنجی بدل نگیری و بجز این وصیتی دراز نکرد و جان بداد و الله اعلم
 بالصواب

و منهم استاد و امام و زین الاسلام ابو القاسم عبدالکریم بن هوارن نقیصری
 رضی الله عنه اندر زمانه خود بدیع بود و قدرش رفیع بود و منزلتش بزرگ بود و
 معلوم است اهل زمانه را روزگار دی و انواع نفسش و اندر هر فن او را
 لطافت بسیار است و تصانیف نفیس جمله با تحقیق و خدادند تعالی حال و زبان
 وی را از شتر محفوظ گردانیده بود و از وی شنیدیم که گفت مثل الصوفی کحلۃ
 البصر اوله هذیان و آخره سکوت فاذا تمکنت خروست مانند کرد صوفی را بعلت
 برسام که ابتدای آن هذیان گفتن بود و انتحاش سکوت اندران پس صفت را
 در طرست یکی وجد و دیگری نمود و نمود مر بقریان را بود و بجات از نمود
 هذیان بود و وجد منتحیان را بود و اندر وجد بجات از وجد محال
 باشد پس تا طالبند بعلو همت تاطق اند، اندر همت و تطق مر اهل
 مینیت را هذیان نماید و چون رسیدند بریدند و نیز نشان بجات و اشارت
 نماند و مثال این آنست که چون موسی صلوات الله و سلامه علیه بمندی بود
 ص ۲۳۴ هم در ص ۱۲۳۴ همتش رویت بود از همت بجات کرد گفت رَبِّ اِنِّی
 اَنْظُرُ اِلَیْكَ اِنْ بجات از نیافت مقصود بی فایده نمود و رسول ما صلی الله
 علیه و سلم منتهی بود و ممکن چون شخصش بمقام همت رسید همتش فانی شد
 گفت لا احصى ثناء علیک و این منزلت رفیع و مقام عالی است و الله
 اعلم بالصواب

و منهم شیخ امام اوصد و اندر طریق مفرد ابو العباس احمد بن محمد
 الاشعانی رضی الله عنه اندر فنون علم اصول و فروعی امام بود و اندر همه معانی
 بریده و مشایخ را بسیار دیده و از کبرا و اجله اهل تصوف بود راه
 خود را بقنا بجات کردی بجات مطلق و دی بدان بجات مخصوص
 بود و دبیم گروهی از جمله که بدان بجات وی تقلید کرده بودند
 شیطهای دی بر دست گرفته و تقلید بمعنی تا ستوده بود بگر تا بجات

چگونه باشد مرا یا دی انسی عظیم بود و دی را بر من شفقتی صادق و اندر
 بعضی علوم استاد من بود و هرگز تا من بودم از هیچ صنف کسی ندیدم که شرع
 را نزدیک دی تعظیم بیشتر ازان بود که نزدیک دی و از کل موجودات گسته بود
 و بجز امام محقق را از وی فایده نبودى اندر دقت چهارش اندر علم اصول
 و پیوسته طبعش از دنیا و عقبی نفور بودی و پیوسته منی خردشیدی که آشتیه
 حتماً لا عود له و بیاری گفتی هر آدمی را بایستن محال باشد و مرا نیز
 بایست محال ست که یقین دامنم که آن نباشد و آن آنست که می بایدیم
 که خداوند تعالی مرا بدمد که هرگز آن عدم را وجود نباشد از آنچه هر چه
 هست از مقامات و کرامات جمله محلّ حجاب در ۱۲۳۵ و بایند و آدمی عاشق
 حجاب خود شده نیستی اندر دیدار بمحتر از آرام یا حجاب و چون حق جلّ
 و علا هستی است که عدم بر دی جائز نباشد چه زیان اندر ملک دی اگر
 من نیست گرم که هرگز مر آن نیستی را هستی نباشد و این اصلی قویست
 اندر صحت خدا و الله اعلم

و منعم قلب زمانه و اندر زمانه خود یگانه ابو القاسم بن علی بن
 عمید الله الکرگانی رضی الله عنه و ارضاه و متعنا و المسلمین بیقاظه اندر دقت
 خود بی نظیر بود و اندر زمانه بی بدیل دی را ابتدای سخت نیکو و قوی
 بوده است و اسفاری سخت بشرط و اندر آن دقت ردی دل همه اهل
 درگاه بدو بود و اعتماد جمله طالبان بدو و اندر کشف واقعه مریدان آیتی
 بوده است ظاهر و بفتون علم عالم و از مریدان دی هر یکی عالمی را
 زبنتی اند و از پس او مر او را خلقی نیکو ماند انشاء الله تعالی که
 مقتدای قوم باشد و آن لسان الوقت بود ابو علی ابو الفقل بن محمد الفارسی
 ابقاه الله که نصیب خود اندر حق آن بزرگ گذاشته بود و از کل
 اعراض کرده و حق مر او را ببرکات آن زمان حال آن یزد گردانیده است

روزی اندر پیش شیخ نشسته بودم و احوال و نمودهای خود را بوی می
 شمردم بحکم آنکه روزگار خود بر وی سره کنم که تا وقت دست و وی
 رضی الله عنه آن بجزمت از من می شنید و مرا تحت کودکی و آتش
 جوانی بر گفتار آن جویس می کرد و خاطر صحت می بست که مگر این پیر
 را در ابتدا برین کوی گذری نبوده است که چندین خضوع می کند اند
 حق من و نیاز رس ۱۲۳۶ می نماید اندر باطن من آن بید و گفت ای
 دوست پدر این خضوع من نه مرترا است و با حال تراست که محل
 احوال در محل حال آید که این خضوع من محل احوال را می کنم و این عام باشد مرهم طلاب را
 نه خاص مرترا چون این شنیدم از دست بغلام و دی اند من بید و گفت ای
 پسر آدمی را باین طریقت نسبت پیش اذان نمود که چون دی را بطریقت
 یاز بندم پندار یافت آن برگرداندش و چون اذان معزول کندش بعبادت
 پندارش برسد پس نفی و اثبات و فقه و وجود دی هر دو پندار باشد
 و آدمی هرگز از بند پندار زود وی را باید که درگاه بندگی گیرد و
 جلالت نسبت ها از خود دفع کند بجز نسبت مردمی و فرمان برداری و از
 بعد آن مرا با وی اسرار بسیار بود و اگر ناظهار آیات مشغول کردم
 از مفسود بمانم

و منعم رئیس اولیا و تاج اهل صفا ابو احمد المنظر بن احمد
 بن حمران رضی الله عنه اندر بالش ریاست خداوند عز و جل در این تقه
 بر وی بکشد و تاج کرامت بر سر وی نهاد و دی را بیان نیکو داد
 و جراتی عالی اندر فنا و بقا و شیخ المشایخ ابو سید رضی الله عنه
 گفت که ما را بدرگاه از راه بندگی آورده اند و خواج منظر را از راه
 خداوندی یعنی ما بمجاهدت مشاهدت یاقیم دی از مشاهدت بمجاهدت آمد
 و من از وی شنیدم که گفت آنچه بزرگان را بطلح یلادی و مقامات

روی نمود. است من اندر میان بالش و صدر یافتم و آمان که اصحاب دعوت اند این قول را
 اذان پیر بدوی می دارند و آن از نقص ایشان بود و هیچ حال عبارت از
 (ص ۲۳۷) صدق حال خود دوی نبود خاصه از اهل معنی و امروز در ا خلفی نیکو ص ۲۳۷
 ماند ست و بزرگوار خواهر احمد سلمه الله تعالی گفت روزی من نزدیک دی بودم
 یکی از تدعیان نیابور نزدیک دی بود می گفت اندر میان عبارتش که فانی
 شود آنگاه که بانی شود خواهر منظر گفت رحمة الله علیه که بر فنا چگونه بقا
 صورت گیرد که فنا عبارت از نیستی بود و بقا اشارت بمستی و هر یکی
 ازین ننی کننده صاحب خود بود پس فنا معلوم ست اما چون این نیست بود
 اگر هست شود آن نه آن عین بود که آن خود چیز دیگر بود و روا
 نبود که ذات فانی شود اما فانی صفت روا بود و فانی سبب پس
 چون صفت و سبب فانی شود موصوف و مسبب بماند و فنا بر ذات دی
 درست نباشد و علی ابن عثمان الهلانی المجوبی گوید رضی الله عنه که من عبارت
 آن خواهر بعین یاد نداشتیم اما آن معنی این بود که من بدین عبارت یاد کردم
 و مراد عبارت ظاهر تر کنم تا عاقل تر شود پس مراد ازین آنست که اختیار
 بنده صفت دی بود و با اختیار خود بنده محجوب ست از اختیار حتی پس صفت
 بنده حجاب دی آمد از حق و لاحاله اختیار حتی ازلی بود و اذان بنده محدث
 و بر ازلی فنا روا نباشد و چون اختیار حتی اندر حتی بنده بقا باید لاحاله
 اختیار دی فانی شود و تصرف دی منقطع و الله اعلم روزی من اندر گرمای
 نزدیک دی اند آمدم با جامه راه و بشویده دی مرا گفت یا ابا الحسن ارادت
 حالی مرا بگوی تا پیست گفتم مرا سماع می باید اندر حال کس فرستاد
 تا قالی را بیادروند و جماعتی از اهل عشرت و آتش کودکی و
 قوت ارادت و حرقت ابتدا مرا اندر سماع کلمات (ص ۲۳۸) مضطرب کرد چون ص ۲۳۸
 زمانی می آمد و سلطان و قلیان آن آت اندر من کمتر شد مرا گفت چگونه

بود مر ترا با این سماع گفتم یا ایها الشيخ سخت خوش بودم گفت دقتی بیاید که
 این و بانگ کلاغ هر دو مر ترا یکسان شود که قوت سماع تا آنگاه بود که شهادت
 نباشد چون شهادت حاصل آمد ولایت سماع تا چیز شد و نگر تا این را عادت
 نکنی تا طبیعت نشود و بدان باز نمائی و الله اعلم بالصواب.

باب فی ذکر رجال صوفیه من المتأخرین علی الاختصار من اهل البلدان

و اگر اکنون ما ذکر و شرح حال جلد بیاریم اندین کتاب دراز گردد و اگر بعضی را فرد گذاریم مقصود از کتاب بر نیاید اکنون اسامی آنچه بوده اند اندر عهد ها و هستند از مشایخ و از احاد قوم ایشان از ارباب معانی ددن اصحاب رسوم اندین کتاب بیاریم تا بحصول مراد خود قریب تر باشیم انشاء الله تعالی

آنچه بودند اندر شام و عراق شیخ زکی ابن علا از بزرگان مشایخ بود و از سادات زمانه دی را یافتیم چون شعله از شعله های مجت با آیات و براهین ظاهر و شیخ بزرگوار ابو جعفر محمد المصباح الصیدلانی از رؤسای متصوف بود و زبانی نیکو داشت اندر تحقیق و میل عظیم بحسین بن منصور و بعضی از تصانیف وی برد خواندم و ابو القاسم سُدسی پیری با محاهدت و نیکو حال بود و راعی و معتقد درویشان با اعتقادی نیکو

و اما از اهل فارس شیخ ایشوخ ابوالحسن بن سالبه افصح اللسان بود اندر تصوف و اوضح البیان اندر توحید و دی را کلمات معروف است و شیخ مرشد ابو اسحق بن شهریار از محشمان قوم بود و بیاسی عام داشت و در ص ۱۲۲۹ شیخ طریقت ص ۲۲۹

ابو الحسن علی بن بکران از بزرگان متصوف بود و شیخ ابو مسلم مردی عزیز وقت بود و نیکو روزگار و شیخ ابو الفتح سالبه مرپدر را خلفی نیکو و امید دار است و شیخ ابو طالب مردی گرفتار کلمات حق بود و ازین جلد من شیخ ایشوخ شیخ

ابو اسحاق را ندیده ام

اما از اهل قنستان و آذربایگان و طبرستان و نک شنج شقیق فرج معروف باخی زنجانی
مرد نیکو سیرت و ستوده طریقت بوده و شنج اندرین از بزرگان این طایفه است و
از وی خیرات بسیار است و پادشاه تائب مرد بیچاره بود اندک راه حق و شنج
ابو عبداللہ جینی رفیق و محترم بود و شنج ابو طاهر کشوف از اجله آن وقت بود
و خواجه حسن سمنان مرد گرفتار است و امیدوار و شنج سحلی از غول و مصالیک
مقصود بود و احمد پسر شنج خرقانی مر پدر را خلقی نیکو بود و ادیب کمندی
از سادات زمانه بود

اما از اهل کرمان خواجه علی بن الحسین السیرکانی بیاح وقت بود و اسفند نیکو
داشت و پسرش حکیم مردی عزیز است و شنج محمد بن سلمه از بزرگان وقت
بوده است و پیش از وی کمرمان بوده اند از ادیبای خدادند مر و جل و جوانان
و احداث امیدوار هستند

اما از اهل خراسان که امروز سایه اقبال حق آنهاست و شنج مجتهد ابو العباس
سره مغانی بود زندگانی خوب داشت و وقتی خوش و خواجه ابو جعفر محمد بن
علی الجواری است که از بزرگان و محققان این طایفه است و خواجه ابو
جعفر ترشیزی از عزیزان وقت بود و خواجه محمود نیشابوری مقتدای وقت
بود و زبانی نیکو داشت و ۱۲۳۰ و شنج محمد معشوق زندگانی نیکو و خوب
داشت وقتی خوش و حرمه الحب بود پیری نیکو باطن و خرم بود و
خواجه رشید مظفر پسر شنج ابو سعید امیدوار است که مقتدای قوم و قبله
دلها شود و خواجه احمد حمادی سرخی مبارز وقت بود و مدتی رفیق من
بود و از کار وی عجایب بسیار دیدم وی از جوانمردان مقصود بود و شنج
احمد نجار سمرقندی که میقم مرد بود سلطان زمانه خود بود و شنج ابو الحسن
علی بن ابی طالب علی الاسود مر پدر خود را خلقی نیکو بود و اندر

ص ۲۳۰

روزگار خود یگانا بود و بعلو همت و صدق فراست و اگر چه بر شرم
از اهل خراسان کتاب دراز گردد و می بسی مد کس دیدم اندر خراسان تنها
که هر یکی شری داشتند که ازان جمله یکی اندر همه عالم بس بود و این
جمله ازان ست که آفتاب محبت و اقبال طریقت اندر طالع خراسان ست
و آقا از اهل ماوراء النهر خواجه امام مقبول خاص و عام ابو جعفر محمد بن
الحسین الحوی مد مستمع و گرفتار ست و همتی عالی دارد و روزگاری صافی و
شفقتی تمام بر طلاب درگاه حق و خواجه قیام اندر میان اصحاب خود دیده
ابو محمد بالغری روزگار نیکو داشت و معالمت قوی و احمد ایلانی شیخ
ذات و بزرگ زمانه بود و متارک رسوم و عادات و خواجه عارف فزید
وقت و بلیغ عصر و علی ابن اسحق خواجه روزگار مرد محتشم بود و
زبانی نیکو داشت و این اسامی آن گرده ست که مبعود را دیده ام و مقام
هر یک را معلوم کرده و جمله از اهل تحقیق بوده اند

آقا از اهل غزنین و رکان آن شیخ عارف و اندر زمانه خود منصف
ابو الفضل بن الاسدی پیر بزرگوار بود و دی را بر این ظاهر و (ص ۲۴۱) (ص ۲۴۱)
کرامات ظاهر بود و چون شهادت بود از آتش محبت و روزگارش مبنی بر
تبلیس بود و شیخ مجتهد از علایق مفرد اسمعیل الشاشی پیر محتشم بود و
بر طریقت طاعت رفتی و شیخ سالار طبری از علایق متصوف بود و روزگاری
نیکو داشت و شیخ عیار و معدن اسرار الی جده الله محمد بن الحکیم المعروف
بمرید رحمة الله علیه از متان حضرت حق بود و اندر زمانه در فن خود
ثنائی نداشت و روزگارش بر خلق پلاییده بود و دی را بر این ظاهر
ست و آیات ظاهر و بصیحت روزگارش بجز بود از آنچه بیدار و شیخ
محترم و از جمله مقدم سعید بن ابی سعید الیاء رضی الله عنه
حافظ حدیث پیغمبر بود و عمر نیکو یافت و مشایخ بسیار را دیده بود

و قوی حال بود و با خبر آما پوشیده رفتی و معنی خود بکس ننمودی
 خواجۀ بزرگوار و قاعده حرمت و وقار ابو العلا عبد الرحیم ابن احمد السدی
 عزیز قوم است و یزدت و مرا دل با دی نیکو باشد و روزگار
 مهذب داشتی و حال نیکو و از فنون علم آگاه مت و شیخ اوحده
 قسرة بن محمد الجردیزی با اهل طریقت شفقت تمام دارد و هر یک را
 بنزدیک وی حرمتی هست و مشایخ را دیده است و بحکم اعتقادات
 عوام و علمای آن شهر امید بهتر دارم که از بس این کسان پدیدار
 آیند که ما را بدیشان اعتقاد باشد و این گروه پراگندگان که اندران
 شهر راه یافته اند و صورت این طریق قبیح گردانیده اند اذان شهر
 پاک گردند و آن نیز قدم گاه او یا د بزرگان شود بکون باز گردیم
 بفرق فرق ایشان اندر مذاهب و الله اعلم بالصواب.

ص ۲۳۲

باب (ص ۲۳۲) فی فرق فرقه‌ها فی مذاہبهم

و پیش ازین در ذکر ابو الحسن نوری رحمه الله علیه گفته بودم که ایشان دوازده گروه اند و گروه از آن مردود شده گروه مقبول ده صنف را ازین ده گروه معالمتی و طریقی نیکو است اندر مجاهدات و آداب لطیف اندر مشاهدات و هر چند که اندر معالمت و مجاهدات و ریاضات ایشان مختلفند اندر اصول و فروع شرع و توحید موافق اند و ابو یزید گفت رضی الله عنه اختلاف العلماء رحمة الله فی تجرید التوحید و موافق این خبری مشهور و حقیقت تصوف بیان انجاد مشایخ است از روی حقیقت و مقوم از روی مجاز و رسوم پس من بر سبیل اختصار و ایجاز سخن ایشان اندر بیان آن مقوم گردانم و اندر اهل مذاهب هر یکی را براساسی بگسترانم تا طالب را علم این حاصل شود و علما را سلاح بود و مریدان را صلاح و نجات را فلاح و عقلا و خداوندان مروت را تنبیه و مرا ثواب دو جهانی باشد التوفیق

اما الحاشیه تالی محاسبیان بآبی بعد از الله الحارث بن اسد الحاسبی است رضی الله عنه و دی باتفاق همه اهل زمانه خود مقبول نفس و مقبول نفس بود و عالم علوم اصول و فروع و ختاتی و سخن دی اندر تجرید توحید بود بصحت معالمت ظاهری و باطنی و نادره مذہب دی آنست که رضا را از جمله مقامات نگویید و گوید که آن از جمله احوال است و این خلاف ابتدا

وی کرد آن گاه اهل خراسان این قول گرفتند و عراقیان گفتند که رضا از
جمله مقالاتست و این نصایت توکلست و تا امروز میان این دو قوم این
اختلاف مانده است در ۱۲۴۲ و اکنون ما برین قول را بیان کنیم انشاء الله
عز و جلّ

ص ۲۳۳

الکلام فی حقیقه الرضا

و در بیان این مذهب آنست که نخست حقیقت رضا اثبات کنیم و اقام
آن فرو نهمیم آن گاه حقیقت حال و مقام و فرق میان آن بیاریم انشاء
الله عز و جلّ اما بدانکه کتاب و سنت برضا ناطق است و امت بران
مجمع چنانکه خدای گفت عز و جلّ رَضِیَ اللهُ عَنْهُمْ وَ رَضُوا عَنْهُ و نیز
گفت لَقَدْ رَضِیَ اللهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ یُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ و پیغامبر صلی
الله علیه و سلم گفت ذاق طعم الایمان من رضی بالله ربّاً و رضا بر دو گونه
است یکی رضا خداوند از بنده و دیگر رضای بنده از خداوند اما حقیقت
رضای خداوند تعالی ابادت ثواب و نعمت و کرامت بنده باشد و حقیقت
رضای بنده اقامت بر فرمان دی و گردن نهادن سر حکم دی را پس رضای
خداوند تعالی مقدم است بر رضای بنده که تا توفیق دی نباشد بنده سر
حکم دی را گردن ننهد و بر امر دی اقامت نکند ازانچه رضای بنده
مقدون بر رضای خداوند است و قیامش بدانست و در جمله رضای بنده
استنای دل دی باشد بر دو طرف تفنن اما منع و اما عطا و استقامت
مرش بر نظاره احوال اما جلال و اما جمال چنانکه اگر منع واقف شود
و یا یحطا سابق شود نزدیک رضای وی متساوی بود و اگر با تش
هیبت و جمال حق بسوزد و یا بنور لطف و جلال دی بفرودد سوختی
و فروختی نزدیک دلش کیسان بود زانکه او را شاهد حقست و آنچه از دی

بود او را هر نیکو بود و از امیر المؤمنین حسین بن علی کرم الله وجهه پیریدند
 از قل بود غفاری که گفت الفقر - من (ص ۲۳۴) الغنی و السقم احب
 الی من الصفة فقال رحم الله ابا ذر اما انا فاقول من اشرف علی حسن
 اختیار الله له لم یقتن غیر ما اختار الله له در پیش نزدیک من دوست
 از توانگری و بیماری دوست از تندهی حسین رضی الله عنه گفت رحمت خدای بر
 بر ذر باد اما من گریم هر کرا بر حق اختیار حق اشرف اند هیچ تنی
 کند بجز آنکه حق تعالی دی را اختیار کرده باشد و چون بنده اختیار حق
 بدید از اختیار خود اعراض کرد از هر اندوه پرست و این اندر غلبت
 درست نیاید که این را حضور باید لان التوا للاحزان نافیة و للعقلة
 معالجة شافیة رضا مرد را از اندوهان برهانند و از چنگ غفلت بر باید
 و انزیه غیر از دلش بزداید و از بند مشقت ها آزاد کند که رضا
 را صفت رضایت است و اما حقیقت محاطات رضا پسند کاری بنده باشد
 بعلم خداوند تعالی و اعتقاد دی که خداوند اندر همه احوال بدو بیاست
 و اهل این معنی بر چهار قسم اند گروهی آنکه از حق راضی اند
 بطل دادن و آن معرفت است و گروهی آنکه راضی اند بنها و آن
 دنیا است و گروهی آنان که راضی اند بطلا و آن محن گوناگونست گروهی
 آنکه راضی اند باصطفا و آن محبت است پس آنکه از معطی بطلا نگرند
 آن را بجان قبول کند و چون بجان قبول کرد و کلفت و مشقت از دلش
 زایل گردد و آنکه از عطا معطی نگرند بطلا باز ماند و تکلف راه رضا
 رود و اندر تکلف جلا رنج و مشقت بود و معرفت آنگاه حقیقت بود
 که بنده مکاشف بود اندر حق معرفت و چون معرفت دی را جسد و
 محجب باشد آن معرفت نکرت بود و آن نعمت نعمت بود و آن عطا
 (ص ۲۳۵) عطا و باز آنکه بدینا از دی راضی شود دی اندر هلاک

و خسران بود و آن رضای دی بجز نیران بود از آنچه دنیا با سرها بدان نیرزد
 که دوستی خاطر بدان گمارد و یا به هیچ گونه اندوه آن بر ضمیرش گذر کند و
 نعمت آن گاه نعمت بود که بمنعم دلیل بود و چون از منعم حجاب باشد
 آن نعمت بلا بود و باز آنکه بهلا از دی راضی باشد آن بود که اندر
 بلا میلی را بیند و مشتقت آن بمشاهدت میلی تواند کشید و برنج آن
 بمرت مشاهدت دوست برنج ندارد و باز آنکه با مصطفای از دی راضی باشد
 آن مجاز دی اند که اندر رضا و سخط هستی ایشان عایت بود و منازل
 دل حای ایشان بجز حضرت تنزیه نباشد و سرا پرده اسرار ایشان بجز اندر
 روضه انس نه حاضرانی باشد غایب و فرزندان عرشی جسمانی روحانی موحدان
 ربانی دل از خلق گسته و از بند مقامات و احوال جسته و ستر از مکونات
 گسته و مردوتی حق را میان اندر بسته و منتظر لطف دوست نشسته قال
 الله تعالى لَا يَمْلِكُونَ لِنَفْسِهِمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا وَلَا يَمْلِكُونَ مَوْتًا وَلَا حَيَاةً وَلَا
 نُشُورًا پس رضا بغیر خسران بود و رضا بدو رضوان ز آنچه رضا بدو ملکی
 صریح است و بدایت عاقبت بود و رسول صلی الله علیه وسلم گفت من لم
 يرض بالله و بقضائه شغل قلبه و تصب بدنه آنکه بدو و به تقضای او
 راضی نباشد دلش مشغول بود بابایب نصیب خود و تنش رنج بطلب آن.

فصل

و اندر انار سرت که موسی گفت علیه السلام الهی دُلّنی علی عمل اذا
 عملت رضیت عنی فقال الله تعالى انک لا تطیق ذلك یا موسی فخرّ موسی
 علیه السلام (ص ۲۴۶) ساجداً متضرعاً فادعی الله الیه یا ابن عمران ان
 رضائی فی رضاک بقضائی بار خدایا مرا راه نهای بکرداری که چون آن بکنم
 تو از من راضی شوی (خداوند تعالی گفت یا موسی تو آن توانی کرد موسی

سجده کرد و تضرع نمود، خداوند عز و جل بدو وحی فرستاد که یا پسر عمرای رضا
و خوشنودی من از تو اندرانی است که تو بقضای من راضی باشی یعنی
چون بنده بقضای حق تعالی راضی باشد علامت آن بود که خداوند
تعالی از وی راضی است، بشر حافی از فضیل بن عیاض رحمهما الله پرسید
که زهد فاضل تر یا رضا فضیل رضی الله عنه گفت الرضا افضل من الزهد
لان الراضی لا یتقی فوق منزلته رضا فاضل تر از زهد از آنچه راضی را
تمنی نباشد و زاهد صاحب تمنی باشد یعنی فوق منزلت زهد منزلتی دیگر است
که زاهد را بدان منزلت تمنی بود و فوق رضا هیچ منزلتی نیست تا
راضی را بدان تمنی اند، پس پیگاه فاضل تر از پایگاه و این حکایت
دلیل است بر صحت قول محاسبی رحمه الله علیه که رضا از جمله احوال مبت
و اندر مواهب است نه از مکاسب و منازل و نیز احتمال کند که
راضی را هم تمنی باشد و از پیغمبر صلی الله علیه وسلم آمده است که
انما دعوای گفتمی اسألك الرضا بعد القضاء یا خدا یا از تو می خواهم
که مرا راضی داری از پس آنکه تقضای من بیاورد بمن مرا بصفتی داری
که چون تقضا از تو بیاورد مقدر مرا برود خود ترا بیاورد این جا
درست شد که رضا قبل ورود القضا درست نیاید از آنچه آن عزم باشد
بر رضا و عزم رضا عین رضا نباشد و ابو الجاس بن عطا رضی الله
عنہ (۲۴۷) الله گوید الرضا نظر القلب الی تقدیم اختیار الله للعبد رضا
نظر دل برود یا اختیار تقدیم خدای بر بنده را یعنی هر چه بوی رسد داند
که این را ارادتی تقدیم و حکمی سابق بوده است بر من مضطرب گردد
و خرقم دل باشد و حادث محاسبی صاحب مذهب گریه رضی الله عنه
الرضا سکون القلب تحت مجاری الاحکام رضا سکون دل برود اندر تحت
مجاری احکام بدانچه باشد و اندرین مذهب دوی قوی است از آنچه سکون و طمانینت

و سکون دل از مکاسب بند نیست که از ماحب حق است و دلیل کند
 که رضا از احوال بود نه از مقام گویند که عبودیت انوار نبی نخت و
 تا روزی گفت ان تعذبني فلما لك محبت و ان ترحمني فلما لك محبت
 اگر مرا بدوزخ عذاب کنی دوست تو ام و اگر بر من رحمت کنی دوست
 تو ام یعنی اهل عذاب و لذت نعمت بر تن بود و قلی دوستی اند
 دل و این مر آن را مضرت نکند و این تاکید قول عجبی است که
 رضا بقیه محبت بود که محبت ماضی بود بدانچه محبوب کند اگر در عذاب
 دارد یا بستی محبوب نگردد و خرم بود و اگر در نعمت دارد از دوستی
 محبوب نگردد و اختیار خود فرو نهد اندر مقابل اختیار حق و ابو عثمان
 حیری گوید رضی الله عنه منذ اربعين سنة ما اقامني الله في حال فكرهته
 و ما نقلني الى غير فسنقطه چهل سال است که خداوند مرا اندر هر
 حال که داشته است کاره نموده ام و از هیچ حال بحال دیگر مرا نقل
 نکرده است که من اندران حال ساخط بوده ام و این اثبات است
 بدوام رضا و کمال محبت و اندر حکایت (ص ۱۲۴۸) شمس است که در پیش
 اندر دجله گرفتار شد و بیاحت تدانست یکی گفت از کاره که خواهی
 تا کسی را بیابا حاتم که برهن آردت گفت نه گفت پس خواهی تا غرق
 شوی گفت نه گفت پس چه خواهی گفت آنچه حق خواهد مرا با خواست
 چه کار و مشایخ را اندر رضا سخنی بیار است با خلاف جرات تا
 قاعده این دو اصل است که یاد کردم و ترک تعلیل را برین اختصار
 کردم اما اینجا باید که فرق میان احوال و مقام بگیریم و حدود آن
 بیاریم تا بر تو و بر خوانندگان ادراک این معانی آسان تر شود و
 این حد را بدانند انشاء الله عز و جل.

الفرق بین الحال و المقام

بدانکه این دو لفظ مستعمل است اند بیان این طایفه و جاری اند
جملات شان و متداول اند علوم و بیان محققان و طالبان این علم را
ازین چاره نیست اما این باب نه جای اثبات این حدها بود اما چاره
نمود از معلوم گردانیدن این اندرین محل و باشد التوفیق و العون و
الحصره بدانکه مقام برقع میم اقامت بنده بود و بنصب میم محل
اقامت بنده این تفصیل و معنی در لفظ مقام سموست و غلط در
عربیت مقام یفهم میم اقامت باشد و های اقامت و مقام بفتح
میم قیام باشد و های قیام نه های اقامت بنده باشد اند راه حق و حق
گزاردن و رعایت کردن وی سر آن مقام را تا کمال آن را ادراک کند
چندانکه صورت بنده بر آدمی و روا باشد که از مقام خود اند گذرد بی
اذا که حق آن بگذارد چنانکه ابتدای مقامات توبه باشد آنگاه انابت آنگاه
زهد آنگاه توکل و مانند این روا باشد که بی توبه رص ۲۴۹
دعوی انابت کند و بی انابت دعوی زهد کند و بی زهد دعوی توکل کند
و خدای عز و جل ما را خبر داد از جبرئیل علیه السلام که دی گفت
وَمَا مِنَّا إِلَّا لَهُ مَقَامٌ مَّعْلُومٌ هیچ کس نیست از ما الا که گو را
مقامی معلوم است و باد حال معنی باشد که از حق بدل پیوندد بی
آنکه از خود آن را یکسب دفع توان کرد چون بیاید و یا بتکلف
جلب توان کرد چون برود پس مقام جبارت بود از راه طالب و
قدم گاه دی اند محل اجتماع و درجت دی بمقدار اکتسابش اند حضرت
حق تعالی و حال بعلت بود از فضل خداوند و لطف وی بدل
بنده بی تعلق مجاهدت دی بدان ادا آنچه مقام از جمله اعمال بود و

حال از جمله انفعال و مقام از جمله مکاسب بود و حال از جمله مواهب پس صاحب مقام مجاهدت خود تقایم بود و صاحب حال از خود فانی بود قیام دی بحالی بود که حق تعالی اندر وی آفرینید و مشایخ رحمهم الله اینجا مختلفند گروهی دوام حال روا دارند و گروهی روا ندارند و عارض محاسبی رضی الله عنه دوام حال روا دارد و گوید محبت و شوق و قبض و بسط جمله احوالند و اگر دوام آن روا نباشدی نه محبت باشدی و نه شوق و نه مشایق و تا این حال بنده ر صفت نگردد اسم آن بر دی واقع نشود و اذانت که دی رضا را از جمله احوال گوید و اشارت آنچه ابو عثمان گفته است برینست منذ اربعین سنة ما تقامنی الله علی حال فکرتنه و گروه دیگر حال را بقا و دوام روا ندارند چنانکه جنید گوید رضی الله عنه الاحوال ص ۲۵۰ مكالبدوق بقی فحدیث النفس احوال چون برق ها ص ۱۲۵ باشد که بنماید و نباید و آنچه باقی شود نه حال بود که آن حدیث نفس و هوس طبع بود و گروهی گفتند اندرین معنی الاحوال کاسمها یعنی انها کما تحل بالقلب نزول حال چون هم دلست یعنی اندر حال حلول بدل متصل بود و اندر ثانی حال ذایل گردد و هر چه باقی شود صفت گردد و قیام صفت بر موصوت باشد و باید که موصوت کامل تر از صفت دی باشد و این همه محال باشد و این فرق بدان کوردم تا اندر عبارات این طایفه و اندرین کتاب هر جا که حال و مقام یعنی بدانی که مراد بدان چه چیز است و در جمله بدانکه رضا نهایات مقامات و بدایت احوال و این محلی است که یک طرفش در کسب و اجتماع است و یکی در محبت و غلیان آن و فرق آن مقام نیست و انقطاع مجاهدات اذان است پس ابتدای آن از مکاسب بود و انتها از مواهب اکنون اجتماع کند که آنکه اندر ابتداء رضای خود بخود دید گفت مقام است و آنکه اندر

انتهای رضای خود بخت دید گفت حال ست اینست حکم مذنب عاصی اندر اصل تقوت
 رضی الله عنه اما اندر معاملات خلانی نکرده است بجز آنکه مریدان را زجر کردی
 از بهارات و معاملات که موصوم و خطا بودی هر چند اصل آن درست بودی چنانکه
 روزی ابو حمزه بغدادی که مرید وی بود بنزدیک وی اندر آمد و مرد مستبح و
 صاحب حال بود حادث شاه مرغی داشت که بانگ کردی اندران ساعت بانگی
 بکرد حمزه نفره نزد حادث بر خاست و کاردی بر گرفت و گفت گفت قصد
 کشتن وی کرد مریدان در پای شیخ افتادند و او را ازو جدا کردند ص ۱۶۵۱
 ص ۲۵۱
 و حمزه را گفت اسلم یا مطرود گفتند ایها الشيخ ما جلد وی را از جلا خواص
 ادبیا و موهبتان دانیم شیخ را ازین تردد یاری از کجا پدیدار آمد حادث
 گفت مرا با وی تردد نیست و اندر وی بجز خوبی دیدار نه و باطن
 وی را بجز مستغرق توحید می ندانم اما چرا وی را چیزی باید کرد
 مانده باشد بافعال حولیان تا از مقامات ایشان اندر معامت وی نشانی باشد
 مرغی که عقل ندارد و بر مجاری عادت و هوای خود بانگی می کند چرا
 وی را با حق سماع افتد و حق عز و جل بتجزی نه و دوستان وی را
 جز بر کلام وی آرام نه و جز باسلام وی وقت و حال نه وی را
 بجزر حاکم و نزول نه و اتحاد و امتزاج بر تعلیم روا نه چون بود
 حمزه آن وقت نظر شیخ بدید گفت ایها الشيخ هر چند که من در اصل
 درست لایم اما چون نظم مانده بود بفصل قومی توبه کردم و باز گشتم
 و ازین جنس وی را طرقت بسیار است و من مختصر کردم و این
 طرقت سخت ستوده است راه سلامت را بی تکسیر اندر صحرای کمال و
 پیغامبر گفت صلی الله علیه وسلم من كان منك یتومن بالله و الیوم الآخر
 فلا یقنع مواقف التهم هر که بخدای ایمان دارد و بروز قیامت ایمان دارد
 بر مرقف تقویت نایبند و من که علی بن عثمان الجعفی ام رضی الله عنه

پیوسته از خداوند تعالی بخواهم تا مرا چنین معاملتی دهد و این با صحبت مترجمان زمانه
راست نیاید اگر در معصیت و ریا با ایشان موافقت کنی دشمن تو گردند فتوحه باشد
من الجبل و الله اعلم

ص ۲۵۲

أما القصاریة تولى قصایان ص ۱۲۵۲ بابی صالح حمدون بن احمد بن حمادة القصار
بود رضی الله عنه و دی از طلای بزرگ بود و سادات این طریقت و طریقی دی
الطهار و نشر طاعت بود و الله فنون معاملات دی را کلام عالیست دی
گفتی که باید که علم حق تعالی تو نیکوتر ازان باشد که علم خلق یعنی باید
اندر خلا با حق معاملات نیکوتر ازان کنی که الله طا با خلق که حجاب اعظم از
حق شغل دل تست با خلق و بیاب الملائمة الله ابتدای کتاب احوال و حکایات
او پیاورده ام بدان اختصار کریم مر ترک تطویل را و از نوادر حکایات
دی یکی آنست که گوید مدنی اندر جویبار حیره نیابور می رفتم نوح نام
جباری بود بفتوت معروف و جملة جباران نیابور الله حکم دی بودند و دی را
اندر راه بیدار ام گفتم یا نوح جوانمردی چه چیز است گفت جوانمردی من
خواهی یا ازان تو گفتم هر دو بگوی گفت جوانمردی من آنست که من
تقا بیرون کنم و مرقه پوشم و معاملات آن بوزم تا صوفی شوم و
از شرم خلق حق اندران جامه از معصیت بپرهیزم و جوانمردی تو آنکه
آن مرقه بیرون کنی تا تو بخلق و خلق تو فتنه نکردند پس جوانمردی
من حفظ شریعت بود بر اظهار و ازان تو حفظ حقیقت بود بر اسرار و
این اصلی سخت قویست

أما الطیقوریة این گروه تولى بابی یزید طیفور بن عیسی بن سروشان البسطامی
کنند رحمة الله علیه و دی از رؤسای متصرفه بود و از کبرای ایشان و طریقی
دی غلبه و سکر بود و غلبه حق عز و جل و سکر دوستی از جنس
کب آدمی نباشد و ص ۲۵۲ هر چه از دایرة اکتساب خارج بود بدان دوی

ص ۲۵۳

کردن باطل بود و تقلید بدان حال و لا محاله صاحب را سکر صفت نباشد و آدمی را بران جاذب جذب سکر بخود سلطان نه و سکران خود مغلوب باشد وی را بخلق التفات نبود تا بصفتی از ادوات تکلف پدیدار آید و مشایخ این طریق برآنند که اقتدا جز مستقیمتی که از دور احوال رسته باشد درست نیاید و باز گروهی بدانند که کسی بتکلف راه غلبه و سکر سپرد از آنچه پیغامبر گفت صلی الله علیه وسلم ابکوا فان لم تبکوا فتبکوا یا بگریید یا خود را به گریه کنندگان مانده کنید و این را دو وجهی باشد یکی مانند کردن خود را بگروهی مر یا را و این شرک مریح باشد و دیگر خود را مانند کردن تا حق تعالی مکر وی را بدان درجت رساند که خود را مانند آن قوم کرده است تا موافق باشد مر آن را که پیغامبر گفت صلی الله علیه وسلم من تشبه بقوم فهو منهم پس هر چه از انواع مجاهدات آید اندر راه بیارد و در دستگاه امیدوار می باشد تا خداوند تعالی در تحقیق و معانی آن بر وی کشاده گرداند که یکی از مشایخ گفت المشاهدات مواهب المجاهدات گوئیم مجاهدات اندر همه معانی نیکو باشد تا سکر و غلبه اندر تحت کسب نیاید تا بمجاهدات مر آن را جلب توان کرد و بین مجاهدات مر حصول سکر را علت نگردد و مجاهدات اندر حال صحو توان کرد و صاحب صحو را قبله بقبول سکر نباشد و این محال باشد و اکنون من حقیقت سکر و صحو را باختلاف مشایخ بیان کنیم تا اشکال بر نخیزد انشاء (ص ۲۵۳) الله تعالی

ص ۲۵۳

الکلام فی السکر و الصحو

بدان اسدک الله تعالی که سکر و غلبه عبارتست که ارباب معانی کرده اند از غلبه محبت حق تعالی و صحو عبارتست از حصول مراد و اهل معانی را اندرین معنی سخن بسیار است گروهی این را بران فضل نمند و گروهی

آن را بدین آمان که سکر را فضل نهند بر صحرای آن الیزید است و متابعان
دی که گویند صحرای تمکین و اعتدال صفت آدمیت صورت گیرد و آن حجاب
اعظم بود از حق و سکر بر زوال آفت و نقص صفات بشریت و ذهاب
تدبیر و اختیار وی و فحای تصرفش اندر خود بقای معانی و قوای که اندر
موجود است بخلاف جنس وی و آن را ابلخ و اتم و اکمل آن بود
چنانکه داد و صلوات الله علیه اندر حال صحرای بود فعلی از وی بوجود آمد خداوند
تعالی فعل وی را بدو اضافت کرد و گفت **وَقَتْلَ دَاوُدَ جَالُوتَ** و پیغمبر ما
صلی الله علیه وسلم اندر حال سکر بود فعلی از وی بوجود آمد خداوند عز
و جل فعل او را بدو اضافت کرد و گفت **وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ** و
لَكِنَّ اللَّهَ رَفِيَ فشان ما بین جد و جد آنکه بخود تقایم بود و بصفت خود
ثابت گفته بودی بر وجه کرامت و آنکه بحق تقایم بود و از صفات
خود فانی گفته ما کریم آنچه کریم پس اضافت فعل بنده بحق نیکوتر از
اضافه فعل حق بنده که چون فعل حق بنده مضاف بود بنده بخود تقایم
بود و چون فعل بنده بحق مضاف بود بحق تقایم بود که چون بنده
بخود تقایم بود چنان بود که داد و را علیه السلام (ص ۱۵۵) یک نظر
بحای افتاد که می نبایست یعنی بر زن ادبیا دید آنچه دید و چون بنده
بحق تقایم بود چنان بود که پیغمبر را علیه الصلاة و السلام یک نظر
افتاد هم ازان جنس زن زید بر زید حرام شد زانچه آن در نظر محل
صحرای بود و این نظر در محل سکر بود و باز آمان که صحرای را فضل
نهند بر سکر و آن مجید است رضی الله عنه و متابعان وی گویند که
سکر محل آفت است زانچه تشویش احوال است و ذهاب صحت و
گم کردن سر رشته خویش و چون قاعده همه معانی طلب طالب باشد یا
از معنی فحای وی یا از ردی بقای وی یا از روی محوش یا از

ردی اثباتش چون صحیح الحال نباشد قایده تحقیق حاصل نشود ازانچه دل اهل حق مجرد می باید از کل مثبتات و یانمایی هرگز از بند اشیاء راحت نباشد و از آفت آن رنگاری نه و ماندن خلق اندر چیزها بدون حق بدانت که چیزها را چنانکه هست می بینندی و اگر بینندی برهنندی و دراز درست بر ده گز باشد یکی آنان که ناظر اند شش پنجم بقای آن گردد دیگر آنکه پنجم بقا گردد مر کل را اندر بقای خود ناقص یابد که بخود باقی بینند اندر حال بقای شان و اگر پنجم فنا گردد کل موجودات اندر جنب بقای حق فانی اند و این هر دو صفت مراد را از موجودات اعراض فرماید و از آن بود که پیامبر صلی الله علیه وسلم گفت اند حال دعا که اللهم ارنا الاشياء كما هی اذ انچه هر که دید آسود و این معنی قول خدای ست عز و جل که گفت فَاسْتَبْرُوا يٰۤاُولِی الْاَبْصَارِ تا د بینند اعتبار نگیرند (ص ۲۵۶) پس این جمله جز اندر احوال صحو درست نیاید و مر اهل سکر را ازین معنی هیچ آگاهی نه چنانکه موسی علیه السلام اندر حال سکر بود طاقات اظهار یک تجلی نداشت و از هوش بشد وَ خَرَّ مُوسٰی صَعِیْقًا و رسول ما صلی الله علیه وسلم اندر حال صحو بود از کما تا بقاب قوسین در عین تجلی بود و هر زمان هشیار تر و بیدار تر بود و الله اعلم، شعر

شریفت الراح کاساً بعد کاس

فما نقد الشراب و ما کدیت

و شنج من گفتمی و دی جنیدی نذهب بود که سکر بازی گاه کودکان مست و صحو فناگاه مردان مست و من می گویم که علی بن عثمان الجعفی ام رضی الله عنه بر موافقت ششم که کمال حال صاحب سکر صحو باشد و کترین درجه اندر صحو از کدیت باز ماندگی بشریت بود پس صوی که آفت

نماید بهتر از سگری که بین آن آفت بود و از ابو عثمان مغربی رحمه الله علیه حکایت می آید که اندر ابتدای حالش بیست سال عزت کرد اندر بیابانها چنانکه حق آدمی نه شنید تا از مشقت تن دی بگداخت و چشم هایش بمقدار سوار بوال دوزی ماند و از صورت آدمی بگشت از بعد بیست سال فرمان صحبت آمد و گفت با خلق صحبت کن با خود گفت ابتدای حال صحبت با اهل خدای و محاوران خانه دی کنم تا مبارک تر بود قصد کمر کرد و مشایخ را بدل آمدن دی آگاهی بود باستقبال دی بیرون شدند او را یافتند بصورت مبتدل شده و بحالی که بجز رفق خلقت بر دی چیزی نمانده گفتند یا با عثمان بیست سال

ص ۲۵۶ برین صفت زبانی که آدم و ذریاتش اندر روزگار (ص ۲۵۶) تو عاجز

شدند ما را بگوی تا چرا رفتی و چه دیدی و چه یافتی و چرا باز آمی گفت بگر رفتم و آفت سکر دیدم و نوبیدی یافتم و بجزو باز آدم جمله مشایخ گفتند یا با عثمان حرام ست از پس تو بر معبران که عبارت صحر و سکر کنند که تو انصاف جمله بدادی و آفت سکر باز نمودی پس سکر جمله پنداشت فنا ست در عین بقای صفت و این حجاب باشد و صحر جمله دیدار بقا است در فنای صفت و این عین کشف باشد و در جمله اگر کسی را صورت بند که سکر بقا نزدیک تر از صحر است محال باشد از آنچه سکر صفتی است زیادت بر صحر و تا اوصاف بنده روی بزیادتی دارد بی خبر بود و چون روی بنقصان صورت نهد آنگاه طلاب را بدو امیدی باشد و این غایت حال ایشان ست اندر صحر و سکر و از او بیزید یعنی الله عنه حکایتی آید که مغلوب بود و آن آنست که یحیی بن معاذ رضی الله عنه بدو نامه نوشت که چه گوئی اند کسی که یک یک قطره از بحر حجت بخورد مست گردد بیزید

جواب باز نشت که چگونگی اندر کسی که هم دریا های عالم شراب محبت گردد و
دی جمله را بخورد و هنوز از تشنگی می خروشد و مردمان را صورت بندد که یحیی
از سکر عبارت کرد ست و بایزید از صحو بر خلاف انیت که صاحب صحو آن
باشد که طاقت قله ندارد و صاحب سکر آنکه بستی همه را بخورد و نیز
دیگر بایش ازانچه شراب است سکر باشد جنس بجنس اولی تر و صحو بفضه آن
بود با مشرب نیاراند ، اما سکر بر دو گونه باشد یکی بشراب مودت و دیگر بکاس
محبت و سکر ص ۱۲۵۸ مودتی معلول باشد که تولد آن از رؤیت نعمت بود و
سکر محبتی بی علت بود که تولد آن از رؤیت منعم بود و پس هر که نعمت
بیند بر خود بیند خود را دیده باشد و هر که منعم بیند چون بوی بیند خود
را ندیده باشد اگرچه اندر سکر بود و سکرش صحو باشد و صحو نیز بر دو گونه
باشد یکی صحو بر غفلت و دیگر بر محبت و صحو که غفلتی بود آن
حجاب اعظم بود و صحو که محبتی بود آن کشف این باشد پس آنکه
مقرون بغفلت بود اگرچه صحو باشد سکر بود و آنکه موصول بمحبت بود اگرچه
سکر بود صحو بود چون اصل مستحکم بود صحو چون سکر باشد و سکر
چون صحو و چون بی اصل باشد هر دو بی فایده بود و فی الجمله صحو
و سکر اندر قهقهه مردان بطاعت اختلاف معلول باشد و چون سلطان حقیقت
جمال خود بنماید صحو و سکر هر دو طفلی نماید ازانچه اطراف این هر دو
معانی بیکدیگر موصول است و به نهایت یکی بدایت دیگری باشد و بدایت
و نهایت جز اندک تفاریق صورت نگیرد و آنچه نسبت آن بتفرقه باشد
اندر حکم متضادی باشد و جمع نفی تفاریق بود و اندرین معنی گوید که
شعر

إذا طلع الصباح بنجم راح

تسادی فیه سکران و صاح

و اندر سرخس دو پیر بودند یکی لقمان و دیگر ابو الفضل حسن رضی الله عنهما
 روزی لقمان بنزدیک ابو الفضل آمد و وی را یافت جزو اندر دست گرفته
 گفت یا ابو الفضل اندر جزو چه می جوئی گفت همان که تو اندر ترک ادئی
 گفت پس این خلاف چرا گفت خلاف تو می بینی که از من می پرسی که
 ص ۲۵۹ چه می جوئی از مستی هشیار شو و از هشیاری بیدار گرد تا خلاف (ص ۲۵۹)
 بر خیزد بدانی که من و تو چه می طلبیم پس طیفوریان را با جنیدیان این
 مقدار خلاف رود که یاد کردیم و اندر محاطت مطلق مذهب وی ترک صحبت
 و اختیار عزلت بود و مریدان را جمله چنین فرماید و این طریقی محمود و
 سیرتی ستوده است اگر میسر شود

و اما الجندیة تولى جنیدیان به ابی القاسم الجندی بن محمد کند رحمة الله
 علیه و اندر وقت دی مراد را طائوس العلماء گفتندی و بیند این طایفه و
 امام الایمه ایشان دی بود طریقی دی مبنی بر صحرست بر عکس طیفوریان و
 اختلاف دی گفته آمد و معروف ترین مذاهب و مشهور ترین این مذهب ولایت
 و مشایخ جله جنیدی بوده اند و جزو این اندر کلمات نشان اختلاف بسیار است
 اندر محاطت این طریقت اما من مخافت تطویل را برین اختصار کردم و
 یا الله التوفیق و اگر کسی را باید که بیشتر ازین بدانند از جای دیگر باید خوانند
 تا بمقترا ازین معلوم شود که مذهب من اندرین کتاب اختصار است و ترک
 تطویل و اندر حکایات یافتم که چنان حسین بن منصور اندر غلبه خود از عمرو
 بن عثمان تبرأ کرد و بنزدیک جنید آمد جنید وی را گفت بچه آدمی
 گفت تا با شیخ صحبت کنم گفت اما با مجانین صحبت نیست که صحبت
 با صحبت نباید که چون یافت صحبت کنی چنان باشد که با سهل بن
 عبد الله تستری و با عمرو کردی گفت ایها الشیخ الصحو و السكر صفتان
 للبدن و مادام البدن محجوبا عن ربّه حتی فنی امضاه صحو و سکر در صفت

اند مر بنده را و پیوسته بنده از خداوند خود محجوب است تا اوصاف وی
 نانی شود چنین گفت یا ابن منصور، اخطات فی الصحو و (ص ۱۲۶۰) السكر خطا
 کردی در صحو و سکر از آنچه نیست خلاف که صحو عبارت از صحت حال
 است با حق و سکر عبارت است از فرط شوق و غایت محبت و
 این هر دو معنی در تحت صفت و اکتساب خلق اند نیاید و من
 یا پسر منصف اندر کلام تو فضول بسیار می بینم و عبارات بی معنی و
 الله اعلم

و اما التوریت توتی نوریانی بابی الحن احمد بن محمد النوری رحمه الله علیه
 کنند و وی یکی از صدور علمای متصوفه بود و مشهور و مذکور اند میان
 ایشان بمناقب لامع و حجج قاطع و وی را اندر تصوف ذهبی پندیده است
 و قاعده مذهبش تفصیل تصوف باشد بر فقر و معاملتش موافق چنین باشد
 و از زاده طریقت وی یکی آنست که اندر صحبت ایشان حق صاحب
 فرماید بر حق خود و صحبت بی ایشان حرام دارد و گوید که صحبت مر
 در دنیان را فریضه است و عزلت ناستوده و ایشان صاحب بر صاحب
 هم فریضه و از وی می آید که گفت ایاکم و العزلة فان العزلة
 مقارنة الشيطان و علیکم بالصعبة فان الصعبة مراضة الرحمن پرهیزید
 از عزلت که آن مقارنت شیطان است و بر شما بادا بصحبت که اند
 صحبت خوشنودی خداوند است عز و جل و اکنون من حقیقت ایشان را
 بیان کنم و چون باب صحبت و عزلت برسم آنجا رموز آن را شرح دهم
 تا فراید عام تر شود انشاء الله تعالی عز و جل

و اما الکلام فی الاثیار

قله تعالی و یؤشرون علی انفسهم و لو کان بهم خصاصة ایشان کنند

اگرچه بدان حاجت مند باشد و نزل این آیت اندر شان قمرای صحابه بوده است
 بر خصوص و تحقیق ایشان آن بود که اندر صحبت حق صاحب رص (۲۶۱)
 خود نگاه دارد و نصیب خود اندر نصیب وی فرو نهد و رنج بر
 خود نهد از برای راحت صاحب خود لآن الاثیر القیام بمعاونة الاغیار
 مع استعمال ما امر الجیاس لرسوله المختار صلی الله علیه وسلم قل الله
 تعالی سَخَدَ الْعَفْوَ وَ أَمَرَ بِاِثْمِهِ وَ أَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِیْنِ و این شرح تر
 اند بلب آداب صحبت بیاید اما مراد این جا ایشان است و این بر دو
 گونه باشد یکی اندر صحبت چنین که ذکرش گذشت و دیگر اندر محبت و اندر
 ایشان حق صاحب نوعی از رنج و کلفت است اما اندر ایشان حق دوست همه
 روح و راحت است و اندر حکایات مشهور است که چون غلام الخلیل با
 این طایفه عادات خود ظاهر کرد و با هر یک دیگر گونه خصومت پدیدار آورد
 نوری و رقاص و به محزه را بگرفتند و بدار الحلافة بردند و غلام الخلیل گفت
 این قومی اند از زنادة اگر امیر المومنین فرمانی بدهد بکشتن ایشان اصل نزلة
 تلاشی شود که سر همه این گروهند و هر کس را این خیر بر دست
 او بر آید من او را ضامن نمودی بزرگ خلیفه در دلت بفرمود که گردنهای
 ایشان بزنند بیات آمد و آن هر سه را دست بر بستند بیات قصد
 قتل رقاص کرد نوری بر خاست و بجای رقاص بنشت بر دست گاه بیات
 بطری و طوحی تمام ازین عجب داشتند مردمان بیات گفت ای جوان مرد این
 شمشیر چنان چیز نیست که بدین رغبت فرا پیش آن آیند که تو
 آمدی و هنوز نوبت تو ناریده گفت آری طریقت من مبنی بر ایشان
 است و عزیز تری چیزهای دنیا زندگانی است می خواهم تا این نفسی
 چند اندر کار این برادران کنم که یک نفس دنیا نزدیک رص (۲۶۲) من
 دستر از هزار سال آخرت است ادانچه این سرای خدمت است و

آن سرای قربت است و قربت بخدمت یابند برید این خبر بخلیفه برگفت خلیفه
از رقت طبع و دقت سخن وی اندر چنان حال متعجب شد و کس زرتاد
که اندر امر ایشان توقف کند و قاضی القضاة ابو الباس بن علی بود حواله
حال ایشان بدو کرد و وی هر سه را برگرفت و بخانه برد و آنچه پرسید
از ایشان احکام شریعت و حقیقت مر ایشان را اعدان تمام یافت و از غفلت
خود از حال ایشان تشویر خورد نگاه نوری گفت ایها القاضی این همه
که پرسیدی هنوز هیچ چیز نپرسیدی خان الله جهادا یا کلون بالله و یشربون
بالله و یجلسون بالله و یقولون بالله که خداوند را مردانند که قیام شان بدست
و قعود و نطق و حرکت و سکون جمله به دی و زنده بدو اند و
پاینده مشاهدت او اگر یک لحظه مشاهدت حق از روزگار ایشان گسته
شود خودش از ایشان بر آید قاضی متعجب شد اندر دقت کلام و صحت حال
وی بخلیفه نوشت که اگر این طایفه طاعده اند فمن الموحدين فی العالم من
گواهی دهم و حکم کنم که اندر روی زمین موحیدی نیست خلیفه مر ایشان
را بخواند و گفت حاجت خواهید گفت ما را حاجت تو چیست که
ما را فراموش کنی نه قبول خود ما را مقرب گردانی و نه بهیچ خود ملزم
که هجر تو ما را چون قبول تست و قبول تو چون هجر تو خلیفه
برگشت و بکرامت مر ایشان را باز گردانید و از نافع روایت کند که
گفت این عمر ما ماهی آرزو کرد و اندر همه شهر طلب کردند نیافتند
و من از پلس چندین روز بیافتم بفرمودم دس ۱۲۶۳ تا بریان کردند و بر
کرده پیش وی آوردم اثر شلای اندر بیسای دی بآوردن آن ماهی دیدم در
حال سایلی به در سرای دی آمد بفرمود که این بدان سایلی دصید
غلام گفت ای یزد چندین روز این می خواستی اکنون چرا می دمی
ما بجای این مر سایلی را چیزی دیگر به دسیم گفت ای غلام خوردن

این بر من حرام است که این را از دل بیرون کرده ام بدان خبر که
از رسول صلی الله علیه و سلم شنیده ام که ایما امری یشتی شهوة فسد
شهوة و اثر علی نفسه غرض له آنکه آرزو کند وی را چیزی از شهوات
آنگاه که بیابد دست ازان باز دارد و دیگری را بدان از خود اولی تر
دارد لا محاله خداوند او را بیامرد و در حکایات یافتیم که ده کس از
درویشان بادی فرو شدند و اندر راه منقطع گشتند و تشنگی مر ایشان
را در یافت و با ایشان یک قدر شربت آب بود بر یکدیگر ایشان می
کردند و کس نخورد تا همه از دنیا بترسگی بشدند بجز یک کس وی گفت
بچون دیدم که همه بمردند من آب بخوردم و بقوت آن براه باز آمدم
یکی گفت او را اگر نمی خوردی بهتر بودی گفت یا هذا شریعت
چین دانسته ام که اگر نخوردی قاتل نفس بودی و ما خود بدان گفت
پس ایشان قاتل نفس بوده اند گفت نه از آنکه از ایشان یکی نخورد تا
دیگری خورد چون جمله اند موافقت فرو شدند من بماندم و آب لا محاله
بر من واجب شد شرفاً که آن بیاید خورد و چون امیر المؤمنین علی کرم
الله وجهه بر بستر پیغامبر صلی الله علیه و سلم بنحفت و وی با او بکر صلیق
رضی الله عنه از کمر بیرون آمد و بنار دس ۱۲۶۳ اندر آمدند و آن
شب کفار قصد کشتن پیغامبر علیه السلام کرده بودند خداوند تعالی جبرئیل و
میکائیل را گفت که من میان شما برادری دادم و یکی را از زندگانی دزد
تر از دیگری گردانیدم کیست از میان شما دو که ایشان کند برادر خود
را بر خود بزندگانی و مرگ مر خود را اختیار کند هر دو خود را
زندگان اختیار کردند خداوند تعالی عز و جل با جبرئیل و میکائیل گفت شرف
علی بر بینید و فضلش بر خود که من میان وی و میان رسول خود
برادری دادم وی قتل و مرگ خود اختیار کرد و بر جای پیغمبر بنحفت و

همان قهای دی کرد و زندگانی بر دی اشیار کرد بخلاک خود اکنون هر دو برین
 شویید و دی را از دشمنان نگاه دارید آنگاه جبرئیل و میکائیل آمدند و یکی بر
 سرگاه دی نشست و یکی بر پایگاه دی جبرئیل گفت بخ بخ من مثلك
 یا ابن ابی طالب ان الله تعالى یباهی بك علی ملائکته کیست چون تو ای
 پسر ابی طالب که خداوند تعالی تو مباحات می کند بر همه ملائکه و تو اندر
 خواب خوش خفته آنگاه آیت آمد اندر شان دی وَ مِنَ النَّاسِ مَنْ یَشْرِی
 نَفْسَهُ أَتِفَعْلًا مَرْضَاتِ اللَّهِ وَ اللَّهُ رَزَقُكَ الْإِجَادَ و چون بخت حرب احد خداوند
 تعالی مر مومنان را آزموده گردانید زنی گوید از صالحات انصار که من
 بیرون آدم با شربت آب تا بکسی ازان خود برم اندر حرب گاه یکی
 را دیدم از کلام صحابه مجروح افکنده و نفس می شمرد بمن اشارت کرد
 که آن آب بمن ده من آن آب بدو دادم مجروح دیگر آواز داد
 آن آب بمن ده دی آن آب نخورد و مرا گفت بدو بر چون بدو
 آورد دیگری آماد داد که آن آب بمن و او هم نخورد مرا گفت
 بدو بر همچنین تا هفت کس رس ۱۲۶۵ چون ختم بخوابت که آن
 شربت از من بستاند جان بداد باز گشتم تا دیگری را بدهم هر شش
 به فرمان حق ریده بودند آنگاه این آیت آمد وَ یُؤْتُونَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَ
 لَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ و اندر بنی اسرائیل عابدی بود که چهار صد سال
 عبادت کرده بود روزی گفت بد خدا یا اگر این کوه صاف نیافریده بودی
 رفتن و سیاحت کردن بر بندگان آسان تر بودی به پیغامبر آن وقت
 صلوات الله علیه فرمان آمد که مر آن عابد را بجوی که ترا بر تصرف
 کردن بر ملک ما چه کار ست اکنون که تصرف کردی نامت را از
 دیوان سجدان پاک کردم و اندر دیوان اشقیاء بنشتم - عابد را طربی اند دل
 پیدا آمد و سجده شکر کرد مر خداوند را پیغامبر آن وقت گفت

ای هذا به شهادت شکر واجب نشود گفت شکر من نه به شتقوت ست به
 آنت که نام من باری اندر دیوان ست از دوا این دی انا حاجتی دایم ای
 پیغمبر خدای گفت بگو تا باد گویم گفتا بگوی مر خداوند ما که اکنون که مرا
 بدوخ می فرستی چذاتی گردان مرا که همه جای موصدان عاصی بگیرم تا
 ایشان جلا بهشت روند فرمان آمد بگو مر آن بنده ما که این اتمان
 بود نه اهانت تو بود که این جلا کردن تو بود بر سر خلایق و یقیناً
 تو و آنکه شفاعت کنی می را اندر بهشت باشد و من از احمد حماد
 سرخی پریدم که ابتدای توبه تو چگونه بود گفت که دتی من از سرخ برقم
 به بیابان نو شدم به سر اشترای خود دتی آنجا بودم و پیوسته من دوست
 داشتی که گرسنه بودی و نصیب خود با دیگری دادمی و قول خدای عز و
 جل که گفت وَ يُؤْتِرُونَ عَلَى الْفُسُوحِ وَ تَوْكَانَ بِهِمْ خَصَاصَةً اندر پیش
 دل من تازه بودی و بدین طایفه اعتقادی داشتم روزی شیری (ص ۱۲۹۷) از
 بیابان گرسنه در آمد و اشتری اذان من بگشت و به سر بالائی شد و
 بانگی بکرد هر چه اندران نزدیک باعی بود هاگ دی بشنیدند به دی
 مجتمع شدند دی بیاید و اشتر را برهم درید و هیچ خود نخورد و باز
 بر آن سر بالا شد آن باع از بداه و شغال و گرگ و آنچه بدین
 مانند همه اذان خوردن گرفتند و دی می بود تا همه باز گشتند آن گاه
 قصد کرد تا لختی از آن بخورد روپاهی لنگ از دور پدیدار آمد شیر
 به گشت تا آن بداه چندانکه تزان ست از آن بخورد و باز گشت
 آن گاه شیر بیاید و لختی اذان بخورد و من از دور نگاه می کردم
 چون باز گشت بزین نصیح مرا گفت یا احمد رشار به نقد کار سگان
 بود و مردان جان و زندگانی رشار کنند چون این برهان بدیم دست از
 ل اشغال بداشتم و ابتدای توبه من آن بود که ابو جعفر غلّی گوید رضی الله

عنه که دوزی ابو الحسن نوری رحمه الله علیه اندر خلوت مناجات می کرد می
رفتیم تا مناجات وی را گوش دارم چنانکه وی ندانند که سخت نصیح بودی
گفت بار خدایا اهل دوزخ را عذاب کنی و جمله آفریدگان تو اند بلعلم و
قدرت و ارادت قدیم و اگر ناپار دوزخ را از مردم بپوش خواهی کرد قادی
بدان که بمن آن دوزخ و طغات آن پر کنی و مرا ایشان را بهشت
فرستی جعفر گفت من اندر امر وی متعجب شدم دیدم خواب که آینده بیامدی
و گفتمی خدایا گفت که ابو الحسن را بگوی ما ترا بدان شفقت و تعلیم تو
بخشیم که ما و بندگان ما است و دی را نوری بدان خوانندی که اندر
خانه تاریک چون سخن گفتی بنور باطنش خانه روشن گشتی و بنور حق اسرار
مربیان بدانی تا بنید گفت دی را که ابو الحسن جاسوس القلوب است این
ست تخصیص مذکور وی رس ۱۲۶۷ و این اصلی قوی و امری معلوم است

ص ۲۶۷

نزدیک اهل بصیرت و بر آدی هیچ چیز سختتر از بذل روح نیست و دست
بداشتن از محبوب خود و خدایند عز و جل کلید همه نیکیها را بادل محبوب
خود را بذل گردانیده است چنانکه گفت لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ
و چون روح کسی را بمنزل باشد مال و حال و خرد و لقمه را چه
خطر باشد و اصل این طریقت اینست چنانکه یکی نزدیک ردیم رحمه الله
علیه آمد که مرا وصیتی کن گفت یا بنی لیس الامر غیر بذل الروح ان
قَدَسَتْ عَلَى ذَالِكَ و اَلَا فَلَا تَشْتَغَلْ بِتَرَهَاتِ الصُّوْفِيَّةِ و این امر بجز بذل
جان نیست اگر توانی و الا تَبْرَهَاتِ صُوفِيَانِ مَشْغُولِ مُرَدِّ و هر چه بجز اینست
همه ترهات است و خداوند گفت تبارک و تعالی و لَا تُحِبُّونَ الَّذِينَ قُتِلُوا
فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَالًا بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ و نیز گفت و لَا
تَقُولُوا لِمَنْ يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَالٌ بَلْ أَحْيَاءٌ پس حیات ابدی اندر قرب
سودی بمنزل روح یابند و ترک نصیب خود اندر فرمان وی و متابعت

دوستانش اما اشیاء در اختیار جمله اندر رؤیت منفردت تفرقه باشد و اندر عین جمع
عین ابتدا اشیاء است که ترک نصیب خود اهل نصیب بود و تا
روش طالب متعلق بکسب وی بود همه هلاک وی بود و چون جذب خود
ولایت خود ظاهر کرد احوال و افعال وی جمله بر هم بشوید و وی را
جبارت نماید و روزگارش را نه اهم تا کسی وی را تامل نماید و یا از
وی جبارتی کند و یا چیز بر او برود و حالتی کند و اندرین منحنی شبلی گوید رحمه
الله علیه شعر

غبت عقی نما أحس بنفسي

و تلاشت صفاتي الموصوفة

فانا اليوم غائب عن جميع

ليس الا البصاة الملهوفة

ص ۲۶۸ و اما السحابة دس ۱۲۶۸ تولى سحليان بسمل ابن عبد الله التستري گفت
رحمة الله عليه و وی از معشتمان اهل تصوف بود و کبرای ایشان چنانکه ذکر
دی گذشت و در جمله اندر وقت خود سلطان وقت بود و از اهل
حل و عقد بود اندرین طریقت وی را بر اهلین ظاهر بنیاد بود که اندر
ادراک حکایات آن عقل عاجز شود و طریقت وی اجتماع و مجاهدت
نفس و ریاضت مت و مریدان را بمجاهدت بدرجه کمال رسانیدی و اندر
حکایات معروف مت که مریدی را گفت محمد کن تا یک روز همه
روز می گوئی که الله الله الله و دیگر روز و سوم روز همچنان تا
بدان خوی کرد و گفت اکنون شبها بدان پیوند چنان کرد تا چنان
شد که اگر خود را جای بخواب دیدی همان می گفتی اندر خواب
تا آن حالت طبع وی شد آنگاه گفت اکنون ازین باز گرد و
بیادداشت دوست مشغول شو تا چنان شد که همه روزگارش مستغرق

آن گشت وقتی . اندر خانه بود چو بی از هوا اندر افتاد بر سر دی
آمد و شکست و قطرهای خون که از سرش بر زمین می آمد می
نبشت که الله الله و پرورش مریدان از روی مجاهدات و
ریاضات طریق سمعیان بود و خدمت درویشان و حرمت طریقت محدونیان و
مراقبه باطن . طریق جنیدیان اما ریاضت و مجاهدت جمله خلاف کردن نفس
بود و تا کسی بر نفس را نشاخص ریاضت و مجاهدت وی را سود ندارد
و اکنون می اندر معرفت نفس و حقیقت آن بیان کنم تا معلوم شود
آنگاه بیان مذاهب اندر مجاهدات و احکام آن فرو نهم تا بر طالب
معرفت این هر دو هریا شود و با الله التوفیق

الکلام فی (ص ۲۶۹) حقیقه النفس و معنی الهوی

ص ۲۶۹

بدانکه نفس از مدی لغت برود شئی التوفیق باشد و حقیقه و ذاته و
اعده جریان علوات و جمادات مردمان محتمل است و معانی بسیار را بر خلاف
یکدیگر استعمال کنند معانی متضاده به نزدیک گروهی نفس بمعنی روح است
و نزدیک گروهی بمعنی مروت و نزدیک گروهی بمعنی جسد و نزدیک
گروهی بمعنی خون اما محققان این طایفه را مراد ازین لفظ جمله هیچ چیز
نباشد و اعده حقیقت آن موافقت که منع شتر است و قاعده سوء
اما گروهی گویند که معنی است مودع است اندر قالب چنانکه روح و گروهی
گویند صفتی است بر قالب را چنانکه حیات و متفق اند که اظهار
اخلاق دنی و افعال مذموم را سبب آنست و این بر دو قسم است
یکی معاصی و دیگر اخلاق دنی چون کبر و حسد و بخل و غشم و حد
و آنچه بدین ماند از معانی تا ستوده اندر شرع و عقل پس ریاضت
بر این اوصاف را از خود دفع توان کرد چنانکه بنوبه بر معصیت

با و معاصی از اوصاف ظاهر بود و این اخلاق از اوصاف باطن و ریاضت
از افعال باطن پدیدار آید از اوصاف دنی بوصاف سنی ظاهر پاک شود
و آنچه بر ظاهر پدیدار آید بوصاف ستوده باطن پاک شود و نفس و
روح هر دو از لطایفه اندر قالب چنانکه اند عالم شیاطین و ملائکه و بهشت
و دوزخ اما یکی محل خیر است و یکی محل شر چنانکه چشم محل نظر است
گوش محل سمع و کام محل ذوق و مانند این از ایمان و اوصافی که اندر
قالب آدمی مودع پس مخالفت نفس سر همه جمادات حاصل است و کمال همه

ص ۲۷۰

مجاهدتها (ص ۲۷۰) و بنده جز بدان بحق راه نیابد ادا آنچه موافقت دی
هلاک بنده است و مخالفت دی نجات بنده و خداوند تعالی امر کرد
بنجات کردن آن و مدح کرد مر آن کسان را که بنجات نفس کوشیدند
و ذم کرد مر آنان را که بر موافقت نفس رفتند چنانکه گفت خدای
عز و جلّ وَ نَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَىٰ ذَٰلِكَ الْجَنَّةُ هِيَ الْعَادَىٰ وَ نَزَلَ
أَفْصَحًا جَاءَكُمْ رَسُولٌ يَمَّا لَا تَهْتَدِ الْأَنفُسُ اسْتَغْبِظَتْكُمْ وَ از یوسف صلی
علیه السلام ما را خبر داد که گفت وَ مَا أُبْرِجُ نَفْسِي إِنَّ النَّفْسَ لَأَمَّارَةٌ
بِالشُّوْرِ إِلَّا مَا رَزَقِمُ رَبِّي وَ پیغمبر گفت صلی الله علیه وسلم اذا امارد الله
بصمد خیرا بصیره بعیوب نفسه و در آثار مبرور است که خدای عز و
جلّ بدارد علیه السلام وحی فرستاد و گفت یا حادد عاد نفسك فان ودی
بصلواتها پس این جمله که یاد کریم اوصافند و لا محاله صفت را موهومی
باید بدان قایم بود ادا آنچه صفت بخود قایم نباشد و معرفت آن
صفت جز بشناختن جمله قالب معلوم نگردد و طریق شناختن آن بیان
بوصاف الانسیت است و سر آن و اندر حقیقت انسانیت مردمان
سخن گفته اند که تا این اسم مر چه چیز را مزارع است و علم
این بر همه طلاب حق فریضه است ادا آنچه هر که بخود جاهل بود

بنبر جاهل تر بود و چون بنده ملک باشد بمعرفت خداوند معرفت خود
دی را بیاید تا بصحت حدوث خود قدم خداوند بنشاند و بفنای خود
بقای حق را معلوم کند و نقی کتاب باین مطلق است که خداوند عز
و جل مر کفاره را بجهل بخود صفت کرد و گفت وَ مَنْ يَرْغَبْ عَنْ
مِلَّةِ إِبْرَاهِيمَ إِلَّا مِنْ مَفْهَةٍ نَفْسِهِ ای جمل ای بنفسه و یکی گفته است
از (ص ۲۷۱) مشایخ من جمل نفسه نهو بالغير اجمل و رسول گفت
صلی الله علیه و آله من عرف نفسه فقد عرف ربه ای من عرف نفسه
بالفناء فقد عرف ربه بالبقاء و يقال من عرف نفسه بالذل فقد عرف
ربه بالعز و يقال من عرف نفسه بالعبودية فقد عرف ربه بالربوبية
پس هر که خود را نشاند از معرفت کل محبوب باشد و مراد این جمله
ایجاب انبائیت است و اختلاف مردمان اندران از اهل قبله گردی
گویند انسان جز روح نیست این جسد جوشن و هیكل آنست و
موضع و مادی گاه دی است تا از خلط طایع محفوظ باشد و حس
و عقل صفت آن و این باطل است از آنچه جان چون ازین بنیت
جدا می شود دی را انسان خوانند و این نام انهن شخص مرده بر
نخیزد چون جان با دی بود انسانی بود زنده و چون بی جان باشد
انسانی بود مرده دیگر آنکه جان را قالب ستور نیز موجود است او
را انسان نخوانند و اگر علت انسانیت روح بودی بایستی که هر
جا که جان بودی حکم انسانیت موجود بودی پس دلیل قائم شد
بر بطلان قول ایشان و گوی دیگر گفته که این اسم واقع است
بر روح و جسد بیک جای و چون یکی از دیگری مفارق شود این
اسم راقط شود چنانکه بر اسی چون دو رنگ مجتمع شود یکی بیا
و دیگر سپید آن را ابلق خوانند و چون از یکدیگر جدا شوند آن رنگها

ص ۲۷۱

یکی را یاه خوانند و یکی را پدید و این نیز باطل است بقول خدای عز و جل گفت هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ حِينٌ مِّنْ دَلَّاهُ ثُمَّ يَكُونُ سُخَّرًا مِّمَّنْ كُفِّرُوا بَعْدَهُمْ
 خاک آدم را بی جان انسان خواند و هنوز جان بدان قالب پیوسته نبود و
 گروهی دیگر (ص ۲۷۲) گویند که انسان جزو ربوبیت تا مبعوثی و محل آن دلت
 که قاعده همه اوصاف آدمی است و این هم محال است که اگر یکی را بکنند
 و دل از وی بیرون کنند هم اسم انانیت از وی نیفتد و پیش از حال
 باتفاق در قالب آدم دل نبود و گروهی از مریضان متفوت را اندرین
 معنی قاطعی افتاد است و گویند که انسان آکل و شارب و محل تغییر نیست
 و آن سر الهی است و این جسد تبلیس است و آن مودع است اند
 استخراج طبع و اتحاد جسد و روح گرینیم باتفاق جمله عقل و جانین و کفار
 و فتن و محال را اسم انانیت است و اندر ایشان هیچ معنی نیست
 ازین اسرار جمله متغیر و آکل و شارب اند و در قالب و وجود شخص
 هیچ معنی نیست که آن را انسان خوانند و از بعد هوش نیز نه و
 خداوند عز و جل جمله بایها را که اندر ما مرکب گردانید است انسان
 خوانده است بدون معنی ها که آن در بعضی آدمیان نیست که خدای عز و
 جل گفت وَ لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ طِينٍ ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نُفُوتًا
 فِي قَرَارٍ مُّكِينٍ ثُمَّ خَلَقْنَا النُّفُوتَ عَلَقَةً فَخَلَقْنَا الْمُضْغَةَ مُضْغَةً فَخَلَقْنَا
 الْمُضْغَةَ عِظَامًا فَكَسَوْنَهَا الْعِظَمَ لَحْمًا ثُمَّ أَلْشَّاهُ خَلَقْنَا أَخْرَفْتَبَارَكَ اللَّهُ
 أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ پس قول خدای عز و جل که دی اصدق المصدقین است
 از خاک تا خاک این صورت مخصوص با همه تعبیر آنش انسان
 است چنانکه گروهی گفته اند از اهل سنت که انسان حی است که
 صورتش بدین صفت محمود است که موت این اسم را از وی نفی نکند
 تا صورت محمود و آلت مرسوم بر ظاهر و باطن و مراد از صورت محمود

ص ۲۷۲

ص ۲۷۳

تندرست و بیار ص ۱۲۷۲ بود و است موسوم بخون و غل و اتفاق هر چه
میج تر بود کمال تر باشد اندر خلقت پس بدانکه ترکیب انسان آنکه کمال تر بود
بزرگ محققان از سر معنی باشد یکی روح و دیگر نفس و یوم جسد و هر
یعنی را ازین سه صفتی بود که بدان تقسیم بود روح را عقل و نفس
را هوا و جسد را حس و مردم نموده است از کل عالم و عالم تمام در
جهان است و از هر سه جهان در انسان نشان است نشان این جهان آب
نار و باد و آتش ترکیب دی از بنف و غل و صفا و سودا و نشان
آن جهان بهشت و دوزخ و عرصات باز جهان محای بهشت از لطافت
و نفس محای دوزخ از آفت و دشت و جسد و عرصات جمال این
هر سه معنی بقدر و موافقت است پس بهشت تاثیر رضای دی و دوزخ
نتیجه سخط همچنین روح مؤمن از روح معرفت و نفس دی از حجاب
و ضلالت و تا اندر قیامت مؤمن از دوزخ خلاص نیاید بهشت نرسد
حقیقت بدست نیاید و بهنای محبت نرسد همچنین تا بنده اندر دنیا از
نفس نجات نیاید و بتحقیق ارادت نرسد که قاعده آن روح است بحقیقت
قرابت و معرفت نرسد پس هر که اندر دنیا را بشناسد و از دیگران اعراض
کند و به صراط شریعت قیام کند بقیامت دوزخ و صراط نبیند و در جمله روح
مؤمن دائمی دی بود بهشت که اندر دنیا نمود آن ولایت و نفس دائمی
دی دوزخ که اندر دنیا نمود ص ۱۲۷۳ آن ولایت آن یکی را مدبر عقل
تمام و آن دیگر را قایم صواب ناقص تدبیر آن یکی صواب و اذن آن دیگر
خطاش ۱ طلب این درگاه واجب بود که پیوسته طریق مخالفت دی سپرد
تا بخلاف دی هر روح و عقل را مدد کرده باشند که آن موضع سر
خدای است

ص ۲۷۴

فصل

اما آنچه مشایخ گفته اند اندر نفس زد النون مصری گوید قدس الله سره اشهد
 الحجاب رتبة النفس و تدبیرها صعب ترین حجاب بنده را ردیت نفس است و
 متابعت تدبیر آن از آنچه متابعت وی مخالفت حق عز و جل بود و مخالفت حق
 سر همه حجابها بود ابو یزید بسطامی رحمه الله علیه گوید النفس صفة لا
 تسكن الا بالباطل نفس صفتی است که سکونت آن باطل بود و هرگز
 دی راه حق سپری نکند و محمد بن علی الترمذی گوید قدس الله سره
 تعبد ان تعرف الحق مع بقاء نفسك و نفسك لا تعرف نفسها فكيف
 تعرف غيرها خواهی تا حق را بشناسی با بقای نفس تو اندر تو و نفس
 تو خود با بقای خود مر خود را نمی شناسد چگونه خبر خود را بشناسد
 یعنی نفس خود اندر حال بقای خود بخود محبوب است چون بخود
 محبوب بود بحق چگونه مکاشف گردد و جنید گوید رحمه الله که اساس
 الکفر قیامک علی مراد نفسك بنای کفر قیام بنده باشد بر مراد تن خود
 از آنچه نفس را با لطیفه اسلام مقارنت نیست لا محاله پیوسته در اعراض
 گوشت و معرض منکر بود و منکر بی گانه بود و ابو یسحاق داملانی گوید
 ص ۲۷۵ رحمه الله علیه (ص ۲۷۵) که النفس خائنة مانعة و افضل الاعمال خلانها
 نفس خائن است اندر امانت و مانع است از طلب رضا بهترین اعمال
 خلاف درست از آنچه خیانت اندر امانت بیگانه بود و ترک رضا گم شدگی
 انفس ایشان اندرین معنی بیش اذانت که حصر توان کرد با سر مقصود
 و اثبات مذهب سهل اندر صحت جهاد نفس و ریاضت آن و طریق
 بیان اندر حقیقت آن

الکلام فی مجاهدة النفس

قال الله تعالى جَاهِدُوا نَفْسَكُمْ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ و قال النبي عليه السلام المجاهد من جاهد نفسه في الله و نیز گفت رجنا من الجهاد الاصغر الى الجهاد الاكبر
 قيل يا رسول الله و ما الجهاد الاكبر قال الا و هي مجاهدة النفس باز گشتم
 از جهاد خورد تر بسوی جهاد اکبر گفتند یا رسول الله جهاد اکبر چیست گفت
 مجاهدت نفس و رسول صلی الله علیه وسلم مجاهدت نفس را بر جهاد تنفیض نهاد
 از آنچه رنج آن زیادت بود که آن جهاد را ندان هوا بود و مجاهده تفر کردن
 آن نفس بطن اکبر الله که طریق مجاهده نفس و بیست آن واضح و
 پیدا و ستودم بیان همه اهل ادیان و ملل و مختص اند اهل این طریقت
 بر هایت آن و مستمل و جاری ست این جارت اندر میان خواص
 و عوام ایشان و متابع را رضی الله عنهم اندرین معنی رموز و کلمات
 بسیار ست و سمل بن جده الله تستری رضی الله عنه اندر اصل این غلو
 بیشتر کند و وی را اندر مجاهده براهین بسیار ست و گویند که وی
 خود را در ۱۲۷۹ بمان داشته بود که هر پانزده روز یک بار طعام
 خوردی و عمر هزار بگذشت بنزدای اندک و جمله محققان مجاهده اثبات
 کرده اند و مر آن را اباب مشاهده گفته اند و پیری بوده است
 که مجاهدت را علت مشاهده گفت است و مر طلب را اندر حق
 یافت تاثیر عظیم نهاده است و وی زعمگانی دنیا را در طلب فضل
 نهد بر حیات عقیقی در حصول مراد از آنچه گوید آن ثمره نیست که چون
 در دنیا خدمت کنی آنجا قربت یابی بی خدمت آن قربت نباشد باید تا علت
 دصول حق مجاهده بنده باشد که بکند هم بتوفیق وی المشاهدات موارث
 المجاهدات و دیگران گویند که دصول حق را علت نباشد که هر که بحق رسد

بفضل رسد فضل را بافعال چکار بود پس مجاهده تهنیت نفس راست نه
 حقیقت قرب را از آنچه رجوع به مجاهده با بنده باشد و حواله مشاهده
 بحق محال بود که این علت آن گردد یا آن علت این و حجت کمال رضی
 الله عنه اندرین قول خدای عز و جل که گفت رَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ
 سُبُلَنَا آنکه مجاهده کند مشاهده یابد و نیز جمله ورود انبیا و اثبات
 شریعت و نزول کتب جمله احکام تکلیف مجاهده است اگر مجاهده علت
 مشاهده نبودی حکم این جمله باطل شدی و نیز جمله احوال دنیا و عجبی
 تعلق بحکم و علل دارد و هر که علل از حکم نفی کند شرع و رسم جمله
 بر نبردند اندر اصل اثبات تکلیف درست آید و نه اند فرغ ص ۱۲۷۷
 طعم بر سیری را و یا جامه دفع سرا را علت شود و این تعطیل
 کل معانی بود پس ردیت ابواب اندر افعال توحید بود و دفع آن
 تعطیل و این را اندر مشاهده دلایل است و افکار این اکل شهادت
 و مبارزه بجان بود نه بینی که اسب توشن را بر ریاضت از صفت
 ستوری بصفت مردی آرند و اوصاف ستوری اند دی مبتدل کنند تا
 ساریزه از زمین بر گیرد و بخداوند دهد و گوی پیرست بگردانند و مانند
 و کودک بی عقل عجمی را بر ریاضت عربی زبان می کنند و خلق
 طبعی وی را اندر وی مبتدل می گردانند و باز وحشی را
 بر ریاضت بدان درجه رسانند که چون بگذارندش بشود و چو بخواند باز
 آید و هیچ بند دی ددستر از آزادی و گذاشتگی بود و سگ پلید را
 بمجاهدة بدان محل رسانند که کشته وی حلال گردد و ازان
 آدمی بی مجاهده و ریاضت تا یافته حرام و مانند این پس دار
 جمله شرع و رسم بر مجاهده است و رسول صلی الله علیه وسلم اند حال
 قرب حق و یافتن کام و امن عاقبت و تحقیق عصمت چندان مجاهدت

کرد از گرنگی های دوازده روزهای وصال و بیداری های شب که فرمان
 آمد یا محمد طه ما اثبتنا علیک القرآن لنتقوا قرآن تو بدان نفرتادیم
 تا تو خود را هلاک کنی و از ابو هریره رضی الله عنه روایت آرند
 که رسول صلی الله علیه وسلم اندر حال عمارت مسجد خشت می کشید و
 من می دیدم که وی را رنج می رسید گفتم یا رسول الله ص ۱۲۷۸
 آن خشت فرا من ده که من بجای تو این کار بکنم گفت یا
 ابا هریره خذ غیر ما فانه لا عیش الا عیش الآخرة یا ابا هریره تو
 خشت دیگر گیر که سرای عیش آخرت است و دنیا سرای رنج
 و مشقت است و حیان بن عماره روایت کند که از عبد الله بن
 عمر رضی الله عنه پرسیدم که اندر خود چگونه گفت ابداء بنفسک فجاهدها و
 ابداء بنفسک فاغزها فانک ان قتلت فاما بعثک الله فاراد ان قتلت
 صریحاً بعثک الله صریحاً و ان قتلت صابراً محتسباً بعثک الله صابراً محتسباً
 پس هر چند اگر تالیف و ترکیب عبارت را اندر حق بیان معانی اثر
 است تالیف و ترکیب مجاهدت را اندر وصول معانی اثر است چون بیان
 بی مجاهدت و تالیف آن درست نیاید وصول بی مجاهدت درست نیاید
 و آنکه دعوی کند محلی بود از آنچه عالم و اثبات حدوث آن دلیل معرفت
 آفرینگار است و معرفت نفس و مجاهدت آن دلیل وصلت دی و حجت
 گروه دیگر آن است که گویند این آیت اندر تفسیر مقدم و موخر
 است و الذین جاهلوا فینا لعمدیهم سبنا ای و الذین هدیناهم
 جاهلوا فینا و رسول صلی الله علیه وسلم گفت لن ینبوا احدکم بعمله قبل
 و ۲ انت یا رسول الله قال و لا انا الا ان یتغمدنی الله برحمته
 زهد یکی از شما بعمل خود گفتند تو هم زهی یا رسول الله گفت من
 هم زهم بجز آنکه خداوند تعالی بر من رحمت کند پس مجاهده فعل بند

باشد و محل باشد که فعل دی علت نجات دی گردد پس خلاص و نجات
 م ۲۷۹ بنده متعلق به مشیت است نه مجاهده ازان جا که خداوند تعالی (ص ۱۲۷)
 گفت عَزَّ وَ جَلَّ فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ وَ مَنْ يُرِدْ
 أَنْ يُضِلَّهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقًا حَرَجًا وَ نِزَ گفتم تَوَاتَى الْمَلِكُ مِنْ تَشَاءُ وَ
 تَنْزِيعُ الْمَلِكِ مِنْ تَشَاءُ تکلیف همه عالمیان اندر اثبات مشیت خود نفی
 کرد و اگر مجاهده علت وصول بودی ایس مردود نبودی و اگر ترک آن
 علت طرد و رد بودی آدم هرگز مقبول و معنی نبودی پس کار سبقت
 عنایت دارد نه کثرت مجاهدت نه هر که بمحمد تر ایمن تر بلکه هر که
 عنایت بدو بیشتر بحق نزدیک تر یکی اندر صومعه مقرون طاعت از حق
 دور یکی اندر خرابات موصول معصیت بحق نزدیک و اثرش همه معانی ایمان
 ست کودکی را که مکلف نیست عکس حکم ایمان بود و مجانبین را حکم
 همنان پس اثرش مواهب را مجاهده علت نباشد آنچه کم ازان بود
 هم بعلت محتاج نبود و من که علی بن عثمان الجلابی ام رضی الله عنه
 می گویم که این خلافی است اندر عبادات بدون معنی از آنچه یکی می
 گوید من طلب وجه و دیگری می گوید من وجه طلب و سبب یافتن
 طلب بود و سبب طلبیدن یافت آن مجاهده می کند تا مشاهده
 کند و این مشاهدت یابد تا مجاهدت باید و حقیقت این آن بود
 که مجاهده اندر مشاهده بجای توفیق است اندر طاعت و آن
 علماست از حق عزَّ وَ جَلَّ پس چون حصول طاعت بی توفیق محال
 بود حصول توفیق نیز بی طاعت محال بود و چون توفیق بی مشاهده مجاهده
 موجود نباشد بی مجاهدت نیز محال بود پس لمعه از جمال
 م ۲۸۰ خداوندی می بیاید تا بنده را (ص ۱۲۸۰) مجاهده دلالت کند و چون
 علت وجود مجاهده آن لمعه باشد هدایت سابق بود بر مجاهدت تا آنچه

آن قوم یعنی سهل و اصحاب و حجت کنند هر که مجاهدت اثبات کند به
 ورود جمله انبیا و کتب و شرایع منکر بود که مدار تکلیف بر مجاهدت است
 آن بهتر ازین می باید که مدار تکلیف بر هدایت حق است مجاهدت اثبات
 حجت را است و حقیقت و صلت را و خداوند گفت جل جلاله که وَ لَوْ اَنَّا نَزَّلْنَا
 إِلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةَ وَ كَلَّمَهُمُ الْمَوْتُ وَ حَشَرْنَا عَلَيْهِمْ كُلَّ شَيْءٍ قُبُلًا مَا كَانُوا بِاُيُوهِنَا
 إِلَّا اَن يَشَاءَ اللَّهُ وَ ذَلِكَ اَلَّذِينَ يَخْمَلُونَ و اگر ما فرشتگان را بر ایشان فرستیم و
 مُرَدگان را با ایشان سخن آیم و بر انگیریم بر ایشان همه چیز ها را
 ایشان ایمان نیارند تا ما نخواهیم از آنچه هلت ایمان مثبت است و رؤیت
 دلائل و مجاهدت ایشان و نیز گفت که إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ
 ءَأَنذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ آنان که کافرانند متدای است نزدیک
 ایشان انذار حجت و ورود دلائل اندر احوال قیامت و ترک آن ایشان ایمان
 یارند که ما ایشان را از اهل ایمان گردانیده ایم و دل های ایشان بجم
 شقارت محموم است پس ورود انبیا و نزول کتب و ثبوت شرایع اسباب
 وصولند نه هلت آن از آنچه ابو بکر اندر حکم تکلیف همان بود که ابو جهم
 انا ابو بکر بعدل و فضل برسید و ابو جهم بعدل بے فضل باز ماند پس
 هلت وصول بر جهم بعدل از فضل ابو بکر این عین وصول است نه طلب
 وصول که اگر طالب و مطلوب هر دو یکی بودی طالب واجب بودی و چون
 واجب بودی (ص ۲۸۱) طالب نبودی از آنچه رسیده رسوده باشد و بر طالب آرایش
 درست نیاید و پیغامبر صلی الله علیه وسلم گفت من استوی یوماه فهو مغفور
 هر که دو روز بچون هم بود یعنی از طالبان دی اندر غیبی ظاهر بود
 باید که هر روز بهتر باشد و این درجه طالبان است و باز گفت
 استقیما و این تحصوا استقامت گیرید و بر حال باشید پس مجاهده را سبب
 گفت و سبب اثبات کرد مر اثبات حجت وصول را از سبب نفی کرد

تحقیق الحقیقت را و آنچه گوید که اسب را مجاهدت بصفت دیگر گردانند بدانکه اندر
اسب صفتی است مکتوم که انحصار آن را مجاهدت سبب است که تا ریاضت
باید بدان معنی ظاهر نشود و اندر خر که آن معنی نیست هرگز اسب نگردد
نه اسب را بمجاهدت خر توان کرد و نه خر را بر ریاضت اسب توان
گردانید از آنچه این طلب عین باشد پس چون معنی را قلب نتواند کرد اثبات
آن اندر حق محال بود بران پیر رضی الله عنه یعنی سمل تتری مجاهدتی
می رفت که وی ازان آزاد بود و در عین آن جبارت را ازان منقطع
بود نه چون گروهی که جبارت آن را بی محاطت مذنب گردانیده اند
و محال باشد که آنچه همه محاطت می باید همه جبارت گردد و در
جمله مر اهل این قصه را مجاهدت و ریاضت موجود است با اتفاق اما
روایت آن اندران آفت است پس آنکه مجاهدت نفی می کند نه مرادش عین
مجاهدت است که مراد از روایت مجاهدت است و موجب تا شدن
بافعال خود اندر محل تقدس از آنچه مجاهدت فعل در ص ۱۲۸۲ بنده بود و
مشاهدت داشت حق تا داشت حق نباشد فعل بنده قیمت نگردد ببری
از خودت دل گرفت که چنین مشاغل خود کنی و فضل حق نمی بینی
که چنین سخن فعل خود گونی پس مجاهدت دوستان فعل حق باشد اندر
ایشان بی اختیار ایشان که آن قصر و گدازش بود جمله نوازش بود
و مجاهدت فاعلان فعل ایشان باشد اندر ایشان باشد با اختیار ایشان
و آن تشویش بود و پراگندگی و دل پراگنده از آفت پراگنده بود
پس تا توانی از فعل خود جبارت کن و اندر هیچ صفت نفس را
متابعیت کن که وجود هستی تو حجاب تست اگر بفعلی محجوب بودی بفعلی
دیگر بر خاستی چون کلیت تو حجاب است تا بیکت فنا گردی شایسته روا گردی لاق النفس
كلب باغ و جلد الكلب لا یطعم الا بالذباغ و اندر حکایات معروفست

که حسین بن منصور رحمه الله علیه بگوید اندر خانه محمد بن الحسین العلوی نزول
 کرده بود که ابراهیم خواص رضی الله عنه بگوید اندر آمد چون خبر دی شنید
 نزدیک دی شد حسین گفت یا ابراهیم اندرین چهل سال که تعلق بدین
 طریقت داری ازین معنی ترا چه چیز مسلم شده است گفت طریق توکل
 را مسلم شده است حسین گفت ضیعت عمرک فی عمران باطنک فاین الفناء
 فی التوحید عمر اندر عمران باطن ضالچ کردی فنا کجا ست اندر توحید یعنی
 توکل جبارت ست از معاملات خود با خداوند و دوستی باطن اعتماد کردن
 با وی و چون کسی عمری اندر معالجت باطن کند عمری دیگر باید تا اندر
 معالجت ظاهر کند دو عمر ضالچ کند (ص ۱۷۸۳) و هنوز از سخن بوی
 اثری نیافته باشد از شیخ ابو علی یار مردنی رحمة الله علیه حکایت کند
 که گفت من نفس را بدیم بصورتی مانند صورت من که یکی موی
 دی را گرفته بود و وی را بمن داد من وی را بر دهنی بستم
 و قصد صلاک وی کردم مرا گفت یا ابا علی مرغی که من بشکر
 خدایم تو مرا کم توانی کرد و از محمد طایان نسوی روایت می آرند
 و وی از کبار اصحاب جنید بود که من اندر ابتدای حال که بافتنای
 نفس بجا گشته بودم و کمین گاه های دی بدانته اند وی پیوسته حقوی
 اندر دل من بود مدتی چیزی چون روباه بچه از گلی من بر آمد
 و حق تعالی مرا شناسا گردانید دانستم که آن نفس ست وی را بزر
 پای اندر آوردم هر گلسی که بر وی می زدم او بزرگ تر می شد
 گفتم ای خدا همه چیز ها بزمخ و رنج هلاک شوند تو چرا زیادت
 می گردی گفت انا بچه آفریش من برباد گوئی است و آنچه رنج چیز ها
 بلف راحت من بود و آنچه راحت چیز ها بود رنج من بود و شیخ
 ابو البباس اشتانی که امام وقت بود رضی الله عنه گفت من مدتی بخانه

ص ۲۸۲

اندر آدم سگی زرد دیدم بجای خود خفته پنداشتم از محله اندر آمدست
 قصد راندن وی کردم و دی بنیر دامن من در آمد و نا پدید شد و شبح
 بر القاسم گرگانی که امروز قلب و مدار علیه ولایت ابقاه الله وی از
 ابتدای حال خود نشان داد که من او را بصورت ماری دیدم و دروشی
 گفت که من او را بصورت موشی دیدم گفتم تو کیستی گفت من هلاک
 (ص ۲۸۳) فافلانم که داعی شر و سوی ایشانم و نجات دوستان اگر من
 با ایشان نباشم که وجود من آفت است ایشان پیای خود مغرور شوند و
 با افعال خود متکبر که چون اندر طهارت دل و صفای سر و نور
 ولایت و استقامت بر طاعت خود نگرند کبری از صوا اندر ایشان پدیدار
 آید و باز چون مرا بیند اندر میان دو پهلوی خود جمله عجب از ایشان
 پاک شود و این جمله حکایات دلیل است که نفس یعنی است نه
 صفتی و وی را صفت است و ما اوصاف وی ظاهر می بینیم و پیغامبر
 صلی الله علیه و سلم گفت اعدا عدوک نفسك التي بين جنبيك دشمن ترین
 دشمنان تو نفس تو است اندر میان دو پهلوی تو پس چون معرفت نفس
 حاصل آمد دانستی که خود آن را بریاضت بدست توان آورد اما اصل
 و مایه وی نیست نگرود و چون شناخت وی درست شد طالب اگر مالک
 باشد پاک نبود از بقای او اندر وی لان النفس کلب تباح و امساک
 الکلب بعد البریاضة مباح پس مجاهدات نفس مرغای اوصاف نفس را
 بود نه فزای عین او را و مشایخ را رضی الله عنهم اندرین معنی سخن
 بسیار است اما مر خوف تطویل کتاب را بدین مقدار کفایت کردم اکنون
 سخن اندر حقیقت هوئی و ترک شهوت گویم ان شاء الله تعالی عز
 و جل

الکلام فی حقیقه الهوی

بدان ایوبک الله که هوا جبارت ست از اوصاف نفس و نزدیک گروهی دیگر
 جبارت ست از ادات طبع که متصرف و مدبر نفس است چنانکه عقل از روح
 و هر نفس (۲۸۵) روحی را که اندر بنیت خود از عقل قوتی نباشد ناقص بود و
 هر نفس را که از هوا قوتی نباشد ناقص بود پس نقص روح نقص قربت
 بود و نقص نفس عین قربت و پیوسته مر بنده را دعوتی می باشد از
 عقل و یکی از هوا الا آنکه متابع دعوت عقل باشد بایمان رسد و آنکه
 متابع دعوت هوای بود بضلالت و کفران رسد پس هوا حجاب و اضلال باشد و
 رفعت گاه مریدان و عقل امراض طالبان و مأمور ست بنده بخلاف آن
 و منشی از از تکاب آن لان من رکیها هلك و من خالفها ملک چنانکه
 خدای عز و جل گفت و اما من حات مقام ربهم و کفی النفس عین الهوی و
 پیغامبر گفت صلی الله علیه وسلم اخوت ما اخات علی امتی اتباع الهوی و طول
 الامل و از ابن عباس رضی الله عنه می آید اندر تفسیر قول خدای تعالی
 اقْرَبَتْ مِنَ اتِّخَذَ إِلَهًا هَوَاهُ ای الهوی اله معبود ویل بران که بدن حق
 هوای وی معبود وی ست و همه همت وی روز و شب طلب رضای
 هوای ولایت و مواصا جمله بر دو قسم ست یکی هوای لذت و شهوت
 و دیگر هوای جاه خلق و ریاست آنکه متابع هوای لذت باشد اندر
 غرابات بود و خلق از تقه دی این باشد اما آنکه متابع هوای جاه و
 ریاست بود اندر صوامح و دوایر باشد و تقه خلق باشد که خود از
 راه افتاده باشد و خلق را نیز بضلالت دای بود فتعود بالله من متابعة
 الهوی پس آن را که کل حرکت هوا باشد (ص ۲۸۶) بمتابعت آن دی
 را رضا باشد دور باشد از حق اگرچه بر سما باشد و باز آنکه

ص ۲۸۵

ص ۲۸۶

از صوا برنش بود و از متابعت وی گریزش بود نزدیک باشد بختی اگر
 اندر کشت ابراهیم خواص گوید رضی الله عنه که دقتی شنیدم که اندر روم
 راجی هفتاد سال است تا بر در در نشسته است بحکم رهبانیت گفتم
 ای عجب شرط رهبانیت چهل سال بود و ازین مرو بچه مشرب هفتاد سال
 بدان در بر بیایمده است قصد دی کردم چون نزدیک در دی بریدم در بچه
 باز کرد و مرا گفت یا ابراهیم دانستم که بچه کار آدمی من اینجا نه بر ابراهیم
 نشسته ام اندرین هفتاد سال که من سگی دارم با صوا شوریده و اندرین در
 نشسته ام تا سگ بانی کنم و شتر وی از خلق باز دارم و الا من نه
 انم چون این سخن را از وی شنیدم گفتم بار خدایا تقادری که اندر عین ضلالت
 بنده را طریقی صواب دهی و راه راست کرامت کنی مرا گفت یا ابراهیم
 چند مردمان را طلب کنی برو خود را طلب چون یافتی پاسبانی خود پیش
 گیر که هر روز این صوا سی صد و شصت گونه لباس الهیت پوشد و بند
 را بفضلات دعوت کند و در جمل شیطان را اندر دل و باطن جمال نباشد
 تا وی را صوای مصیبتی پدیدار نیاید و چون مایه از صوا پدیدار آید
 آن گاه شیطان آن را بگیرد و می آرد و بر دل وی جلوه می کند
 و این معنی را دسواس رس ۲۸۷ خوانند پس ابتدا از صوای وی بوده
 باشد و البادی اظلم و این معنی قول خدا است عز و جل که گفت مرسلین
 را در حجاب ابلیس که گفت که من جمله آدمیان را از راه بهم اِنَّ عِبَادِي لَيْسَ
 لَكَ عَلَيْهِمْ مُلْكٌ تَرَاهُمْ يَنْتَحِبُونَ مِنْ هَيْحَ سُلْطَانِي نِمْتُ پس شیطان
 بر حقیقت نفس و صوای بنده باشد و اذان بود که پیغامبر صلی الله
 علیه وسلم گفت ما من احد الا وقد غلبه شیطانه الا عمر خاتمه
 غلبه شیطانه هیچ کس نیست که نه شیطان وی را غلبه کرده است یعنی
 صوای هر کسی که او را غلبه کرده است الا عمر که وی را صوای خود

را قلبه کرده است پس هوا ترکیب طینت آدم و ریحان جان فرزندان ولایت
 که پیغامبر صلی الله علیه وسلم گفت الهوی و الشهوة مهجونة بطینة ابن آدم ترک
 هوا بنده را امیر کند و ارتکاب آن امیر را امیر کند چنانکه زلیخا هوا را
 ارتکاب کرد امیر بود امیر شد و یوسف علیه السلام ترک هوا کرد امیر
 بود امیر شد و از جنید رضی الله عنه پرسیدند ما الوصل قال ترک ارتکاب
 الهوی آنکه خواهد تا وصلت حق کرم شود گو صوای تن را خلافت کن
 که بنده به هیچ عبادت تقرب نکند بزرگتر از آنکه مر هوا را خلافت کند
 از آنکه کوه را بناخن کردن بر آدمی آسان تر ازان بود که هوا را خلافت
 کردن و اندر حکایات یافتیم از ذو النون مصری رحمة الله علیه که گفت یکی
 را دیدیم که اندر هوا می پیوسته گفتم این درجه بچه یافتی گفت قدم بر
 هوا نهادم تا در هوا رس ۱۲۸۸ شدم و از محمد بن الفضل البیجی می
 آید که گفت عجب دارم از آنکه بهمانی خود بخانه دی شود و زیارت
 کند چنانچه قدم بر هوا نهاده تا بدو برسد و با وی دیدار کند اما
 ظاهر ترین صفتی مر نفس را شصت و شصت است و شصت معنی است پداگنده
 اند اجزای آدمی و جمله حواس در کارهای وی اند و بنده ب حفظ جمله
 مکلف است و از قفل هر یک مسئول شصت ازان چشم دیدار و دیدن
 ازان گوش شنیدن و ازان بینی بویدن و ازان زبان گفتن و ازان کام
 چشیدن و ازان جلد لمس و بویدن و ازان صدر اندیشیدن پس باید که
 طالب داعی و حاکم خود باشد و روز و شب روزگار خود اندران گذارد
 تا این دوائی هوا را که اندر حواس پیدا می آیند از خود مشتعل گرداند
 و از خدای تعالی اندر خواهد تا وی را بدان صفت گرداند که این
 ارادت از بطن وی مرفوع گرداند که هر آنکه بجز شصت بشلا شود
 از کل معانی محجوب شود پس بنده اگر بتکلف این را از خود دفع کند

رنج دی دوازده گردد و دبود اجناس آن متواتر شود و طریق این تسلیم است تا
مراد حاصل گردد و از ابو علی سیاه مردی رضی الله عنه حکایت کنند که
من بگرا به رفته بودم و بر موافقت سنت استوار مراعات می کردم با خود
گفتم ای علی این عضو را که منج شخصیات است که ترا بچندین آفت مبتلا
دارد از خود جدا کن تا از شخصیات باز رهی بهترم ندا کردند که یا با علی اند
ملک ما تصرف می کنی م تعبیه ص ۱۲۸۹ ما را عضوی از عضوی دیگر اولتر
نیست بعزت ما اگر آن را از خود جدا کنی ما در هر موی ازان صد
شخصیات و هوا بنهیم اندران محل و اندرین معنی گوید

ص ۱۸۹

منیتتی الاحسان دع احسانک

أترك بخشوا الله باذخجانک

بنده را در خرابی نیست هیچ تصرف نیست تا اندر تبدیل صفت بتوفیق حق
و تسلیم امر و تبری از حل و قوت کبی هست و بحقیقت چون تسلیم
آمد عصمت آمد و بعصمت حق بنده بحفظ و قنای آفت نزدیک تر
بود که بمجاهدت لاق نفی الذیاب بالمکنسة الیس من نفیها بالمذنبه پس
حفظ حق تریال گرداننده جلاء آفتهاست و بر دارنده جعلی علتها و نهیج
صفت بنده را با وی مشارکت نیست جز آنکه دی فرموده است اند ملک
دی تصرف نه و تا تقدیر عصمت حق نباشد بجه بنده از هیچ چیز
باز تواند بود که چه بخود چه باثر که چون از حق بنده جد نباشد چه
وی ما سود نباشد و قوت طاعت بجه ماقط شود و جلا چه ها اندر
دو جایگاه صحت بندد یا بجه کند تا تقدیر حق برگرداند از خود یا خود
بخلاف تقدیر چیزی خود را کسب کند و این هر دو نباشد که تقدیر
بجه متغیر نشود و هیچ کاری بی تقدیر نیست و می آید که شبلی رضی الله
عنه بسیار شد طبیعی نزدیک دی آمد گفت پرهیز کن گفت از چه چیز پرهیز

کنم از چیزی که روزی هست (ص ۲۹۰) یا انسان چه روزی من نیست اگر ص ۲۹۰
پیر: از روزی می باید کرد توان و اگر از روزی دیگر آن خود من
نموند لاق المشاهد لا یجاهد و این مثل احتیاط بجای دیگر پیام انشاء الله عز
و جلّ

اما الحکیمیه حکیمان توتی بابی عبد الله محمد بن علی حکیم الترمذی کند رضی الله عنه
و دی یکی از اینه وقت آمد اند جمله علوم ظاهری و باطنی و دی ما تعانیف
بیار ست و قاعده سخن و طریقت بر ولایت بود و جبارت از حقیقت آن
کردی و از درجات اولیا و مراعات ترتیب آن خود طایفه بحرست بی کرانه
و با ائمه بیار و ابتدای کشف مذهب دی آنست که بدانی که خداوند عز
و جلّ را اولیا ست که ایشان را از خلق برگزیده است و همت ایشان
از مشغلات بریده دعای نفس و هوا شان و خریده و هر کسی را بر
درجی تمام داده و در این معانی بر ایشان کشاده و اندرین معنی سخن
دراز ست و چند اصل را شرح باید داد تا معلوم گردد اکنون من بر
سبیل اختصار تحقیق این ظاهر کنم و ابواب و لاصات سخن مردمان را اندران
پیام انشاء الله تعالی

الکلام فی اثبات الولاية

بدانکه قاعده و اساس طریقت تصوف و معرفت جمله بر ولایت و اثبات آنست
و جمله مشایخ رضی الله عنهم اند حکم اثبات این موافقت آتا هر کسی
بعبارت دیگر گون بیان ای ظاهر کرده اند و محمد بن علی (ص ۲۹۱) رضی
ص ۲۹۱ الله عنه مخصوص ست باطلاق این جبارت بر حقیقت طریقت را آا ولایت
بفتح داد تصرف بود اندر حق لغتاً و ولایت بکسر داد امارت بود و نیز
هر دو مصدر فعل ولایت باشند و چون چنین بود باید که تا دو لغت

بود بجهن دلالت و دلالت و نیز ملایمت ربوبیت بود و ازان مست که خدای
گفت جلّ جلاله هَذَاكَ الْوَلَايَةُ لِلّٰهِ الْحَقُّ كَمَا كَفَّارٌ تَوَلَّى بِهِ دِي كُنْد و بدو
بگروند و از مجبوران خود تبرا کنند و نیز دلایت بمعنی محبت بود اما
ولی روا باشد که فیصل باشد بمعنی مفعول چنانکه خداوند تعالی گفت وَ
هُوَ يَتَوَلَّى الصَّالِحِينَ که خداوند تعالی بنده خود را بافضل و اوصاف وی
نگذارد و اندر کف حفظ خودش بدارد و روا باشد که فیصل باشد
بمعنی مبالغت اندر فاعل که بنده توتی بطاعت وی کند و برعایات
حقوق وی علامت کند و از غیر وی اعراض کند این یکی مرید باشد و
آن دیگری مراد و این جمله معانی از حق بنده و از بنده بحق روا
بود از آنچه روا باشد که وی تعالی ناصر دوتان خود باشد و آنچه وعده
کرد خداوند تعالی مر دوتان خود را از اصحاب پیغامبر نصرت و گفت اَلَا اِنَّ
نَصْرَ اللّٰهِ قَرِيبٌ و نیز گفت وَ اِنَّ الْكَافِرِينَ لَا مَوْلٰی لَهُمْ اِی لَا ناصر
لهم چون کفار را ناصر نبود لا محاله مومنان را ناصر بود که نصرت کند
مقول ایشان را اندر استدلال آیات و بیان معانی بر دل های رس (ص ۲۹۲)
ایشان و کشف براهین بر اسرار ایشان و نصرت کند ایشان را بر مخالفت
نفس و شیطان و موافقت امور خود و نیز روا باشد که بدوستی مخصوص
گذاشته شان و از محلّ عداوت نگاه دارد چنانکه گفت یُحِبُّهُمْ وَ یُحِبُّوْنَہُ
تا وی را بدوستی وی دوست دارند و روی از خلق برتابند تا هم
دی ولی ایشان باشد و هم ایشان اولیای وی و روا باشد که یکی
را ولایتی دهد باقامت کردن بر طاعت وی و وی را اندر حفظ و
طاعت نگاه دارد تا وی بر طاعت وی اقامت کند و از مخالفتش
بپرهیزد و شیطان از حس وی بگریزد و روا بود که یکی را ولایتی دهد
تا حشش اندر ملک حل بود و خودش عقد دعواتش مستجاب و انقاسش

مقبول چنانکه پیغمبر صلی الله علیه وسلم گفت رب اشعث اغبر ذی طمرین
لا یؤبه به لو اقسام علی الله لأبتره و معروف ست اندر خلافت عمر بن
الخطاب رضی الله عنه رود نیل بر علات خود بآیتاد از آنچ اندر جاهلیت
به هر سال کینترکی آراسته اندر دی انداختی تا روان شدی عمر رضی
الله عنه به کاغذ پاره نوشت که ای آب اگر بخود آیتاده ملا نباشد
و اگر بفرمان خدای تعالی آیتاده ای عمر می گوید برو چون رقه اندر
آب انداختند آب برفت و این امرت بر حقیقت بود پس
مراد من اندر ولایت و اثبات آن آنست که تا بدانی که اسم ولی مر
آن کس را روا باشد که این معانی مذکور اندر دی موجود باشد چنانکه
دی را حال این بود که گفتیم (ص ۲۹۳) نه قال و پیش ازین
مشایخ اندرین کتب ساخته اند و آن عبارت عزیز زود نیست کنون من
عبارت پیر بزرگ را که صاحب منصب ست جمال دهم چنانکه اعتقاد
من بدان محترمت رضی الله عنه تا ترا فراید بسیار بحاصل شود و بجز
تر آن را که معلول خواندن این کتاب باشد از طلاب این طریقت
انشاء الله تعالی

ص ۲۹۳

فصل

بدان قرآک الله که این لفظ متداول ست میان خلق و کتاب و سنت
بدین ناطق چنانکه خدای عز و جل گفت أَلَا إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ لَا خَوْفَ
عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ و نیز گفت نَحْنُ أَوْلِيَاؤُكُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا
و فِي الْآخِرَةِ و جای دیگر گفت اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا و پیغمبر گفت
صلى الله علیه وسلم إن من عباد الله لعباداً يغيظهم الأنبياء و الشهداء
قيل من هم يا رسول الله صفهم لنا لعنا نحبهم قال قوم تمحبوا بروح

الله من غیر اموال و لا اکتساب و جوههم نور علی منابر من نور لا یخافون
 اذا خاف الناس و لا یحزنون اذا حزن الناس ثم تلا آلا إنا أنزلناه الله
 لا خوف علیهم و لا هم یحزنون و نیز گفت پیغمبر صلی الله علیه و سلم که
 خدای تعالی گفت که من آذی لی ولیاً فقد استحل عبادتی مراد ازین
 آنست که خداوند تعالی را اولیا ست که ایشان را بدستی و

ولایت مخصوص گردانیده است و والیان ملک دیند که بر گزیدشان و نشاء
 م ۲۹۴ و اظهار و فعل خود گردانیده است و با انواع کرامات مخصوص گردانیده (ص ۲۹۴)
 و آفات طبع از ایشان پاک گرداند و از متابعت نفس شان برهانیده
 تا همت ایشان به جز وی نیست و انس شان بجز با وی نه
 پیش از ما بوده اند اند قرون ماضیه و اکنون هستند و از پس
 این الی یوم القیامة خواهند بود و از آنچه خداوند تعالی مر این
 امت را شرف گردانیده است بر جملة ائم و ضمان کرده که من
 شریعت محمد صلی الله علیه و سلم نگاه دارم چون برهان خبری و حج
 عقلی امروز موجود است اندر میان علما باید تا براهین عینی نیز موجود
 باشد اندر میان اولیا و خواص خداوند و این خلاف ما را برود
 گرده باشد یکی معتزله و دیگر عامه حشویان معتزله که تخصیص یکی
 را بر یکی انکار کنند از گردیدگان و نفی تخصیص ولی نفی تخصیص
 نبی باشد و این کفر باشد و حواقم حشویان روا دارند اما گویند
 که بوده اند و امروز نمانده اند و انکار ماضی و مستقبل هر دو
 یکی بود از آنچه طرفی از انکار اعلی تر نباشد از طرفی دیگر پس
 خداوند تعالی عز و جل برهان نبوی را با امروزه باقی گردانیده است و
 اولیا را سبب اظهار آن کرده تا پیوسته آیات و حجت و صدق
 محمد علیه الصلوة و السلام ظاهر می باشد و مر ایشان را والیان اعظم

گزدانیده تا مجرّد حدیث وی را گشته اند و راه متابعت نفس را اندر نوشته
تا از آسمان بامان ببرکت اقدم ایشان آید و از زمین نباتات بهضای
احوال ایشان رود و بر کافران مسلمانان نصرت بهمتت شان یابد و از
ایشان چهار هزارند که کتوبانند ص ۲۹۵ و مر یکدیگر را نشانند و جمال
ص ۲۹۵ حال خود ندانند و اندر کلّ احوال از خود مستمّر باشند و اخبار بدین
مورد مست و سخن ادبیا بدین تاملق و مرا اندرین معنی محمد الله
خبر بیان گشته است اما آنچه اهل حل و عقدند و سرهنگان دهگاه
حقّ می صد تن اند که مر ایشان را اخبار خوانند و چهل دیگر که
مر ایشان را ابدال خوانند و هفت دیگر که مر ایشان را ابدال و
چهار دیگر که مر ایشان را اوتاد خوانند و سه دیگر که مر ایشان
را نقیب خوانند و یکی دیگر که دی را قطب خوانند و ثوث نیز
خوانند و این جمله مر یک دیگر را بشناسند و اندر امواد باذن
یکدیگر محتاج باشند و دیگر اخبار مروی تاملق مست و اهل حقیقت بر صحت
این مجتمع و مراد اندرین موضع شرح و بسط این نیست اینجا عام اعتراضی
کند ادا پنجه گفتیم ایشان مر یکدیگر را بشناسند که هر یک از ایشان دل
اند پس باید که با عاقبت خود ایمن باشند و این حال مست که
معرفت ولایت امن تقاضا کند چون روا باشد که مومن بایمان خود عارف
باشد و ایمن نباشد روا باشد که دل بولایت خود عارف باشد و
ایمن نباشد و اما روا باشد که بر درج کرامت حقّ عزّ و جلّ
دل را بامن عاقبت او عارف گرداند اندر صحت حال بر وی و حفظ
دی از مخالفت و این جا مشایخ را اختلاف مست و من علت خلاف
پیدا کرده ام که هر که اذان چهار هزار که کتوبانند معرفت دی مر
خود را بولایت روا ندارند و آنکه اذان کرده دیگرند روا دارند بیابری

ص ۲۹۶

از فقها نیز موافق آن کرده‌اند و بسیاری موافق این گروه و از متکلمان ص ۲۹۶
همچنان استاد ابو اسحق اسفهری و جماعتی از متقدمان برآنند که ولی خود را
نشانده که ولی مست و استاد ابو بکر بن فرک و جماعتی دیگر از متقدمان
برآنند که نشانده ولی مر خود را که ولی است گوئیم مر آن گروه را
که ائمه معرفت او مر خود را چه زبان دارند و آفت مست گیرند موجب
شود بخود چون بدانند که من ولی ام گویند شرط ولایت حفظ حق بود
و آنکه از آفت محفوظ بود این بر دی روا نباشد و این سخنی سخت
عابیه است که کسی که ولی باشد و بر دی کرامات ناقض عادت می
گذرد و دی نداند که من ولی ام و این کرامت مست و گروهی از
عراق این گروه را تقلید کرده اند و گروهی مر آن گروه دیگر را و
حدیث ایشان معتبر نیست اما معتزله کثرت تخصیص کرامات را منکر شوند
و حقیقت ولایت کرامات تخصیص بود و گویند که همه مسلمانان اولیای خداوند
چون مطیع باشند و هر که باحکام ایمان قیام کرد و صفات خدای و
وحدت را منکر شد و مومن را خلود دوزخ روا داشت و بجواز
تکلیف بر مجرد عقل بی ورود رسل و نزول کتب مقرر آمد دی ولی
بود نزدیک همه مسلمانان این ولی بود اما ولی شیطان و گویند اگر
ولایت کرامت واجب کردی بایستی تا همه مومنان را کرامت بودی انداچه
ائمه ایمان مشترکند و چون ائمه اصل مشترک باشند باید تا اندر فرع نیز
مشترک باشند و آنگاه گویند که روا باشد که مومن را و کافر را ص ۲۹۷
کرامت بود و آن چون گرگی باشد ائمه سفری که میزبانی پذیرد آید و
یا ماندگی تا کسی دی را بر ستودی نشاند و مانند این و گویند که
اگر روا بودی که کسی مسافتی بیک شب قطع کردی بایستی پیغامبر را
بودی که چون دی قصد کت کرد خداوند تبارک و تعالی گفت و تحویل

ص ۲۹۷

اَنْعَالَكُمُ اِلَىٰ بَلَدٍ كَمْ تَكُونُوا بِالْغَيْبِ اِلَّا بِشَيْءٍ الْاَنْفُسِ كَوْنُهُمْ قَوْلُ شَيْءٍ بَاطِلٍ سَتِ بِدَانِجِهِ
 خدای تعالی گفت مُنْجَانِ الَّذِي اَسْرَىٰ بِصَدِّهٖ لَيْسَ مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ اِلَى الْمَسْجِدِ الْاَقْصَا
 الَّذِي بَادَرْنَا حَوْلَهُ الْاَيَّةُ اَمَّا مَعْنَى حَمَلِ اَنْعَالٍ وَ اِجْمَاعِ صَحَابِهِ بِرَفْقٍ اَزْ كَمْ
 اَنْ يَدُ كَرَامَاتِ خَاصِّ است نه عام و اگر ایشان جمله به کرامات بکه
 رَفَقْدِي هَامِ گشتی و اِيْمَانِ غَيْبِي عَيْنِي گشتی و كَلِّ احْكَامِ اِيْمَانِ غَيْبِي بِرَخَاسْتِي
 اَزْ اَنْجِي اِيْمَانِ اَنْدَرِ مَحَلِّ عُمُومِ سَتِ وَ اَنْدَرِ مِلْحِ وَ عَاصِي اَنْدَرِ وَ دِلَايَتِ اَنْدَرِ
 مَحَلِّ خُصُوصِ پَسِ خُداوند تعالی اَنْجِي حَكْمِ اَنْ اَنْدَرِ مَحَلِّ عُمُومِ نَحَادِ مَرِ پِيَاْمِيرِ رَا
 صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِرِ موافقتِ اِيْثَانِ حَمَلِ اَنْعَالِ فَرَمَدِ وَ اَنْجِي حَكْمِ اَنْ اَنْدَرِ
 مَحَلِّ خُصُوصِ نَحَادِ يَكِ ثَبِ مَرِ پِيَاْمِيرِ خُودِ رَا اَنْدَرِ كَمْ بِرِ بَيْتِ الْقُدْسِ رِيَاْبِنْدِ
 وَ اَزْ اَنْ هَا بَقَابِ تَرْسِيْنِ وَ زَوَايَا وَ خِيَايَا عَالَمِ بَدِ نَمُودِ وَ بِيْجُونِ بَانْدِ
 اَمْدِ هُنُوزِ اَزْ ثَبِ بِيَاْدِي اَنْدَرِ بُوْدِ وَ فِى الْجَمْعِ دَدِ حَكْمِ اِيْمَانِ هَامِ بَا هَامِ
 وَ دَدِ حَكْمِ كَرَامَتِ خَاصِّ بُوْدِ بَا خَاصِّ وَ نَفِي تَخْصِيصِ مَكَاْبَرَةِ عِيَاْنِ بُوْدِ چِشَاْنَكِه
 بِرِ دَرْگَاهِ مَلِكِ دَرْبَاْنِ وَ حَاجِبِ وَ سَتُورِ بَاْنِ وَ دَرْزِيْدِ بُوْدِ هَرِ چَنْدِ كِه اَنْدَرِ
 حَكْمِ رِصِ ۱۲۹۸ چَاكْرِ يَكْسَانِ بَاشْدِ رَا هَرِ يَكِي رَا مَرْتَبَةُ دِيْگَرِ بُوْدِ پَسِ هَرْ چِيْذِ
 كِه اَنْدَرِ حَقِيْقَتِ اِيْمَانِ يَكْسَانِ بَاشْدِ مُؤْمِنَانِ رَا يَكِي عَاصِي بُوْدِ وَ يَكِي مُطِيعِ
 بُوْدِ وَ يَكِي عَالَمِ وَ يَكِي عَابِدِ وَ يَكِي جَاهِلِ پَسِ دَرَسْتِ شَدِ كِه اِنْكَارِ تَخْصِيصِ
 اِنْكَارِ كَلِّ مَسَاْنِي بُوْدِ وَ اَللّٰهُ اَعْلَمُ بِالصَّوَابِ

ص ۲۹۸

فصل

و مَشْلُخِ رَا هَرِ يَكِ اَنْدَرِ تَحْقِيْقِ جَارَتِ دِلَايَتِ دُمُوزِ است اَنْجِي مُمْكِنِ
 شُودِ اَزْ مَخْتَارَاتِ شَاْنِ بِيَاْرِمِ تَا فَايْدِهٖ تَامَمِ تَرِ شُودِ اِنْشَاءُ اَللّٰهِ تَعَالَى اَبُو عَلِي
 بَرُجَهَانِي كَوْبِدِ رَحْمَةُ اَللّٰهِ عَلَيْهِ الْوَلَىٰ هُوَ الْغَاثِي فِيْ حَالِهِ وَ الْبَاقِي فِيْ مَشَاهِدَةِ الْحَقِّ
 لَمْ يَكُنْ لَهُ عَنْ نَفْسِهِ اَخْبَارٌ وَ لَا مَعَ غَيْرِ اَللّٰهِ قَوَارِ دَلِي اَنْ بُوْدِ كِه قَالِي

بود از حال خود و باقی مشاهده حق ممکن نگردد مگر او را که از خود
 خبر دهد و یا جز بخواند بیارامد زیرا که خبر بنده از حال خود باشد چون
 احوال فانی شد وی را از خود خبر دادن درست نیاید و با غیر حق آرام
 نیابد که از حال خود خبر دهد از آنچه خبر کردن از حال حبیب کشف ستر
 حبیب باشد و کشف ستر حبیب بر غیر حبیب محال باشد و نیز چنان اند
 مشاهده باشد در مشاهدت رؤیت غیر محال باشد و چون رؤیت غیر نباشد قرار با خلق
 چگونه ممکن باشد و بنید گفت رضی الله عنه الولی ان لا یكون له خوف
 لان الخوف توقب مکروه یحل فی المستقبل و انتظار محبوب یفوت فی المتألف
 و الولی ابن وقته لیس له وقت مستقبل فیما کان شیئا کما لا خوف له لا
 رجاء له (ص ۲۹۹) لان الرجاء انتظار محبوب یحصل او مکروه یکشف و
 ذلك فی الثانی من الوقت و كذلك لا یحزن لان الحزن من حذوثة الوقت
 من کان فی ضیلة الرضا و روضة الموافقة فان یكون له حزن قال الله تعالی
 اَلَا اِنَّ اَوْلِیَاءَ اللّٰهِ لَا خَوْفٌ عَلَیْهِمْ وَ لَا هُمْ یَحْزَنُوْنَ و مراد ازین قول
 آنست که گفت ولی را ترس نباشد از آنچه ترس از هوس چیزی
 باشد که از آمدن آن بر دل کراهیت بود و یا بر تن بلائی و یا
 بر محبوبی می ترسد که از وی فوت شود که اندر حال با ولایت
 و ولی را مر وقت بود و را خوف نباشد که ازان ترسد و
 چنانکه و را خوف نبود رجا هم نبود از آنکه رجا امید محبوبی باشد
 که بدو برسد اندر ثانی حال و یا مکروهی از وی دفع شود
 و اندوه نباشدش از آنچه اندوه از کدورت وقت بود پس آنکه
 اندر حقیقه رضا بود و روضه موافقت اندوه او را کجا باشد
 حوائج ما چنین صورت بندد اندرین قول که چون خوف و رجا
 نباشد و حزن نه بجای آن امن باشد و امن هم نباشد که

ص ۲۹۹

این از تا دیدن غیب بود و اعراض کردن از وقت و این صفت
 آنان باشد که رؤیت بشریت شان نباشد و آیام با صفت نه و خود و
 رجا و این و حزن جمله بنصب های نفس باز گردد چون آن فانی
 شد رضا بنده را صفت گشت و چون رضا آمد احوال مستقیم
 شد اند رؤیت محال و از احوال اعراض پدید آمد آنگاه (ص ۳۰۰) ص ۳۰۰
 ولایت بر دل کشف گشت و معنی آن بر سر ظاهر شد و ابو
 عثمان منزلی گوید رحمة الله علیه الولی قد یکون مشهوراً و لا یکون مفتوناً
 ولی مشهور باشد اندر میان خلق انا مفتون باشد و دیگری گوید قد
 یکون مستوراً و لا یکون مشهوراً ولی مستور باشد و مشهور نباشد و این
 که احتراز کرده از شهرگی ولی بدان بود که اندر شهرگی وی فتنه
 بود پس ابو عثمان گفت روا بود که وی مشهور باشد انا شهرگی
 وی بی فتنه باشد از آنچه فتنه اندر کذب بود چون ولی اندر ولایت
 خود صادق بود و بر کاذب اسم ولایت واقع نشود و اظهار
 کرامت بر دست کاذب محال باشد باید که فتنه از روزگار وی
 ساقط بود و این دو قول بدان اختلاف باز گردد تا ولی خود
 را نشاند که ولی مست اگر بشناسد مشهور بود و اگر نشاند
 مفتون و الشرح لذلك لا تطول و اندر حکایات یافتیم که ابراهیم ادم
 رضی الله عنه مردی را گفت خواهی تا تو ولی باشی از اولیای
 خدای گفت بلی خواهم گفت لا ترغب فی شیء من الدنیا و الآخرة
 و فرغ نفسك لله و اقبل بوجهك علیه بدینا و عقبی رغبت کن
 بدینا اعراض کردن بود از حق بچیزی فانی و رغبت کردن بعقبی
 اعراض کردن بود از مولی بچیزی باقی و چون اعراض بچیزی فانی بود فانی فنا
 شود و اعراض نیست گردد و اعراض بچیزی باقی بود بر بقا فنا

دعا باشد پس بر اعراض دی هم دعا نباشد و گفت فارغ کن (ص ۳۰۲)
 مر خود را از برای دوستی خداوند دنیا و عقبی را در دل خود راه
 ده و روی دل بحق آر و چون این اوصاف اند تو موجود باشد
 ولی باشی و ابو یزید بسطامی را رضی الله عنه پرسیدند که ولی
 که باشد گفت الولی هو الصابر تحت الامر و النہی ولی آن باشد که
 اندر تحت امر و نھی خداوند صبر کند از آنچه هر کرا دوستی حق اندر
 دل وی زیاده تر امر وی بر دلش معظم تر و از نھی دی تنش
 دور تر و هم از ابو یزید حکایت کنند که گفت وقتی مرا گفتند
 که فلان شجر ولی است از ادلیای خدای عز و جل بر خواستم و
 قصد زیارت وی کردم چون مسجد دی رسیدم دی از خانه بیرون آمد
 و اندر مسجد آب از دکان بر زمین جانب قبله افکند من از آنجا برگشتم
 دی را سلام تا گفته گفتم که ولی ما باید که شریعت بر خود نگاه دارد
 تا حق تعالی حال بر وی نگاه دارد و اگر این مرد ولی بودی آب دهن
 را بر زمین جانب قبله نینگندی حفظ حرمت ما و یا حق او را نگاه
 داشتی مر صحت کرامت را گفت آن شب پیغامبر را صلی الله علیه و سلم
 بخواب دیم که مرا گفت یا بایزید برکات آنچه کردی اندر تو رسید دیگر
 روز بدین درجه رسیدم که شاه می بینید و شنیدم که یکی نزد شیخ ابو
 سعید در آمد و نخست پای چپ در مسجد نهاد و گفت او را باز
 گردانید که هر که اندر خانه دوست اندر نداند آمد ما را نشاید و گویی
 از طاعده لعنهم الله تعلق بدین طریقت خلیفہ گردند و گفتند خدمت چندان
 بایر کرد (ص ۳۰۲) که بنده ولی شود چون ولی شد خدمت بر خاست و
 این ضلالت مت پیدا و هیچ مقام نیست اندر راه حق که هیچ رکن
 از ارکان خدمت بر خیزد و بجای گاه شرح این بتامی بگوئیم انشاء الله

تعالی و السلام

الکلام فی اثبات الکرامات

بدانکه ظهور کرامات هائز ست بر دلی اندر حال صحت تکلیف بر دلی و
فریقین از اهل سنت و جماعت برین متفقند و اندر عقل نیز مستحیل نیست
از آنچه این نوع مقدر خداوند ست و اظهار آن منافی هیچ اصلی نیست
از اصول شرع و امارت جنس آن از ادعای گسته نیست و کرامت علامت
صدق دلی بود و ظهور این بر کاذب روا نباشد بجز علامت کذب
دعوی دلی و آن فعلی بود ناقض عادت اندر حال بقای تکلیف و آنکه
بتعلیف حق بر وجه استدلال صدق را از کذب بداند من نیز دلی باشد
و گروهی از اهل سنت و جماعت گویند که کرامت درست است اما نه تا
حد معجزه اما چون استحباب دعوت و حصول مراد اذان و آنچه بدین
ماند که علامت آن را نقض کند گوئیم شما را از ظهور فعل ناقض
عادت بر دست دلی صادق اندر زمان تکلیف چه صورت می بندد
از قضا اگر می گویند که نوع مقدر خداوند تعالی نیست این خود
فلاک است و اگر گویند که نوع مقدر ست اما اندر اظهار آن
بر دست دلی صادق ابطال ثبوت بود و نفی تخصیص انبیاء این هم
محال است از آنچه دلی ص ۱۳۰۳ مخصوص ست بکرامت و نبی معجزات و

ص ۳۰۳

المعجزة لم تكن معجزة بعينها انما كانت معجزة لحصولها و من شرطها اقتناع
دعوی النبوة بها فالمعجزات تخص للانبیاء و الکرامات تكون للاولیاء و چون
دلی دلی باشد و نبی نبی میان ایشان هیچ شبهت نباشد تا ازین احتراز
باید کرد که شرف و مراتب پیغامبران علیهم السلام بطور رتبت و صفای عصمت
است نه بمجرد معجزه یا کرامت یا باظهار بر ایشان فعل ناقض عادت و

باتفاق همه مرابیا را جمله معجزات است ناقض عادت و اندر اصل اعجاز
 جمله تقاضای اندر آتا اندر درجات تفصیل یکی را بر یکی هست و چون روا
 باشد تسویه افعال ناقض عادات مرایشان را بر یکدیگر فضل بود چرا
 روا نباشد که این را نیز کرامت بود فعلی ناقض عادت و اقبیا از
 ایشان فاضل تر باشد چون اینجا فعلی ناقض عادت علت تفصیل و تخصیص
 ایشان نگردد با یکدیگر اینجا نیز فعل ناقض عادت علت تخصیص دلی
 نگردد بر نبی یعنی همان نگردد با ایشان و آنکه این دلیل خود را
 معلوم کند از عقلا این شبهت از دلش بر خیزد و اگر یکی را
 صورت چنین بندد که اگر دلی را کرامت ناقض عادت بود دلی دوی
 نبوت کند این محال باشد از آنچه شرط ولایت صدق قول باشد و دوی
 بخلاف معنی کذب باشد و کاذب دلی نباشد و اگر دلی دعوی
 نبوت کند آن قدح باشد اندر معجزه و این کفر بود و کرامت جز
 مومن مطیع را (ص ۳۰۴) نباشد و کذب معصیت بود نه طاعت و چون
 چنین باشد که کرامت دلی موافق اثبات حجت نبی باشد و بطعن کردن
 هیچ شبهت نیفتد میان کرامت و معجزه زیرا که پیغمبر صلی الله علیه
 وسلم باثبات معجزه نبوت خود اثبات می کند دلی بکرامت هم نبوت
 وی اثبات می کند و هم ولایت خود پس این صادق اندر ولایت همان
 گوید که آن صادق اندر نبوت و کرامت دلی عین اعجاز نبی باشد
 و مومن را رذیت کرامت دلی دیلوت یقین باشد بصدق نبی نه
 شبه اندر از آنچه در دعوت ایشان متضاد نیفتد تا یکی مر یکی را نفی
 کند که دوی یکی بعین برهان دوی دیگر است چنانکه اندر شریعت چون
 گردهی از ورثه اندر دوی مشتق باشد چون حجت یکی ثابت شود
 حجت دی حجت دیگران باشد بحکم اتفاق شان در دوی و چون دوی

متضاد بود آنگاه حجت یکی حجت دیگران نباشد پس نبی چون مدعی بود
بصحت نبوت بدلالات معجزه و دلی وی را مصدق دارد اندر دلی وی
اثبات شصت اندرین محلّ محال باشد و الله اعلم بالصواب

الکلام فی الفرق بین المعجزة والکرامه

و چون درست شد که بر دست کاذب معجزه و کرامت محال بود لا
محاله فرقی ظاهر تر بیاید تا ترا معلوم و روشن شود بد آنکه شرط معجزات
اظهار است و اذان کرامات کتمان ازانچه ثمره معجزه بغیر باز گردد و
کرامت خاص مر صاحب کرامت را بود و نیز صاحب معجزه قطع کند
که این عین اعجاز است و دلی قطع نتواند کرد که بآن کرامات است یا
استدراج ص ۳۰۵ و نیز صاحب معجزه اندر شرع تصرف کند و اندر ترتیب
آن نفی و اثبات استدراج کند بقرآن خدای تعالی صاحب کرامت را اندرین معجز
تسلیم و قبول احکام روی نیست ازانچه بهیچ وجه کرامت دلی مر حکم شرع نبی را
منافات نکند و اگر کسی گوید که چون گفتی که معجزه ناقض عادت است و دلیل
صدق نبی و چون جنس آن معجزه بر نبی روا داری این معتاد گردد و عین
حجت ترا بر اثبات معجزه اثبات کرامت باطل کند گوئیم این امر بر خلاف
صورت تست که مر ترا اعتقاد گشت است ازانچه اعجاز عادات خلق را
ناقض است بچون کرامت دلی عین معجزه نبی بود و همان برهان نماید که معجزه
نبی نمود پس اعجاز مر اعجاز را ناقض نکند ندیدی که چون خیب را بمکه
کافران بر دار کردند رسول صلی الله علیه وسلم بحدیث بود اندر مسجد نشسته وی
را همی دیده و با صحابه می گفت آنچه با وی کردند خدای عزّ و جلّ حجاب
از چشم وی نیز بر داشت تا وی پیغمبر را صلی الله علیه وسلم دید و بر
وی سلام گفت و خداوند تعالی سلام وی بگوش پیغامبر رسانید و جواب پیغمبر

دی را بشنایید و دعا کرد تا روی دی بقصد گشت بس اگر پنجمین دی
 را بدید از مدینه و دی بکرا بود فلی بود ناقص عادت و معجزه بود
 آنچه دی پنجمین صلی الله علیه وسلم را بدید از کرا و کرامت دی بود از آنچه رؤیت
 غایب باتفاق ناقص عادت بود پس هیچ فرق نهد میان غیبت زمان و غیبت
 ص ۳۰۶ مکان چه کرامت خفیب اندر حال غیبت مکان از پنجمین صلی الله
 علیه وسلم در کرامت متاخران اندر حال غیبت زمان از دی و این فرقی
 مبین است و بزبان واضح بر استحال مضافه کرامت مر اعجاز را از آنچه
 کرامت جز اندر حال تصدیق صاحب معجزه ثابت نشود و جز بر دست مومن
 مصدق مطیع پیدا نیاید از آنچه کرامات است امت معجزه پنجمین است
 از آنچه شریعت دی باقی است باید تا حجت دی نیز باقی بود پس
 اولیا گواهانند بر صدق رسالت رسول و روا نباشد که بر دست بیگانه
 کرامتی ظاهر شود و اندرین معنی حکایتی آرند از ابراهیم خواص رحمة الله
 علیه و آن سخن اندر خور بود این جا ابراهیم گفت من ببادیه
 فرو رفتم بر تجرید بر حکم عادت خود چون لختی بشدم یکی از گوشه
 بر خاست و از من صحبت خواست اندر دی نگاه کردم از دیدن
 دی تبری به دل من باز آمد گفتم ای چه شاید بود مرا گفت یا ابراهیم
 رنج دل مشو که من یکی از نصاری ام و مابیان ایشان که از قصی
 بلاد روم آمده ام بامید صحبت تو گفتم چون دانستم که بیگانه است
 دلم به آسود و طریق صحبت و گذاردن حتی دی بر من آسان تر
 گشت گفتم یا راهب نصاری با من طعام و شرب نیست و ترسم
 که ترا اندرین بادی رنج رسد گفت یا ابراهیم چندین مانگ تو
 اندر عالم و تو هنوز اندوه طعام می خوری گفتا که بحسب دانستم
 ازان انبساط دی بصحبتش قبول کردم مر تجریت را اندر دعوی خود

ص ۳۰۷

دس ۱۳۰۷ بچه جا ست چون هفت شبانه روز بر فتم تشنگی را در یافت
دی بابتاد و گفت یا ابراهیم چندین طبل تو اندر گرد جهان می زنند بیار
تا چه داری از گستاخی ها برین درگاه که مرا قاتل نماید از تشنگی
گفتا من سر بر زین تعلیم و گفتم بد خدا یا مرا در پیش این کافر رسوا
گردان که دی را اند عین بی گانگی بمن ظن نیکو ست چه باشد که ظن
کافری بر من وفا کنی گفتا چون سر بر آوردم لطقی دیدم دو قرص و
در کاسه شربت آب بران نهاده آن بخوردیم و ازانجا بر فتم چون هفت روز
دیگر بر آمد با خود گفتم که من این ترا را تجربه کنم تا دل خود
بیند پیش ازانکه دی بچیزی دیگر مرا امتحان کند و با من معارضه کند
گفتم یا صاحب انصاری بید که امروز نوبت تست تا چه داری از ثمره
مجاهده دی نیز سر بر زین نهاد و چیزی نگفت لطقی پدیدار آمد و
چهار قرص و چهار کاسه شربت آب بر دی نهاده من ازان سخت
عجب داشتم و رنج دل شدم و از روزگار خود نوید شدم و با
خود گفتم که من ازین نخورم که این از برای کافری پدیدار آمده است
و سونت دی باشد من این کی خورم با من گفت یا ابراهیم بخور
گفتم نخورم گفتا بچه علت گفتم ازانچه تو از اهل فیتی و این
از جنس حال تو نیست و من اندر کار تو متعجبم اگر این
را بر کرامت حل کنم بر کافر کرامت روا نباشد و اگر گویم
نقوشت است و تو مدعی مرا شمسیت افتد با من گفت یا ابراهیم

ص ۳۰۸

نحمد دس ۱۳۰۸ بشارت مرا ترا بد چیز یکی باسلام من اشهد ان
لا اله الا الله و اشهد ان محمدا عبده و رسوله و دیگر آنکه ترا
نزدیک حق عز و جل خطری بزرگ ست گفتم چرا گفت ازانکه ما
را ازین جنس هیچ چیز نباشد من از شرم تو سر بر زمین

نهادم گفتم بار خدایا اگر دین محمد حق است و پسندیده است تو مرا
 دو قرص و دو کاسه شربت آب ده و اگر ابراهیم خواص دلی تست
 مرا دو قرص و دو کاسه شربت آب ده بچون سر بر آوردم این
 طبقی حاضر کرده بودند ابراهیم اذان بخورد و آن جوان مرد راهب یکی
 از بزرگان دین شد و این معنی عین معجزه نبی باشد موصول بکرامت
 ولی و این سخت تا درست است که اندر غیبت نبی غیر او برهان
 نماید و اندر حضور دلی را غیر دلی را از کرامت دلی نصیبی بود
 و بحقیقت منتفی ولایت بجز مبتدای نبوت نباشد و آن راهب از
 کموتان بود بچون سحره فرعون پس ابراهیم هم صدق نبی اثبات کرد
 و آن دیگر هم صدق نبوت می طلبید و هم عو ولایت خداوند تعالی
 بچون حایت ادلی مقصود دی حاصل کرد و این فرقی ظاهر است
 میان کرامات و اعجاز و اندین معنی سخن بسیار است و این کتاب
 بیش ازین حل نمکند و اظهار کرامات بر اولیا کرامت دیگر بود و شرط
 آن کتمان است و اظهار بتکلف و شیخ می گفت که اگر دلی ولایت
 ظاهر کند و بدان دعوی کند مر صحت حالتش را زیان ندارد (ص ۳۰۹)
 اما تکلف دی باظهار آن رعوت باشد و الله اعلم بالصواب

الكلام فی اظهار جنس المعجزة علی يد من يدعی الالهية

اتفاق کرده اند مشایخ این طایفه و جملة اهل سنت و جماعت بر آنکه روا
 باشد فعلی ناقض عادت مانند معجزه و کرامت پیدا آید بر دست کافری که
 ابواب شکیست بظهور آن منقطع باشد و کس را اندر کذب دی شک
 نباشد و ظهور آن فعل بکذب دی ناطق بود و این چنان باشد که فرعون
 چهار صد سال عمر یافت که او را اندران میان هیچ بیماری نبود و آب

از پس دی بالا بر شدی و چون بالیتادی آب بالیتادی و چون برفتی
 آب برفتی اما برین جمله اند دوی دی مر قاطان را شجعت زینتادی که دی
 دوی خدائی کدی و مفراندر عطا که خداند عز همه مجتم و مرکب نیست
 و اگر چنین افعال و اند این بسیار دیگر بودی که بر دی پدیدار آید عاقل
 را بر کذب دوی دی شک نبود و آنچه از شداد و لعب ارم و از
 نمرود روایت آرند ازین جنس هم برین قیاس کند و مانده این مخبر صادق
 را خبر داده است که اندر آخر الزمان دجال بیرون خواهد آمد و دوی
 خدائی خواهد کرد و در کوه یکی بر راست و یکی بر چپ دی می رود
 این که بر راست رود جای گاه نیم باشد و آنگاه بر چپ رود جایگاه
 عقوبت و عذاب و خلق را بخود دعوت کند و آنکه بدو نگرود او را عقوبت
 کند و خداند بسبب منکالت دی خلق را می داند (ص ۲۱۰) و زنده
 می کند و اند عالم داور مطلق گسترانیده باشد و اگر بجای آن صد
 چندان از افعال ناقض طاعت بر دی پدیدار آید عاقل را در کذب
 دی هیچ شجعت نیست که عاقل را بضرورت معلوم بود که خدای بر
 خیز نشیند و متغیر و متلون و کور نباشد و این معانی را حکم
 استدراج باشد و تیر روا باشد که بر دست مدعی رسالت که کاذب
 بود فعلی پدیدار آید ناقض طاعت که آن دلیل کذب دی بود چنانکه
 بر دست صادق طاعت صدق دی بود اما روا نباشد که فعلی پدیدار
 آید که اندران کسی را شجعت افتد و چون اثبات شجعت جایز
 باشد کاذب را از صادق و صادق را از کاذب باز نتوان شناخت
 آنگاه طالب داند که کرا تصدیق باید کرد و کرا تکذیب باید کرد
 و آنگاه حکم نبوت برین سبب بحکمت باطل شود و روا باشد که بر
 دست مدعی ولایت چیزی از جنس کرامت پدیدار آید که دی اندر دین

درست باشد اگرچه معاملاتش خوب نباشد از آنکه بدان صدق رسول اثبات می کند
و فضل حق ظاهر می کند بر خود نه نسبت آن فعل بحول و قوت خود
می کند و آنکه اندر اصل ایمان راست گوی بود برهان اندر همه احوال
باقتقاد اندر ولایت راست گوی بود برهان اندر آنچه اعتقاد وی در کل احوال
بوصف اعتقاد وی باشد اگرچه اعمالش موافقت اعتقادش نباشد دلی ولایت
از وی نیز معاملات دلیل در ص ۱۳۱۱ منافات نکند چنانکه دعوی ایمان و
بحقیقت کرامت و ولایت از مواهب حق است نه از مکاسب بنده پس
کسب بر حقیقت هدایت را علت نگردد و پیش ازین گفته ام که اولیا
معصوم نباشند که عصمت شرط نبوت است اما محفوظ باشند از آنکه
وجود آن نفی ولایت اقتضا کند و نفی ولایت از بعد وجود آن اندر
چیزی بسته است که نفی ایمان است و آن رقت بود نه معصیت
و این مذهب محمد بن علی ترمذی است رضی الله عنه و از آن جمید و
ابو الحسن نوری و حاکم محاسبی و جز ایشان بسیاری از اهل حقایق رضی
الله عنهم اما اهل معاملات چون سعمل بن عبد الله تستری و ابو سلیمان
دارانی و ابو حمدون قنصار و جز ایشان را رضی الله عنهم مذهب آن
ست که شرط ولایت مداومت کردن بر طاعات است چون کبیره بر دل
ولی گذر کند وی از ولایت معزول شود و پیش ازین گفتیم که بنده
بکبیره از ایمان بیرون نیاید پس ولایتی از ولایت دیگر ادلی نیست چون
ولایت معرفت که اصل همه کرامت ها است بمعصیت ساقط نشود محال
باشد که آنچه کمتر از آن است اندر شرف و کرامت بمعصیت زیایل شود
و این اختلاف اندر مشایخ دراز شده است و این ها مراد من اثبات
آن جمله نیست اما محتمل ترین چیز ها اندر معرفت این باب آنست
که هدانی بعلم یقینی که این کرامت بر ولی اندر چه حال واقع شود

اندر حال صحو یا اندر حال سکر و اندر غلبه یا تنگی و شرح صحو و سکر
 ۳۱۲ ص ذکر در ۱۳۱۲ مذهب ابو یزید تمام بیاد کرده ام و ابو یزید رضی
 الله عنه و ذو النون مصری و محمد بن خیف و حسین بن منصور و
 یحیی بن معاذ الرازی رضی الله عنهم و جماعتی بر آنند که اظهار کرامت بر
 دل بجز اندر حال سکر دی نباشد و آنچه اندر حال صحو باشد آن
 معجزه انبیا بود و این زنی واضح است میان معجزه و کرامات اندر
 مذهب ایشان که اظهار کرامات بر ولی اندر حال سکر دی باشد که
 دی مغلوب باشد که دی را دعوت نمود و اظهار معجزه بر بنی
 اندر حال صحو دی باشد که دی تخطی کند و خلق را معارضه آن
 خواند و صاحب معجزه مختار بود میان دو طرف حکم یکی اظهار دی
 آنجا که خواهد اعجاز را و دیگر کتمان آن و باز ادبیا را این
 نباشد که ایشان را در کرامت اختیار نباشد گاهی که کرامت نخواهند
 نباشد و گاهی نخواهند باشد از آنچه ولی داعی نباشد تا عالش بقای
 اوصاف منسوب باشد که دی مکتم باشد و عالش بقا صفت موصوف
 باشد پس یکی صاحب شرع بود و دیگری صاحب سر پس باید که
 کرامت جز در حال غیبت و دشت ظاهر نگردد و جمله تصرف
 وی بتصرف حق باشد و آنکه وقت دی این چنین بود جمله تعلقش
 بتالیف حق بود از آنچه صحت بشریت یا لاهی را بود و یا
 ساهی را و یا مطلق الهی را پس انبیا لاهی و ساهی نباشند و
 بجز انبیا مطلق الهی نباشد و بجز ادبیا لاهی نباشد مانند این جا ادبیا
 باقامت حال بشریت با خود باشند محجوب باشند چون مکاشف شوند
 درموش و متجیر گردند در ۱۳۱۳ م اندر حقیقت الطاف حق تعالی و اظهار
 ۳۱۳ ص کرامت بجز اندر حال کشف درستی نیاید که آن درجه قرب باشد و آن

دقی بود که حجر و ذهب نزدیک دیش یکمان شود و هیچ حال این آدمی
 را بجز اینها صفت نگردد الا که انده دی عایت باشد و آن بجز
 حال سکر باشد چنانکه حاشه یک روز از دنیا گشت شد و اندر دنیا
 بقی مکاشف گشت گشت عرفت نفسی عن الدنيا فاستوی عندی حجوها
 و ذهبها و فضتها و مدرها و روزی دیگر دی را بر خوابی دیدند کار
 می کرد گشتند به می کنی یا وارثه گشت طلب توئی می کنم که ازان
 چاره نیست پس آن ساعت پزن بود و این ساعت چنین پس مقام صحر
 اولیا را درجه عوام بود و مقام سکر شان درجه انبیا هر گاه کی باخود
 باز آیند خود را کی از امان مردمان دانند و چون از خود غایب شوند
 بحق راجع شوند سکر شان محذب شود و مرتقی ما محذب شوند
 و کل عالم اند حق ایشان چون ذهب شود و شبلی گوید رحم الله
 ذهب اینها ذهبنا و دنا حیت دنا و فضة فی الفضا و از استاد ابوالقاسم
 قشیری رضی الله عنه شنیدم که دقی از طایرانی پریم از ابتدای حالش
 گفت دقی مرا سنگی می بایت از رود خانه سرخس هر سنگ که بر می
 گزینم جوهری می شد و باز می انداختم و این ازان بود که هر دو نزدیک
 دی یکمان بود لا بلکه هنوز جوهر خوار تر که او را ارادت آن نبود و
 آن سنگ بود و از خواجہ امام خورزمی (ص ۳۱۴) شنیدم برخس که گشت
 ص ۳۱۴ کودک بودم و بخلتی رفتم بودم از محتضای بطلب برگ توت از برای مایه
 قرار و بر درختی شدم کرم گوه رزد شاخ آن می زدم شاخ بود افضل بن حسن
 رضی الله عنه بدان کوی بر گذشت و من بر درخت بودم مرا ندید من
 هیچ شک نکردم که از نزد غایب است و بدل با حق است به حکم
 انبساط پس سر بر آورد و گفت بار خدایا یک سال بیشتر است تا تو
 را انگلی نداده که موی سر باز کنم با دوستان چنین کنند گفت اندر

حال همه اوراق و افعان و اصول درختان زیرین دیدیم آنگاه گفت عجب کاری
 هم تعریف ما اعراض است مر کشایش دل را با تو سخنی توان گفت و از
 شبلی می آید که چهار هزار دینار بجز اندر دبط انداخت گفتند چه می کنی گفت
 سنگ باب اولی تر گفتند چرا بخلق ندهی گفت سبحان الله من بخدای چه بخت
 آورم که حجاب از دل بر گیرم و بر دل برادران مسلمان نهم و شرط دین
 نباشد که برادر مسلمان را بدتر از خود خواهی و این جلا حالت سکر است
 و شرح این گفته ام اما مراد این جا اثبات کرامات است و باز جنید
 و ابو الجاس بیاری و ابو بکر داسلی و محمد بن علی ترمذی که صاحب مذهب
 رضی الله عنهم برانند که کرامت اندر حال صحو و تنگی ظاهر نشود بدون
 سکر از آنچه اولیای خداوند تعالی مدبران ملک اند و مشرفان عالم و خدادند
 تعالی مر ایشان را دالیان عام گردانیده است و حل و عقد آن بدیشان
 باز بسته و احکام عالم را موصول همت ایشان گردانیده پس می باید (ص ۳۱۵)
 که صحیح ترین رای ایشان باشد و تحقیق ترین همه دل ها دل
 ایشان بر خلق خدای از آنچه ایشان رسیدگان باشد تلویح و سکر اندر ابتدای
 سال باشد چون بلوغ حاصل آمد تلویح با تنگی بدل گردد آن گاه وی
 دل بر حقیقت باشد و کرامات وی صحیح بود و اندر میان اهل این قصه
 معترف است که مر اتمام را باید تا هر شب بگرد همه عالم بر آید
 و اگر هیچ جای باشد که چشم ایشان بر آن نیفتاده باشد دیگر رد
 علی اندران محل پدید آید آنگاه ایشان بتطبیق اینها کنند تا وی همت
 بر گمارد آن خلل از عالم ببرکات وی زایل کند و آنان که گویند
 که نه و کلوخ نزدیک وی یکسان شده است این همه علامت سکر
 است و تا درستی دیدار و این را پس شرفی نباشد شرف در آن
 بود که نزد نزدیک وی نه بود و کلوخ کلوخ تا بآفت آن بینا بود

تا گوید یا صغارا و یا بیضا غری غیری یا زر زرد و یا یم سفید بحر
 را فریبید که من بشما مغرور نگردم از آنچه من آفت شما بدیده ام پس آنکه
 آفت دی ببیند مر آن را محلّ حجاب یابد چون تبرک آن گوید ثواب
 آن یابد و باز آن را که زر چون کونج بود تبرک کونج گفتن درست
 نیاید ندیدی که چون حادثه صاحب سکر بود گفت زر و سنگ و کونج
 و نقره بنزدیک من همه یکی است و ابو بکر صدیق رضی الله عنه صاحب

ص ۲۱۶ صحیح بود آفت قبض دنیا بدید و ثواب روش ص ۱۳۱۶ و ما معلوم

شد است اذان بداشت تا پیغمبر صلی الله علیه و سلم گفت خیال ما چه
 باز گذشتی گفت خدا و رسول خدا و ابو بکر و اترق ترمذی رحمة الله
 علیه روایت کند که روزی محمد بن علی رحمة الله علیه مرا گفت یا ابا
 بکر و اترق امروز ترا بجای خواهم برد گفتم فرمان شیخ ما باشد با دی
 برقم دیر بر نیامد که بیایانی دیدم سخت صعب و تخت زیرین اندر میان
 آن بیابان نموده در زیر درختی سبز و چشمه آب روان و یکی
 بران تخت نشسته و لباس خوب پوشیده چون محمد بن علی بنزدیک
 دی شد دی بر خاست و دی بر آن تخت بنشاند چون زمانی
 بر آمد از هر سوی گروهی می آمدند تا چهل کس آن جا مجتمع
 شدند دی اشارتی کرد آسمان از آسمان چیزی خوردنی پدیدار آمد بخوردیم و
 محمد بن علی سوالی کرد مرد اندران سخن بسیار بگفت چنانکه من یک کلمه
 اذان نفهم نکردم چون زمانی بر آمد دستوری خواست و باز گفت و
 مرا گفت رد که سجد گشتی چون زمانی بود که بترس باز آمیم
 من را گفتم ایها الشیخ آن چه جای بود و آن مرد که
 بود گفت آن نیه بنی اسرائیل بود و آن مرد تطب المدار علیه
 گفتم ایها الشیخ اندرین ساعت چگونه از ترس بترس اسرائیل رسیدیم

گفت یا ایا بکر ترا کار بریدن بود نه با پریدن و یا پیوستگی و
 این علامات صحت حال باشد نه اذان سکر اکنون این را مختصر کردیم
 که اگر بتفصیل این مشغول شوم و اخوات این را شرح دهم کتاب
 رس ۲۳۱۷ مطول شود و از مقصود باز مانم پس بعضی از دلائل
 که تعلق آن بکتاب است بذکر کرامات و حکایات ایشان موصول گردانم
 تا بخواندن این مریدان را تنبیه باشد و علما را ترویج و محققان
 را مذاکرات و عظام را زیادت یقین و رفیع بشکست گردد ان شاء
 الله تعالی

الکلام فی ذکر کراماتهم

بدانکه حجت عقل ثابت شد بر صحت کرامات و دلیل بر ثبوت
 آن تاییم شد باید که تا دلائل کتابی نیز ترا معلوم شود و آنچه
 آمده است اتمام صحاح که کتاب و سنت بر صحت کرامات و
 افعال ناقص عادات بر دست اهل ولایت تاطق است و انکار آن
 جمله انکار حکم نصوص باشد اذان جمله یکی آنکه خداوند عز و جل
 اندر نص کتاب ما را خبر داد وَ ظَلَلْنَا عَلَيْكُمْ الْغَمَامَ وَ أَنْزَلْنَا عَلَيْكُمُ
 الْمَنَّاءَ وَ السَّلْوى ابر پیوسته بر سر ایشان سایه داشتی و من و سلوی
 هر شبی تازه پدیدار آمدی اگر کسی گوید از منکران که آن معجزه
 موسی علیه السلام بود ما نیز گوئیم که ردا بود از آنچه کرامات ادبیای
 همه معجزه محمد صلی الله علیه و سلم و اگر گوید که این کرامات
 در غیبت است واجب نمکند که معجزه دی باشد و آن اندر وقت
 موسی بود گوئیم که چون موسی علیه السلام از ایشان غایب شد و بطور
 رفت همان حکم باقی می بود پس چه غیبت زمان و چه غیبت مکان

و چون آنجا معجزه اندر غیبت مکان روا بود اینجا اندر غیبت
 زمان هم روا بود و دیگر ما را خبر داد از کرامت آصف برخیا که
 چون سلیمان پیغمبر (ص ۳۱۸) علیه السلام را بایست که تخت بلقیس پیش از
 آمدن وی اینجا حاضر کند و خداوند تعالی می خواست تا شرف آصف بخت
 نماید و کرامات وی ظاهر کند و باهل زمان نماید که کرامات اولیا جایز
 بود و سلیمان علیه السلام گفت کیت آنکه تخت بلقیس را پیش از
 آمدن وی اینجا حاضر کند و خدای عز و جل ما را خبر داد که گفت قَالَ
 عِصْرِيَّتٌ مِّنَ الْجِنِّ اَنَا اِيتِكَ بِهٖ قَبْلَ اَنْ تَقُوْمَ مِنْ مَّقَامِكَ اَنْ عَفَرِيَّتٌ
 مِّنْ بِيَرَمٍ بَزْدِيكٍ تُوْى مَرْتَحَتٍ دِي رَا پِش ازانکه تو ازین جایگاه بر خیزی
 سلیمان علیه السلام گفت زود تر ازین باید آصف گفت اَنَا اِيتِكَ بِهٖ قَبْلَ
 اَنْ يَّيْتَدَّ اِلَيْكَ طَرْدُكَ فَلَمَّا دَاۤءُ الْاٰیَةِ مِّنْ پِش ازانکه تو چشم برهم
 زنی آن تخت این جا حاضر کنم برین گفار سلیمان علیه السلام بر وی متغیر
 نشد و انکار نکرد و وی را مستحیل نیامد و این بهیج حال معجزه نمود
 ادا آنچه آصف پیغمبر نبود لا محاله باید تا کرامت بود و اگر معجزه بودی
 اظهار آن بر دست سلیمان علیه السلام بایستی و دیگر ما را خبر داد
 اندر قصه مریم که چون زکریا علیه السلام نزدیک وی آمدی بتابستان
 میوه زمستانی دیدی و بوستان میوه تابستانی گفتی اَتٰی لَّكَ هٰذَا يٰرَمُ
 گفتی هُوَ مِنْ حِنْدِ اللّٰهِ بِاتِّفَاقِ رِمٍ پیغمبر نبود و نیز خدای عز و جل ما را
 به بیان صریح از حال وی خبر داد که وَ هٰزِیْ اِلَيْكَ بِجَذْعِ النَّخْلَةِ تُسَاقِطُ
 عَلَیْكَ رَطْبًا جَنِيًّا و نیز احوال اصحاب الکصف و سخن گفتن سگ
 ایشان و خواب ایشان و تَلَقُّبِ ایشان اندر کف (ص ۳۱۹) بر همین و شمال
 وَ لُقْبِهِمْ ذَاتَ الْیَمِیْنِ وَ ذَاتَ الشِّمَالِ وَ كَلْبُهُمْ بِاسِطٍ ذِمَّاحِهِ الْاٰیَةِ این
 جمله افعال ناقض علت است و معلوم است که معجزه نیست باید که کرامت

باشد و روا بود که این کرامات معنی استجابات دعوات بود. بحصول امور
 موهوم اند زمان تکلیف و روا باشد که قطع بسیاری از مسافت بود
 در ساعتی و روا بود که پدیدار آمدن طعامی بود از جای گاهی
 نامعهود و روا بود که اشرف باشد بر اندیشهای خلق و مانند
 این ' و اندر احادیث صحیح از پیغمبر صلی الله علیه وسلم حدیث الغار
 آمده است و آن چنان بود که روزی صحابه پیغمبر را صلی الله علیه
 وسلم گفتند یا رسول الله ما را از عجایب افعال اتم ماضیه چیزی بگوی
 دی گفت صلی الله علیه وسلم که پیش از شما سه کس بهای می رفتند
 چون شبان گاهی بود قصد غاری کردند و اندرانهای بنفختند چون پاره از
 شب بگذشت سنگی از کوه اندر افتاد و در آن غار استوار گشت
 ایشان متحیر شدند با یکدیگر گفتند زهاند ما را از این جا هیچ
 چیزی جز آنکه کردارهای بی ربای خود را به خداوند شفیع کنیم یکی
 گفت مرا مادی و پدری بود و از مال دنیای چیزی نداشتیم بجز بزرگی
 که شیر آن به ایشان دادی و من هر روز یک بند حرمم هیرم بیادردی
 و بهای آن اندر وج طعام خود خرج کردم و از ایشان شبی
 من بی گاه تر آدم و تا آن که بزرگ را بدوشیدم و طعام ایشان
 اند شیر آن آختم ایشان خفته بودند آن قدر در دست دس ۱۳۲۰
 من بماند و من بر پای ایستاده و چیزی تا خورده انتظار بیداری
 ایشان می کردم تا صبح بر آمد و ایشان بیدار شدند و طعام بخوردند
 من آن گاه بمشتم و گفتم ای بار خدایا اگر من اندین راست گویم
 ما را فرجی فرست و فرمادرس پیغامبر گفت صلی الله علیه وسلم آن گاه
 آن سنگ یک جنید می کرد و شگافی پدیدار آمد و دیگری گفت مرا
 دختر عتی بود با جمال و دلم پیوسته بود مشغول بودی و دی را

بخود می خواندی اجابت نکردی تا وقتی بحیل صد و بیست دینار بدو فرستادم تا
 یک شب با من خلوت کند چون نزدیک من آمد ترسی اندد دلم پدیدار آمد
 از خدای تعالی و دست از وی برداشتم و زر بدو بگذاشتم بار خدایا
 اگر من اندرین سخن راست گویم ما را فرجی فرست پیغامبر گفت صلی الله علیه
 وسلم که آن سنگ یک جنبیدنی دیگر کرد و آن گاه شگاف زیاده شد اما هنوز
 اذان بیرون نمی توانستند شدن و دیگری گفت مرا گروهی مزدوران بودند کاری می
 کردند چون تمام شد همه مزد خود بستند یکی از ایشان ناپدید شد من از مزد
 وی گوسفندی خریم سال دیگر دو شد و دیگر سال چهار شد هر سال همچنین
 زیاده می شد چون سالی چند بر آمد مال عظیم دی ما فراهم آمد آن مرد
 مزدور بیاید که وقتی برای تو کاری کرده ام بیاد داری اکنون مرا بدان
 مر حاجت است گفتم و بآید آن همه گوسفندان مال تست گفت مرا فوس می
 داری گفتم نه راست می گویم آن همه مال فرا وی دادم تا ببرد و گفت
 (ص ۳۲۱) بار خدایا اگر من اندرین راست گویم مرا فرجی فرست پیغامبر
 گفت صلی الله علیه وسلم آن گاه سنگ از در غار فرا تر شد تا هر سه
 تن بیرون آمدند و این فعل هم ناقض عادت بود و معروف است از
 پیغمبر صلی الله علیه وسلم حدیث جریج راهب و ابو هریره راوی آنست
 که پیغامبر گفت صلی الله علیه وسلم که بخوردگی اندر گاهواره کس سخن نگفت
 الا سه کس یکی عیسی علیه السلام و ثنا همه خود می دانند و دیگر اندر
 بنی اسرائیل راهبی بود جریج نام مرد مجتهد بود و مادر مستوره داشت
 روزی بدین پسر بیاید وی اندر نماز بود در صومعه بکشد و دیگر روز بیاید
 همچنان و سوم روز دیگر و چهارم همچنان مادرش گفت یا رب رسوا
 گردان پسر مرا و بخت من بگیرش و اندران زمانه وی زنی فاحشه بود
 گفت مرا گروهی ما که من جریج را از راه بهرم بصومعه وی شد جریج

ص ۳۲۱

بود التفات نکرد تا شبانی اندر راه صحبت کرد و حائل شد چون بشهر آمد گفت
 این از جریج است و چون بار نهاد مردمان قصد صومعه جریج کردند و دی
 را بدر سرای سلطان آوردند جریج گفت ای غلام پدر تو کیست گفت یا جریج
 اوم بر تو دروغ می گوید پدر من شبانی است دیگر زنی کوکی داشت و بر
 در سرای خود نشسته بود سواری نیکو روی و نیکو جامه بر گذشت زن گفت
 یا ربّ تو این پسر مرا چون این سوار گردان کودک گفت یا ربّ مرا
 چنان گردان چون زمانی بر آید زنی بدنام بر گذشت زن گفت یا ربّ
 تو این پسر مرا چون این زن گردان این کودک گفت یا ربّ مرا چون این
 زن گردان (ص ۳۲۲) مادر منتجب شد و گفت این چرا می گوئی ای پسر گفت
 ادا آنچه این سوار جلدی ست از جابره و این زن زنی مصلحه اما خلق مرا و
 ما بد می گویند و او را ندانند و من خواهم که از جلدان باشیم و خواهم
 که از مصلحان باشیم و دیگر معروف ست حدیث زایده کینوک عمر خطاب رضی
 الله عنه که روزی بنزدیک پیغمبر صلی الله علیه و سلم اندر آمد و بر دی
 سلام گفت پیغمبر گفت علی الله علیه و سلم یا زایده چرا بنزدیک من دیر
 دیر می آئی تو مرفقه و می ترا دوست می دارم گفت یا رسول الله
 امروز با عیال می آمدم ام گفت آن چه چیز ست بامداد من بطلب
 هیزم رفتم چون حرمه بند بستم بر نیکی بنحاصم تا بر گیرم سواری دیدم
 که از آسمان بر زمین آمد و بر من سلام گفت و گفت محمد را
 از من سلام گوی که رضوان خازن بهشت گفت که بشارت مرا ترا که
 بهشت را بر آستان تو رسد قیمت کردند گروهی بی حساب بود اندر شوند
 و گروهی را با حساب آسان کنند و گروهی را بشفاعت تو بخشند این
 بگفت و قصد آسمان کرد و از میان آسمان و زمین سخن التفات کرد و
 را یافت که آن حرمه را بر نمی توانستم داشتن گفت یا زایده حرمه

ص ۳۲۲

بر سنگ بگذار و مر سنگ را گفت یا سنگ این حرمه با زایده بدر خانه عمر

بر آن سنگ آن حرمه هیزم را می آورد تا بدر خانه عمر آمدن با پیغمبر علیه السلام تا برخاست و با صحابه

بدر خانه عمر آمدن تا اثر آمد و شد سنگ بدین گفت الحمد لله که خدای مرا از دنیا بیرون نبرد تا

رضوان مرا بامت من بشارت نداد تا خدای تعالی از امت من زنی را

بدرجه بریم نه رسانید و معوت است در ۱۳۲۲ که پیغامبر صلی الله علیه وسلم

ص ۳۲۳

مر علاء الحضری را بخودی فرستاد و بر ماه پاره آب از دریا فرا

پیش آمد قدم بران نهادند و بجله بگذشتند که قدم ایشان تر نشد و از

عبد الله بن عمر معروت است که برای می رفت گروهی دید بر تارود

طریق ایستاده شیری راه ایشان گرفت عبد الله بن عمر گفت ای سنگ

از خدای اگر فرمان داری بران و گر نی ما را راه ده تا بگذریم

شیر برخاست و سر او را تواضع کرد و بده گذشت و از راهیم

پیغمبر علیه السلام اثری معروت است که مردی را دید اندر هوا نشسته گفت

ای بنده خدای این درجه بچه یافتی گفت بجزی اندک گفت این چه بود

گفت روی از دنیا برگردانیدم و فرمان خدای آوردم مرا گفتند اکنون چه خواهی

گفتم مرا اندر هوا مکنی باشد تا دلم از خلق گسته شود و چون آن

جوان مرد بجای بزمینه آمد و قصد عمر کرد گفتند امیر المؤمنین اندین خرابها

جای خفته باشد رفت او را یافت بر خاک خفته و دره نیر سر

نهاده با خود گفت ای بچی این همه خفته اندین جهان ازین است

و کشتن این بنزدیک من سخت آسان شمشیر بر کشید دو شیر پدیدار

آمدند و قصد وی کردند وی فریاد بر آورد عمر بیدار شد خفته با

وی گفت و اسلام آورد و اندر خلافت ابو بکر صدیق رضی الله عنه

غالب بن ولید را رضی الله عنه بسواد عراق اندر میان هدیه خفته

آوردند که اندین زهر قاتل است و اندر خزینه هیچ ملکی ازین جنس

ص ۳۲۴

نیست خالد آن حقه را بکشد و آن زهر را بر کف دست خود گرفت
و بسم الله گفت و اندر دهان انگد هیچ زیانش در ۱۳۲۴ نداشت مردمان
متعجب شدند و بسیاری از ایشان براه آمدند و حسن بصری رضی الله عنه روایت
کند که بجماعان یاهی بود که اندر خراب ها بودی روزی من از بازار چیزی
بخزیم و بدو بردم مرا گفت این چه چیز است گفتم طعام است که آورده
ام بدانکه گر تو بدین محتاج باشی گفت بدست اشارتی کرد و در من
بخندید من از سنگ و کلخ آن دیوار ها را دیدم که همه زده گشته از
کرده خود تشویر خوردم و آنچه برده بودم بگذاشتم و برگزیدم از هیبت
او و ابراهیم بن ادهم روایت کند که گفت بر راعی بر گذاشتم
و از او آب خواستم گفت شیر خام و آب کدام خواهی من گفتم آب
خام برخاست و عصا بر سنگ زد و آب خوش و پاکیزه ازان
سنگ بیرون آمد و من بدان متعجب شدم مرا تعجب کن که چون
بنده حق را مطیع باشد همه عالم مطیع دی باشد و ابو الدرداء و
سلیمان رضی الله عنهما بهم نشسته بودند طعام می خوردند و تسبیح کاسه می
شودند و از ابو سعید خدری رضی الله عنه روایت آرند که گفت یک چند
گاه هر سه روز یک بار طعام خوردمی اندر بادی می رفتم روز بیستم
ضعفی اندر من آمد و طعام نیافتم طبع عادت خود طلب کرد بر جای
زد نشستم حالتی آواز داد که یا ابو سعید اختیار کن تا سبی خواهی
مر دفع سستی را بی طعام و یا طعامی و یا قوتی گفتم الهی قوتی بر
غایتم اندر من آمد دوازده منزل دیگر رفتم بی طعام و شراب و معدن
ست که امروز اندر تشر خانه محصل بن عبد الله را بیت الباع خواند
و متفقند اهل تشر برانکه بباع و شیر آن بسیار در ۱۳۲۵ بنزدیک دی
می آمدند و وی مر ایشان را طعام دادی و مراعات کردی و اهل

ص ۳۲۵

تستر خلق بیارند و ابو القاسم مردی گوید من با ابو سید خزاز می رفتم بر
کناره بحر جوانی دیدم مرقه دار و مجره اندر بکوه آدینه گفت ابو سید که میای
آن جوان جادتی ست و معاشرتش چیزی ست چون در دی نگرم گویم از
بیدگان ست و چون در مجره نگرم گویم از طالبان ست بیا تا از دی
پریم تا پیست خزان گفت ای جوان راه بخدای پیست گفت راه بخدای
دو است یکی راه عواقم و دیگری راه خواص و ترا از راه خواص هیچ
خبر نیست اما راه عواقم این ست که تو می سپری و معاشرت خود را
علت وصول بحق نمی د مجره را آن حجاب می دانی ذوالنون مصری رضی
الله عنه گوید که من وقتی با جماعتی اندر کشتی نشتم تا از مصر بجهه
رویم جوانی مرقه دار با ما اندر کشتی بود و ما از دی القاس صحبت
می بود اما هیبت وی مرا باز می داشت از سخن گفتن با وی
که بس سخت بود روزگار بود و هیچ از جملات خالی نبود تا روزی
صره بواهر اذان مردی گم شد و خداند صره مرین جوان را بدان نعمت
کرد خواستند که با وی بجای کنند من گفتم که با وی بدین گونه سخن
گوئید تا من از دی بخوبی پیسم نزدیک وی آدم و با وی بتسلط
گفتم که این مردمان را صورت بسته است تو و من ایشان را از
درستی و جفا باز داشتیم اکنون چه باید کرد روی با آسمان کرد و چیزی
بگفت ماهیان دیا دیدم که بر روی آب آمدند و هر یکی جوهری اندر
دخان گرفته یکی جوهر بسته و بدان مرد داد و چون مردم کشتی آن
بریدند وی (ص ۱۲۶) پای بر روی آب نهاد و برفت پس آنکه صره
برده بود از اهل کشتی بود مر آن را نیگند و اهل کشتی تمامت خودند
و از ادایم رفتی روایت کنند که گفت من در ابتدای امر خود قصد زیارت
مسلم مغربی کردم چون مسجد دی اندام امت می کرد الحمد خطا

بر خواند با خود گفتم رنج من ضایع شد آن شب آن جا بودم روز
 دیگر بقصد طهارت خواستم تا بر کناره فزات شوم شیری بر راه خفته بود
 باز گفتم دیگر بر اثر من می آمد بانگ بر گفتم مسلم از صومعه بیرون
 آمد چون شیران او را دیدند تراضی کردند و دی گوش هر یک بگرفت
 و یابید و گفت ای سگان خدای نه گفته ام شما را که با محمانان
 ما کار بگیرید آن گاه گفت یا با اسحاق شما بر است کردن ظاهر مشغول
 شدید مر خلق ما تا از خلق می تبرید و ما بر است کردن باطن مر
 حتی ما تا خلق از من می ترسند روزی شیخ رضی الله عنه از بیت الحن
 قصد دمشق داشت بارانگی آمده بود و ما اند گل بدشواری می رفتم
 شیخ را نگاه کردم نعلین پای و جامه دی خشک بود با دی بگفتم
 گفت آری تا من نهمت از راه توکل بر داشته ام و مر دل را
 از وحشت حرص نگاه داشته خداوند عز و جل قدم مرا از وحل نگاه
 داشته است وقتی مرا واقع افتاد و طایق حل آن بر من دشوار شد
 قصد شیخ ابو القاسم گرگانی کردم بطوس دی را اند مسجد در سرای
 خود یافتم تنها و بعین آن واقع من بود که می گفت با سنتی و تا
 پدیده جواب خود بیافتم من گفتم ای شیخ این با که می گوی گفت دص ۳۲۷
 ای پسر این استون را حق تعالی اندرین ساعت تعلق گردانید تا این از من
 این سوال بکرد لغزانه بدهی که بود مر آن را شلاک گیرند پیری بود از
 بلاد الارض که دی را باب طرو گفندی و همه درویشان آن دیار و مشایخ
 بزرگ را باب خوانند و مر او را بخوذه بود فاطمه تام قصد زیارت دی
 کردم از لوزجند چون نزدیک دی آدمم گفت بچه آمده گفتم تا شیخ
 را به بینم بصورت و دی بمن نظر کند بشفتت گفت ای پسر من
 خود تما از فلان روز باز می بینم تا از منت غایب نگردانند من می

خواهت دید چون روز د سال حباب کرم آن روز ابتدای توبه من بود گفت
ای پسر بیرون صاف کار کودکان است از پس این زیارت بهمت کن که شخص
کرای آن نکند که آن را زیادت کند که در حضور اشباح هیچ چیز نه
بسته است پس گفت ای فاطمه آنچه داری بیار تا این دیویش بخورد طبعی
انگور تازه بیادرد و وقت آن نبود و بران رمی چند بود و بترتانه رطب
ممکن نشدی وقتی بمیخند بر سر تربت شیخ ابو مسجد رضی الله عنه نشسته بودم
تنها بر حکم عادت بکوتری دیدم پدید که بیاید و اندر زیر فوطه شد که
بکوتر افکنده بود گفتم مگر از کسی جست است و چون برخاستم و نگاه
کردم در زیر فوطه هیچ چیز نبود و دیگر روز پریدم و اندران تعجب فرد
مانده با من شبی در خواب دیدم و از دی دانه آن پریدم
گفت آن کبوتر صفای محاسن منست که هر روز اندر گور بمناذرت من
آید و ابو بکر ص ۳۲۸ در ارق روایت کند که روزی محمد بن حکیم ترمذی نحی
از اجزای تصنیف خود فرا من داد و گفت این اندر همچون آنگی چون بیرون
آدم نگاه کردم همه عزت و لطایف بود دلم نداد اندر خانه نهادم و باز
گشتم و گفتم که انگندم گفتا که چه دیدی گفتم هیچ چیز ندیدم گفتا بیفکندی
برد و بیفکن گفتم خشم زد شد یکی آنکه چرا می گوید که اندر آب
آنگی و دیگر آنکه چه برهان است که پدیدار خواهد آمد باز گشتم و اجزا
بر داشتم و بدرد دل بکرانم همچون آدم و اجزا از دست بیدار ختم آب
دیدم که از هم باز شد و صندوقی پدیدار آمد سر کشاده این اجزا
اندرون افتاد و سر صندوق اتوار شد و آب بحال خود باز آمد باز گشتم
و با دی بگفتم دی گفت که اکنون انماختی گفتم ایما شیخ بروت خداوند
که این سر با من بگویی گفت بدانکه کتابی تصنیف کرده بودم اندر علم
این طایفه که نخیق آن بر همه عقول شکل بود و برادر من خضر پیغمبر

ص ۳۲۸

طی السلام آن از من خوانته بود و آن صندوق ماهی بفرمان وی آورده بود و
 خداوند تعالی این آب را فرمان داده است تا آن بدو بار رساند و اگر
 بسیاری ازین حکایات بیارم هنوز یسری نگردد و مراد من ازین کتاب اثبات
 اصول این طریقت است اندر فروع و معامات نقالان خود کتب ساخته اند
 و بسیار جمع کرده و مذاکران بر سر منابر نشر می کنند اکنون فصولی که
 بدین پیوسته است اندرین کتاب مشبع بیارم تا بجای (ص ۳۱۹) دیگر بسر
 این معانی باز بناید شد

الکلام فی تفصیل الانبیاء علی الاولیا

بدانکه اندر همه اوقات و احوال با اتفاق جمله مشایخ این طریقت ازلیا متابعان
 پیغمبرانند و معتقدان دعوات ایشان و انبیا فاضل ترند از اولیا از آنچه
 نهایت ولایت هدایت بنوت باشد و جمله انبیا ولی باشند اما از اولیا
 کسی نبی نباشد و انبیاء متکلمانند اندر نفی صفات بشریت و اولیا
 عاریت اند اندران آنچه این گروه را حال مست طاری آن گروه را
 مقام مست و آنچه اولیا را مقام باشد مر ایشان را حجاب باشد و
 هیچ کس از علمای اهل سنت و معتقدان این طریقت اندرین معنی خلاف
 نمکند بجز گروهی از خشنویان که مجتهد اهل خراسانند و محکم بکلام متناقض
 اندر اصول توحید که اهل این طریقت را نشانند و خود را ولی خوانند و
 شک را نیست ولی اند اما ولی شیطان و ایشان گویند که اولیا فاضلتر
 از انبیا اند و این ضلالت مر ایشان را کفایت بود که جاهلی را فاضلتر
 از حکم مصطفی صلی الله علیه و سلم می گویند و گروهی دیگر را مشبهه گویند
 که توتی بدین طریقت کنند و حلول و نزول حق بمعنی انتقال دعا دارند
 و بخوان تجزیت گویند بر ذات خدای عز و جل و اندران دو مذهب

مذموم که دعه کرده ام بیارم اندرین کتاب بتای انشاء الله تعالی و در
جمله این هر دو گروه که معنی اسلام موافق اند اند نفی تخصیص انبیا
این گروه با براهمه و هر که مر نفی تخصیص انبیا را اعتقاد کند کافر شود

ص ۲۲۰

ص ۱۳۲۰ پس انبیا صلوات الله و سلامه علیه دایم دایم و ائمه و اولیا متابعان

ایشان باحسان و محال بود که مأموم از امام فاضل تر بود و در جمله بدانکه اگر
احوال و انقاس تلاشی نماید روزگار جمله اولیا را اندر جنب یک قدم صدق
نبی داری و متقابل کنی آن همه احوال و انقاس تلاشی نماید از آنچه اولیا می
طلبند و می روند و ایشان رسیده اند و یافته و بفرمان دعوت باز آمده و قومی
را می برند و اگر کسی گوید این طاعده مذکور لعنهم الله که اندر عادت
چنین رفته است که چون رسولی بکسی آید از ملکی باید که مبعوث الیه فاضل

تر از وی باشد چنانکه پیغمبران صلوات الله علیه از جبرئیل فاضل تر اند و این
صورتست مرایشان را خطاست گوئیم اگر ملکی رسولی فرستد بیک کس باید
تا مرسل الیه از وی فاضل تر باشد چنانکه جبرئیل بنزدیک یحیی یحیی از

رسل فرستاد و ایشان هر یک از وی فاضل تر بوده اند فاما چون رسول
نجاشتی و قومی باشد لا محاله رسول فاضل تر از آن قوم باشد چنانکه

پیغمبران از امم و اندرین هیچ عاقل را بحکم حادثه اشکال نیفتد پس
یک نفس انبیا فاضل تر از همه روزگار اولیا از آنچه چون اولیا از

عادت و سرف بنصایت رند از مشاهدت خبر دهند و از حجاب بشریت
خلاص شوند هر چند که عین بشر باشند و باز رسول را اول قدم

اندر مشاهدت باشد چون بلایت رسول نصایت ولایت دلی بود این را با
آن قیاس توان کرد و بینی که همه طلاب حق از اولیا متفق اند که مقام

ص ۳۳۱

ص ۱۳۳۱ جمع اندر تفاریق کمال دلالت بود و صورت این چنان بود که بنده
برجستی رسد از غلبه دوستی که عقلش اندر نظر فعل مغلوب گردد و بشوق

قائل کل عالم را همان او دانند و آن بینند چنانکه ابو علی رودباری
 رحمة الله علیه گوید و نالت عتاً رؤیته ما عبدنا و اگر دیدار از ما نزایل
 شود اهم بحدیث از ما ساقط شود که ما شرف عبادت جز بیدار او نیابیم
 و این معانی را انبیا را بدایت حال باشد که اندر روزگار ایشان تفرقه
 صورت نگیرد و نفی و اثبات و مسلک و مقطع و اقبال و اعراض و
 بدایت و نهایت ایشان همه اندر عین جمع باشد چنانکه اندر بدایت حال ابراهیم
 صلوات الله و سلامه علیه که چون آفتاب را دید گفت هَذَا رَبِّي و ماه و تاره
 را دید گفت هَذَا رَبِّي اندر غیبه حق بر دیش و اجتماع وی اندر عین جمع
 پس غیر می غیبه چون همه بیدار جمع دیدار عین دیدار از دیدار خود تبراً کرد
 و گفت که لَا أُحِبُّ الْإِنْسَانَ ابْتِدَاءً بَعْجاً و انتها بجمع تا لا جرم دلالت را
 بدایت و نهایت است و نبوت را نیست تا بودند نبی بودند و تا باشد
 نبی باشد و پیش از آنکه موجود نبوده اند اندر معلوم و مراد حق تعالی
 همان بود و از او یزید رضی الله عنه پرسیدند که چگونه اند حال انبیا
 گفت هیئات ما را اندر ایشان هیچ تصرف نیست هر چه اند ایشان صورت
 کنیم آن همه ما باشیم و حق تبارک و تعالی اثبات و نفی ایشان
 اند در حقیقته نهاده است که دیده خلق بدان زرد پس چنانکه مرتبت اولیا
 از اصاک خلق نهان است در ص ۱۳۳۲ مرتبت انبیا از تصرف اولیا نهان
 است و از او یزید رضی الله عنه بحدیث روزگار بوده است وی گوید ما
 صرنا الى الوحدة فصرنا طيراً جسمه من الاحدية و جناحه من الديومية
 فلم انزل الطير في هوا الهوية حتى الى هوا التنزية ثم اشرف على ميدان
 الالهية و رایت شجر الاحدية فنظرت فعلمت ان هذا كله حد غيبة که سر ما
 را باسماں ها بردند و هیچ چیز نگاه نکرد و بهشت و دوزخ وی را نمودند هیچ چیز آفات
 نکرد و از کلمات و حجب برگذاشتند نصرت طیر مرغی گشتم جسم آن از احدیت بود و ال و بالش،

از دیویت می پریم پیوسته و هواء هویت تا بر هوا نیز گذر کرد تا بر میدان ازلیت
 مشرف شدم و درخت احدیت را اندران بدیدم چون نگاه کردم آن همه
 من بلام گفتیم بار خدایا با منی مرا بتو راه نیست و از خودی خود ما را
 گذر نه ما چه باید کردن فرمان آمد که یا با یزید خلاص تو از تویی
 تو اندر متابعت دوست ما بسته است دیده را بخاک تدم دی کمال کن
 و بر متابعت دی مداومت کن و این حکایت درازست و این ما اهل
 طریقت معراج با یزید خوانند و معراج عبارت بود از قرب پس معراج
 انبیا از روی اظهار بود بشخص و جسد و ازان اولیا از روی همت
 و اسرار و تن پیغمبران بهیفا و پاکیزگی و قربت چون دل اولیا باشد و
 ستر ایشان بود و این فضل ظاهرست و آن چنان بود که ولی را اندر
 حال خود مغلوب گردانند (ص ۳۳۳) تا مست گردد آن گاه بدرجات ستر دی
 ص ۳۳۳
 را از وی غایب می گردانند و بقرب حق می آریند و چون بحال صحو
 باز آید از جمله براهین در دلش صورت گشته بود علم آن مرد را
 حاصل گشته آمد پس فرق بسیار بود میان کسی که شخص دی را آنجا برند که
 فکر دیگری را و الله اعلم بالصواب

الکلام فی تفصیل الانبیاء و الاولیا علی الملائکه

بدانکه اتفاق اهل سنت و جماعت و جمهور مشایخ طریقت انبیا و آنان
 که محفوظند از اولیا فاضل تر اند از فرشتگان بخلاف معتزله که ایشان
 ملائکه را فاضل تر از انبیا گویند و گویند که ایشان برتبت رفیع ترند و
 بخلقت لطیف ترند و مرحق تعالی را مطیع ترند باید تا فاضل تر باشد
 گوئیم که حقیقت این خلاف صورت شماست که تن مطیع و رتبت رفیع و خلقت
 لطیف مر فضل حق را علت باشد فضل آن را باشد که حق تعالی

نهاده باشد و این جمله که می گویند مر بلیس را بود انا باتفاق ملعون و
غذول گشت پس فضل مر آن را بود که خداوند عز و جل وی را فضل
نقد و از خلق برگزید و دلیل بر فضل انبیا آنکه خداوند تعالی ملائکه را
بفرمود تا آدم را سجده کردند و این مقرر است که حال مسجود له عالی تر
از حال ساجد بود و اگر گویند که خانه کعبه سنگی و جمادی است و مؤمن
از وی قاضی ترست و او را سجده می کنند پس روا باشد که ملائکه
قاضی تر از آدم باشد اگرچه وی را سجده کردند گوئیم هیچ کس نگوید که
مومن خانه یا محراب یا دیوار را سجده می کند الا هم گویند الا
(ص ۳۳۴) که خدای را سجده می کنند و هم گویند که ملائکه آدم را
سجده کردند بر موافقت کلام خداوند که چون ذکر سجده ملائکه کرد گفت اَسْجُدُوا لِلْآدَمِ
ما فرمودیم مر ملائکه را و گفتیم تا آدم را سجده کنند و چون ذکر سجده مومنان
کرد گفت وَ اَسْجُدُوا وَ اعْبُدُوا رَبَّكُمْ وَ افْعَلُوا الْخَيْرَ اَلَا یَـٰ خَدَّادُ را سجده
کنید و بندگی وی را میان اندر بنده پس خانه نه چون آدم بوده باشد که
مسافر چون خواهد که بر پشت ستور خداوند را پرتند اگر روی وی
نجان باشد معذور باشد و منتهی علیه اگر دلایل قبله اند بیابانی گم
کند بعضی بهر سوی که کند فرمان گزاده باشد و ملائکه را اندر سجده
آدم هیچ عذری نبود آن یکی از خود عذری نهاد ملعون و خاکسار شد
این ادله واضح است آن را که بصیرت بود و نیز بدانکه ملائکه چگونه
مستوی باشند در درجه اگرچه مستوی اند در حق معرفت اذان که مر
ایشان را اندر خلقت شصت نیست و اندر دل حرص و آفت نه و اندر
طبع تدق و حیلست نه غذای نشان طاعت است و مشرب ایشان بر فرمان
حق اقامت کردن باز اندر طبیعت آدمی شصت مرکب است و از تکاب
مصاصی از وی محفل و زینت دنیا اندر دلش و حرص و حیلست اندر بلعش

منتشر شیطان را اندر شخص از بندگان سلطانی که اندر مرق دی با خون
 می گردد اندر آن مجای آن و نفس بدو مقرون که داعی همه شرها
 آن ست پس کسی که این جمله وصف وجود وی بود با غلبه شصت
 ص ۲۲۵ رص ۱۳۲۵ از فسق و فجور پرهیز کند و با عین حرص از دنیا اعراض
 نماید و با بقای وسوس شیطان اندر دل وی از معاصی رجوع کند و از آفت
 نفسانی روی بگرداند تا باقامت بر عبادت و مداومت بر طاعت و مجاهدت
 با نفس و مجاهدت با شیطان مشغول گردد بحقیقت این اذن فاضل تر بود
 که اندر معقش معرکه گاه شصت نباشد و اندر طبعش ارادت غذا و لذت
 نه و اندوه زن و فرزند نه مشغولی خویش و پیوند نه محتاج بسبب و آلت نه
 مستغرق اهل و آفت نه لعمری عجیب دارم از آنکه فضل اندر افعال بیند یا عز
 اندر بحال بیند و یا بزرگی در یانت منال بیند زود آن نعمت بزرگی بر خود
 نوال بیند چرا از بهر آنکه فضل نه از افضال مالک الایمان بیند و عو اندر
 رضای سبحان بیند و بزرگی از معرفت و ایقان بیند تا این نعمت بر خود
 جاودان بیند و اندر دو جهان دل خود را بدو ندادمان بیند جبرئیلی که
 چندین هزار سال بانتظار خلعت جلوت کند خلعتش غایشه داری محمد بود صلی الله
 علیه و سلم تا شب معراج مقور او را خدمت کند چگونه فاضل تر بود از آنکه
 اندر دنیا نفس را ریاضت کند و روز و شب مجاهدت کند حق با وی
 عنایت کند دیدار خودش کرامت کند و از جمله خطر آتش با سلامت کند
 چون نجات طاغی از حد اندر گذشت و هر یک صفای معاطات خود را
 ص ۳۲۶ حجت خود گردانند و زبان رص ۱۳۲۶ اندر آدمیان دراز کردند حق تعالی خاست
 تا حال ایشان بدیشان باز نماید گفت سه کس را از میان خود اختیار کنید
 که بدیشان اعتماد دارید تا بر زمین شوند و خلفای زمین باشند و خلعت
 را اصلاح آرند و میان آدمیان داد و عدل کنند سه فرشته را اختیار کردند

پیش از آنکه بر زمین آیند یکی از ایشان آفت آن بید از خداوند تعالی اندر خواست
تا باز گردد و روی دیگر اند زمین آمدند خدای تعالی خلقت ایشان را
مبدل گردانید تا آرزو مند طعام و شراب شدند و بشهرت میل کردند
تا سر ایشان را بدان عقوبت کرد تفضیل آدمیان را ملائکه بر خود بعیان بدانستند
و در جمیع خواص مؤمنان از خواص ملائکه فاضلترند و عوام مؤمنان از
عوام ملائکه فاضلترند پس آنچه معصوم و محفوظترند از آدمیان فضل از
جبرئیل و میکائیل اند و آنچه معصوم نیستند فضل از حفظ و کرام الکاتبین
اند و الله اعلم بالصواب و اندرین معنی سخن بسیار گفته اند و هر
یک چیزی گفته اند از مشایخ و خداوند عز و جل فضل نهد آن را
که خواهد بر آنکه خواهد و باشد التوفیق این است متعلقات مذهب حکیمان
اندر تصوف و اختلاف متصوفه با یکدیگر که یاد کردیم بر سبیل اختصار و
بحقیقت بدانکه ولایت سریت از اسرار حق سبحانه و جز بردش هویدا نگردد
و دلی بجز دلی نشناسد و اگر اظهار این حدیث بر جمیع عقلا جایز بودی
دوست از دشمن پدیدار نیامدی ص ۳۳۷ و داصل از غافل میسر نبودی
پس خداوند تعالی چنان خواست تا جوهر دوستی را اندر صدق خوار داشت
خلق نهد و بدریای بلا اندر اندازد تا طالب آن بحکم عزیزی آن
جان در خطر کند و اندان دریای جان ستان نثار کند و بفر دریا فرو
شود تا مردش بر آید یا حال دنیا بر دی بسر آید بخوابم که این
اصل را مملوک کنم اما از خوف طلال تو و نفرت طبع مانع من بود
و هر مدخلی را اندرین طریقت باین مقدار پسندیده بود و الله اعلم بالصواب
و اما الخرازیه تولی خرازیان بانی سید خراز کنند رضی الله عنه و دی را
اندر طریقت تصانیف ازهر است و اندر تجرید و انقطاع شانی عظیم داشت و
ابتدا جدت از حال فنا و بقا او کرد و طریقت خود را بجمیع اندرین دو

جبارت مضمهر گردانید اکنون من معنی آن بگویم و غلط های آن گروه اندین بیاریم
ما بدان که مذنب وی چیست و مقصود این طایفه ازین دو جبارت متبادل چیست

الکلام فی الفناء و البقاء

خدای عز و جل گفت مَا عِنْدَكَ يَنْقُذُ مَا عِنْدَ اللَّهِ بَاقٍ و جای دیگر
گوید كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ وَ يَبْقَىٰ وَجْهُ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَ الْإِكْرَامِ فان و
بقا بزبان علم بمعنی دیگر بود و بزبان حال بمعنی دیگر و ظاهر است که این
طایفه اندر هیچ جبارت از جبارت این طایفه متخیر تر از آن نیند که اندین
جبارت پس بقا بر زبان علم و مقتضای لغت بر سه گونه است یکی بقائی
که طرف اول دی اندر فناست و طرف آخر وی هم اندر فنا است چون این
جهان که او را ابتدا نبود و انتها نباشد و اندر وقت باقی است و
دیگر (ص ۳۳۸) بقائی که هرگز نبود و بوده گشت و هرگز فانی نشود و آن
بخت است و دوزخ و آن جهان و اهل آن جهان و دیگر بقائی
که هرگز نبود و هرگز نباشد و آن بقای حق است و صفات وی لم
یزل و لا ینزال وی با صفاتش قدیم است و مراد از بقای وی دوام
دومد وی است و کس را اندر اوصاف وی با وی مشارکت نیست
پس علم فنا آن بود که بدانی که دنیا فانی است و علم بقا آن
بود که بدانی که بعضی باقی است چنانکه خدای عز و جل گفت وَ الْآخِرَةُ
خَيْرٌ وَ أَلْبَقَىٰ و این ها ابعثی بر وجه بالغت گفته از آنچه پیغامبر صلی
الله علیه وسلم بقای عمر آن جهان را فنا نباشد اما بقا و فانی حال
آن بود که چون جمل فانی شود لا محاله علم باقی شود و چون معصیت
فانی شود طاعت باقی شود چون بنده علم و طاعت خود را حاصل
کند غفلت فانی شود ببقای ذکر یعنی چون بنده بحق عالم شود و

ص ۳۳۸

بطل می بماند از جمل بوی فانی شود و چون از غفلت فانی شود بزرگ می
 بماند و این استقامت اوصاف مذکور باشد بقیام اوصاف محمود اما خواهی اهل
 این قصه را بدین عبارت بمانی باید که یاد کردیم و اثرات ایشان اندرین
 بطل و حال نیست و ایشان فنا و بقا را بحر اندر درجه کمال اهل
 دلالت استحال نکنند آنکه از رنج مجاهده رسته باشند و ازین مقامات و
 تغییر احوال حجت و طلب اندر یافت بریده و هم دیدنیها دیده و هم
 شنیدنیها شنیده و هم دانستنیها دل بداند (ص ۳۳۹) و هم یاقینیها سر یافته
 اندر یافت آن آفت یافت خود بریده و روی از جمله بگردانیده قصد
 اندر مراد فانی شده و راه بریده از دعوی بیزار شده از معنی منقطع
 گشته و کرامات حجاب گشته مقامات ساینه شده احوال پس آفت پرشده
 و معنی مراد از مراد بی مراد گشته مشرب از کمال ساقط شده انس با
 موانع هدر شده که گفت **لِيُهْلِكَ** من هلك عن بينة و یحیی من حی
 عن بینة و اندرین معنی من می گویم

فَنِيْتُ فَنَائِي بِفَقْدِ هَوَائِي

فَصَارَ هَوَائِي فِي الْأُمُورِ هَوَاكَ

فَإِذَا فَنِيَ الْجَدُّ عَنْ أَوْصَافِهِ أَدْرَكَ الْبَقَاءَ بِتَمَامِهِ بِحُجُونِ بِنْدِهِ أُنْدَرُ حَالَتِ وَجُودِ
 أَوْصَافِهِ أَزْ آفَتِ أَوْصَافُ فَنَائِي شَدَّ بِبَقَائِي مُرَادُ أُنْدَرُ فَنَائِي مُرَادُ بَاقِي
 شُدَّ تَمَامُ قَرَبٍ وَ بَعْدُشْ نَبَاشِدٍ وَ دَحْشَتِ وَ أَسْ نَهْ وَ صَوِّ وَ سَكْرَ نَهْ
 فَرَاقٍ وَ دَوَّصِلَ نَهْ طَمَسٍ وَ اِصْطِلَامٍ نَهْ اِسْمَا وَ اِعْلَامٍ نَهْ سَمَاتِ
 وَ اِرْقَامٍ نَهْ وَ اُنْدَرِینِ مَعْنَى یَکِیْ اَزْ مَشَائِخِ گَوید رَحِمَهُ اَللّٰهُ شَعَرِ
 وَ طَاحِ مَقَائِیْ وَ الرُّسُومِ کُلِّهَا فَلَسْتُ اَرِیْ فِی الْوَقْتِ قَرِیْبًا وَ لَا بَعْدَ
 فَنِیتِ بِهِ عَنِّيْ فَبَانَ اِلَى الْهَدْيِ فَهَذَا تَطْهُورُ الْحَقِّ عِنْدَ الْفَنَاءِ قَصْدًا
 وَ دَرِ جَمْلَه فَنَائِي اَزْ چِیزِی بَزْ بِمَدْوِیتِ آفَتِ اَنِّ وَ لَفِی ارَادَتِ اَنِّ دَرِست

نیاید که هر کرا صفت بسته است که فنا از چیزی جز بحجاب آن درست آید
 بر خطا است نه چنانکه چون آدمی چیزی را دوست دارد گویند که من
 ص ۳۳۰ بدان باقی ام و یا چیزی را دشمن دارد گویند که من از این فانی ام (ص ۳۳۰)
 که آن هر دو صفت طالب است و اندر فنا محبت و عدوت نیست
 و اندر بقا رؤیت تفرقه نه و گردشی را اندرین معنی غلطی افتاده
 است و پندارند که این فنا بمعنی فقد ذات نیست گشتن شخص است
 و این بقا آنکه بقای حق بنده پیوندد و این هر دو محال است
 و اندر هندوستان مودی دیم که طعی بود تفسیر و تذکیر و علم با
 من اندرین مناظره کرد چون نگاه کردم وی خود فنا را نمی شناخت و بقا را
 می ندانست و قدیم را از محدث فرق نمی توان ست کردن و از جمال این
 طایفه بیارند که فانی کلیت را می دارند و این مکابره ایمان بود که هرگز
 فانی اجزای طینتی و انقطاع آن را نباشد مگر این مخطیان جملہ را
 گوئیم که بدین فایده می خواهید اگر گویند فانی عین محال بود و اگر
 گویند فانی صفت بقا دایم فنا صفتی بقای صفتی دیگر که حواله هر دو
 صفت بنده باشد و محال باشد که کسی بصفی غیر تقایم باشد و
 مذهب نسطوریان از رومیان و نصاری آنست که گویند مریم رضی الله
 عنها بمجاهدة از کل اوصاف ناسوت فانی شد و بقای لاصوتی بود پیوست
 و وی بدان بقا یافت تا باقی شد بقای اله و عیسی نتیجتاً آن بود
 و اصل ترکیب عیسی صلوات الله علیه از میاء انسانیت بود که بقای وی
 تحقیق بقای الحیثیت بود پس وی و مادرش و خدادند هر سه باقیات
 اند بیک بقا که آن قدیم است و صفت حق است و این جمله موافق
 ص ۳۳۱ است مگر قول (ص ۳۳۱) حشویان را از مجسمه و مشبیه که
 ذات خدادند را محل حوادث گویند و مگر قدیم را صفت محدث را دارند

گفتم یا این جمله که چه محدث محلّ قدیم بود و چه قدیم محلّ محدث و چه قدیم
 را وصف محدث بود و چه محدث را وصف قدیم و جواز این مطلب دهر باشد
 و دلیل حدّث عالم را باطل کند و صغ مصنوع و صانع قدیم باید گفت و یا
 هر دو را محدث بامتزاج مخلوق یا تا مخلوق و حلّ تا مخلوق مخلوق و این
 خسران مر ایشان را پنده است که چون قدیم را محلّ حوادث گویند و یا حالات
 را محلّ قدیم تا صنع و صانع را قدیم باید گفت چون به برهان ضرورت گردد
 محدث صنع پس صانع را نیز محدثی باید گفت که محلّ چیزی چون عین
 چیز بود چون محلّ محدث بود باید که حال هم محدث بود پس بدین جمله
 لازم آید که محدث را قدیم باید گفت و یا قدیم را محدث و این هر
 دو ضلالت بود و در جمله هر چیزی که بچیزی موصول و مقرون و متحد و
 متمزج بود حکم هر دو چیز چون یکی بود پس بقای ما صفت ما است
 و فنا ما صفت ما و اندر تخصیص اوصاف ما بقای ما چون فانی ما
 بود و فانی ما چون بقای ما پس فنا وصفی بود بقا و صفتی دیگر
 و باز اگر کسی جرات از فنا کند که بقا را بدو تعلّق نباشد روا
 بود و اگر از بقائی که فنا را بدو تعلّق نباشد هم روا بود
 که مراد اذعان فنا فانی ذکر غیر بود و بقای ذکر حق من فنی من
 المراد بقی با المراد هر که از مراد خود فانی شود (ص ۳۴۲) مراد حق باقی شود از آنچه
 مراد تو فانی است و مراد حق باقی است چون تقایم مراد خود باشی
 مراد تو فانی شود و قیامت بقا بود و باز چون متصرف مراد حق
 باشی مراد حق باقی بود قیامت بقا بود و مثال این چنان بود که
 هر چه اندر سلطان آتش افتد بقدر دی بصفت دی گردد پس چون سلطان
 آتش وصف شی را اندر شی مبدل کند سلطان ارادت حق از سلطان
 آتش علی تر اما این تصرف آتش اندر وصف آهن است و لیکن عین

حالت که هرگز آهمن آتش نگرود و الله اعلم

فصل

و مشایخ رضی الله عنهم هر یکی را اندرین معنی در ولایت لطیف ابو سعید
 خزاز رضی الله عنه که صاحب منصب است گوید که الفناء فناء العبد عن
 رؤیة العبودیة و البقاء بقاء العبد بشاهد الالهیة فاما فانی بنده باشد از
 رؤیت و بقا بقای بنده باشد بشاهد الهی یعنی اندر کردار دید بندگی آفت
 بود و بنده بحقیقت بندگی آنگاه رسد که او را بکردار خود دیدار نباشد و
 از دیدن فعل خود قانی گردد و بدیدن فعل خداوند تعالی باقی تا نسبت
 مساوتش بجلالت حق تعالی باشد نه بخود که آنچه بنده مقرون بود از
 افعال وی بجز ناقص بود و آنچه از حق تعالی موصول بود بدو بجز کامل
 بود پس چون بنده از مشغولات خود قانی شود بحال الهییت حق باقی شود
 و ابو اسحق نهرجوری رحمه الله علیه گوید که صفة العبودیة فی الفناء و
 البقاء صحت (ص ۳۲۳) بندگی کردن اندر فنا و بقا است از آنچه تا بنده
 از کل نصیب خود تبرا نکند ثانیست خدمت باخلاص نگرود پس تبرا از
 نصیب آدمیت فنا بود و اخلاص اندر عبودیت بقا و ابراهیم بن شیبانی
 گوید رضی الله عنهم الفناء و البقاء یدرس علی الاخلاص و الوحدانیة و صفة
 العبودیة و ما کان غیر هذا فهو المغالط و الزندقة قاعدة علم فنا و
 بقا بر اخلاص و وحدانیت یعنی چون بنده بوحدانیت حق مقرر آید خود را
 مطلوب و مقصود حکم حق بیند و مطلوب قانی بود اندر غلبه قالب
 و چون فانی وی درست گردد بجز خود اقرار کند بجز بندگی چاره
 نبیند و چنگ اندر حلقه درگاه رضا زند و هر که فنا را و بقا
 را بجز این جبارتی کند یعنی جبارتی فنا را فانی بیند و بقا

ص ۳۲۳

را بقای حق زنده باشد و مذهب نصاری چنانکه پیش ازین رفت و من
می گویم که علی بن عثمان الجلابی میگوید رضی الله عنه که این جمله اقوال از
مدی معنی بیکدیگر نزدیک است اگرچه بقا عبارت مخالف است و حقیقت این جمله
آن بود که فنا مر بنده را از رؤیت جلال حق برد و کشف عظمت دی بر دل
تا اندر غلبه جلال او دنیا و عقبی بر دلش فراوان گردد و احوال و مقام اندر
نظر همتش حقیر نماید و نمودار کرامت و اندر روزگارش متلاشی شود از عقل و نفس
فانی شود و از فنا نیز فانی شود اندر عین آن فنا فانی زبانش بحق ناطق
گردد و دل و تن خاشع و خاضع گردد چنانکه اندر ابتدای اخراج ذریت از پشت
آدم علیه السلام بی ترکیب آفات اندر حال عهد یهودیت (ص ۳۴۲) و یکی گوید ص ۳۴۴
از مشایخ اندرین معنی رضی الله عنه شعر

أَلَا كُنْتُ إِذْ كُنْتُ أَدْرَى كَيْفَ السَّبِيلِ إِلَيْكَ

أَفَنَيْتَنِي عَنْ جِيسِي فَصِرْتُ أَبْكِي عَلَيْكَ

و دیگر گوید شعر

فَنِي فَنَائِي فَنَاءُ فَنَائِي وَ فِي فَنَائِي وَجِدْتُ اِنْت

مَخَوْتُ اِسْمِي وَ رَسْمَ جِيسِي مُنَلْتُ عَنِّي فَفَلْتُ اِنْت

اینست احکام فنا و بقا اندر باب فقر و باب تصوف طرفی بیآورده ام و
هر جا که اندرین کتاب از فنا و بقا عبارت کنم مراد این باشد اینست
اصل مذهب ترازیان و هر اصل روزگار آن بین و این نیکو اهل است
فصلی که دلیل وصل باشد نه بی اصل باشد و اندر جریان کلام این
طایفه این عبارت مشهور است و الله اعلم

و اَمَّا الْحَقِيقَةُ خَفِيَّةٌ تَزَلِّي نَابِي عِندَ اَللّٰهِ مُحَمَّدُ بْنُ خَفِيَّةٍ الشِّيرَازِي كُنْدَ رَحْمَةِ

الله علیه و دی از کبرای سادات این طایفه بود و عزیز وقت خویش و
عالم بعلوم ظاهر و باطن و دی را تصانیف بسیار مودون و مشهور است اندر

فنون این علم طریقت و مناقب اشهر ازان ست که کلیت آن را احصا توان کرد
 و در جمله مودی عزیز روزگار و عین نفس بوده است و مرض از متابعت
 شهرات نفسانی و شنیدم که چهار صد نکاح کرده بود و آن ازان بود که
 وی از انبای ملوک بوده و چون توبه کرد مردم شیراز بدو تقرب عظیم کردند
 و چون حالش بزرگ شد بنات ملوک و رؤسا به تبرک را خواستند که
 با وی عقد کنند و وی آن نه کردی و قبل الدخول طلاق دادی اما
 چهل زن پراکنده اندر عمر وی دوگان و سهگان خدامان فراش وی بودند
 (ص ۳۴۵) و یکی را از ایشان با وی چهل سال صحبت بود و آن
 دختر دزیری بود و شنیدم از شیخ ابو الحسن علی بکران شیرازی رضی الله
 عنه روزی از زنانی که بحکم وی بودند گروهی مجتمع بودند و هر
 یک از وی حکایتی می کردند جمله بر آن مشفق شدند که ایشان
 شیخ را اندر خلوت بحکم اسباب شصت هرگز نمیده بودند و سوای
 اندر دل هر یک پدیدار آمد و متعجب شدند و پیش ازان هر
 یک پنداشته بودند که او بدان مخصوص است گفتند از ستر صحبت
 وی بجز دختر دیر خبر ندارد که سالهاست تا اندر صحبت و بیست و
 هجده سال دنان بر وی اوست و کس را از میان خود ازان مجلس اختیار کردند و
 بدو فرستادند که شیخ را با تو انباط بیشتر بود است باید تا ما
 را از ستر صحبت وی آگاه کنی وی گفت که چون شیخ را اندر
 حکم خود آورد کسی بیاید که وی امشب بخانه تر خواهد آمد
 من خوردنی های خوب ساختم و مر زینت و زیب خود را تکلف کردم
 چون بیاید طعام بیابورند و مرا بخواند زمانی اندر من می نگریت و
 زمانی اندر آن طعام آگاه دست من بگرفت و بآستین خود اندر آورد و از
 سینه وی تا ناف آن اندرون شکم پانزده عقده افتاده بود گفت ای

ص ۳۴۵

دختر و در بر پیرس که این چه عقد حاست گفتا پیریدش گفت این همه
تعب و شدت مبرست که گره بسته است که از چنین روی و
چنین طعم مبر کرده ام این بگفت و برخاست و بیشترین گستاخی های دی
با من این بودست و طراز مذنب او اندر مذنب تصوف غیبت و
حضورست و هجرت اذان کند و من بمقدار امکان (ص ۳۴۶) مرآن را بیان
کنم انشاء الله تعالی

الکلام فی الغیبه والحضور

و این جدت هایست که طرد شان چون عکس بود اندر عین یعنی مقصود آنگاه
متضاد نماید و مشتمل است و متبادل اندر میان ارباب اللسان و اهل
معنی پس مراد از حضور حضور دل بود بدلات یعنی تا حکم غیبی وی
را چون حکم عینی گردد و مراد از غیبت غیبت دل بود از دون حقی
تا حدی که از خود غایب شود و از غیبت خود غایب شود تا بغیبت خود از خود بخود نظاره نکند
و علامت این اعراض بود از حکم رسوم چنانکه از حرام نبی معصوم
باشد پس غیبت از خود حضور بجای بود و حضور بجای غیبت از خود
چنانکه هر که از خود غایب بود بجای حاضر بود و هر که بجای حاضر
از خود غایب بود پس مالک دل خداوندست چون جذبتی از جذبات
حق جل و عز مر دل طالب را مقصود گردانید غیبت دل نزدیک وی چون
حضور گشت و شرکت و قسمت برخاست و اضافت بخود منقطع شد چنانکه
یکی گوید از مشایخ رضی الله عنهم شعر

دل فؤاد و انت مالک بلا شریک فکیف ینقسم

چون دل مرا جز او مالک نباشد اگر غایب دارد یا حاضر دارد اندر تصرف
وی باشد و اندر حکم نظر بسین جمع جمله برهان روشن اجاب نیست اما

چون فرق افتد مشائخ را رضی الله عنهم اندرین سخن است گروهی حضور را
مقدم دارند بر غیبت و گروهی غیبت را بر حضور چنانکه اندر صحر و سکر
بیان کردیم اما صحر و سکر بر بقای اوصاف نشان کند و غیبت و
حضور بر فحای اوصاف پس این اعتراف آن بود اندر تحقیق و آنکه غیبت
ص ۳۴۷ را در ۳۴۷ مقدم دارند بر حضور آن ابن عطا است و حسین بن

منصور و ابو بکر شبلی و بندار بن الحسین و ابو حمزه بغدادی و ممنون
محب و جماعتی از عراقیان گویند که حجاب اعظم اندر راه حق توی چون
تو از تو غایب شدی آنکس مثبتات هستی تو اندر تو فانی شود و قاعده
روزگار بگشت مقامات مریدان جمله حجاب تو شد و احوال طالبان جمله آفت گاه
تو گشت اسرار زیان دثار شد مثبتات اندر همتت خوار شد چشم از
خود و از غیر خود فرو دوخته شد اوصاف بشریت اندر مقرر خود بشعله
قرب سوخته شد و صورت این چنان شد که خداوند اندر حال غیبت
تو مر ترا از پشت آدم بیرون آورد و کلام عزیز خود مر ترا
بشنوایند و بخلعت توجید و لباس مشاهدت مخصوص گردانید و تا از خود
غایب بودی بحق حاضر بودی بی حجاب چون بصفت خود حاضر شدی
از قربت غایب شدی پس هلاک تو اندر حضور تست و این
است معنی قول خدای عز و جل وَ لَقَدْ جِئْتُمُونَا قُرْأٰی كَمَا خَلَقْنَاكُمْ
اَوَّلَ مَرَّةٍ و باز حادث محاسبی و جنید و سهل ابن عبد الله و ابو
حنبل حداد و حمدون قصار و ابو محمد جیری و حصری و صاحب مذهب
محمد بن خنیف رضی الله عنهم با جماعت دیگر برانند که حضور را مقدم از
غیبت گویند از آنچه هر جاها اندر تصور بسته است و غیبت از خود
راهی باشد بحضور حق چون پیشگاه رسیدی راه آفت گردد پس هر
که از خود غایب بود لا محاله بحق حاضر بود و فائده غیبت حضور است

ص ۳۴۸ و در غیبت بی حضور چه بود و باید تا ترک غفلت باشد
مقصود این غیبت حضور باشد و چون مقصود موجود شد علت ساقط
شد شعر

لیس الغائب من غاب من البلاد اما الغائب من غاب من المراد
ولیس الحاضر من لیس له مراد اما الحاضر من لیس له قواد
حتی استقر فیہ المراد

نه غایب آن بود که از شمر و ولایت غایب بود غایب آن بود که از
کل ارادت غایب بود تا ابدات حق ارادت دی آید و نه حاضر آن بود که او را ارادت اشیاء نبود
بلکه حاضر آن بود که او را دل رنجا نبود تا اندران فکر دینا و
عقبی نبود و آرایش یا صوا نه و اندرین معنی دو بیت یکی را از
مشایخ رضی الله عنهم شعر

من لم یکن بک فانیاً عن نفسه عن الهوی یا لانس و الإجناب
فکافه بین المراتب واقف لمنال حظ او لحسن مآب

و مشهور است که یکی از مریدان قد النون قصد زیارت یو یزید کرد چون
بدر صومعه وی آمد و در بزد با یزید گفت کیستی و کرا خواهی
گفت یو یزید را گفت یو یزید که باشد و کجا است و چه چیز
ست و من مدتی است که تا یو یزید را جستم و نیافتم چون
آن کس باز گشت و حال با خود النون بگفت وی گفت اخی یو
یزید ذهب فی الداهیین الی الله یکی نزدیک آمد و گفت یک زمانی
من حاضر شو تا منحنی چند با تو بگویم بچند گفت ای جوانمرد
تو از من چیزی می طلبی که دیر گاه است که من همان می
طلبم سالهاست تا می خواهم که یک نفس بحق حاضر باشم می توانم
اندرین ص ۳۴۹ ساعت بتو چون حاضر توافم شد پس اندر غیبت

وحشت حجاب باشد و اندر حضور راحت کشف و اندر احوال کشف نه چون
حجاب باشد و اندرین معنی شیخ ابو سعید رحمه الله علیه گوید شعر

تَقشَّعْ غِیمَ البَصْرِ عَنْ قَمَرِ المَحَبَّةِ

و اسفر نور الصبیح عن ظلمة الغیب

و اندر فرق این مشایخ را لطیف است خالی و از روی ظاهر تعالی این
عبارات بهم نزدیک نمایند یعنی چه حضور بحق و چه غیبت از خود که مراد
از غیبت حضور است و آنکه از خود غایب نیست بحق حاضر نیست و
آنکه حاضر است غایب است چنانکه چون جزع یاقوت صلوات الله علیه اندر
حال درود بلا نه بخود بود بلکه اندران حال از خود غایب بود لاجرم حق
تعالی بین آن جزع را از صبر جدا نکرد چون بگفت مَسَّحَى الضُّرِّ و خداوند
گفت إِنَّهُ كَانَ صَابِرًا و این حکم بعین اندرین قصه بیان است نیک تماثل
کن تا بدانی و از جنید می آرند رحمه الله علیه که گفت روزگاری چنان بود
که اهل آسمان و زمین بر حیرت من می گریستند باز چنان شد که من بر
غیبت ایشان می گریستم کنون باز چنان هست که نه از ایشان خبر دارم و نه
از خود و این اشارتی نیکو است بحضور اینست معنی غیبت و حضور که
مختصر بیاردم تا همه مسلک خفیان دانسته باشی و هم بدانی که مراد این
قوم از غیبت و حضور چه باشد که شرح و بسط این مر کتاب را مطول
گرداند و مذهب من اندرین کتاب اختصار است و بالله التوفیق

ص ۳۵۰ و اما السیاریة ص ۳۵۰ بدانکه بیدریان تالی بابی الباس بیاری کنند و دی
المم مرو بود اندر همه علوم و صاحب ابو بکر داسلی بود و امروزه اندر تا
و مرو از اصحاب دی بلکه دی بیارند و هیچ مذهب اندر تصوف بر حال
نقد نمانده است لکن مذهب دی که هیچ وقت مرو و یا نا از مقتدائی
خالی نمانده است که اصحاب دی را بر اقامت مذهب دی رعایت می کرده

الی یوتنا هذا و مر اهل لنا را از اصحاب دی با اهل مرد رسایل
 لیلیف ست و سخن ایشان میان یکدیگر بنامه بوده است و من بعضی
 اذان نامها دیده ام بمرود و سخت خوش است و عبارات ایشان بنا بر
 جمع و تفرقه باشد و این لفظی است مشترک میان جمله اهل علوم
 و هر گروه اندر صنعت خود مرین لفظ را کار بندند مر تفهیم عبارات
 خود را اما مراد هر یک اذان چیزی دیگر است چنانکه محاسبیان از
 جمع و تفرقه اجتماع و افتراق اعداد خواهند و نحوایان اتفاق اسمی لغوی
 و افتراق معانی کن و فقها جمع قیاس و تفرقه صفات نقص و یا جمع
 نص و تفرقه قیاس و اصولیان جمع صفات ذات و تفرقه صفات فعل اما
 مراد این طائفه بدین جمله بود که یاد کردم اما من اکنون مقصود
 این طایفه را بدین عبارات و اختلاف مشایخ ایشان اندرین بیارم تا
 حقیقت این ترا معلوم شود و مقصود هر گروهی از مشایخ پنج و
 تفرقه ترا معلوم گردد و الله اعلم بالصواب

الکلام فی الجمع و التفرقة

جمع کرد خدای عز و جل (ص ۳۵۱) خلق را اندر دلت خود چنانکه
 یاد کرد که و الله یُدْعُوْا اِلَیْ دَآءِ السَّلَآءِ اَنْ گاه بیان فرق کرد اندر
 حق هدایت و گفت یَفْلُحُ مَنْ یَّشَاءُ اِلَیْ صَوَاطِیْ مُسْتَقِیْمٍ جمله را بخواند
 از روی دعوت و گروهی را اندر حکم اظهار مشیت و جمع کرد و
 جمله را فرمان فرمود و فرق کرد گروهی را بخذلان ملود کرد و بعضی را
 با توفیق مقبول گردانید و نیز جمع کرد و فرق کرد و گروهی را عصمت
 داد و گروهی را میل آفت پس بدین معنی حقیقت سر جمع معلوم و مراد
 حق باشد و تفرقه اظهار امر و نهی چنانکه ابراهیم را صلوات الله علیه فرمود

که سر اسماعیل را ببر و خواست که نبرد و ایلیس را گفت که آدم را سجده کن
و خواست که نکند و آدم را گفت که گنم نخورد و خواست که بخورد و مانند
این بید است الجمع ما جمع باوصافه و التفرقة ما فرق بافعاله و این جمله را
انقطاع ارادت باشد و ترک تصرف خلق اندر اثبات ارادت حق و اندرین
مقدار که یاد کردیم اندر جمع و تفرقة اجماع است مر جملہ اهل سنت بدون
معتزله با مشایخ این طریقت و از بعد این اندر استعمال این عبارت مختلفند
گروهی بر توحید رانند گروهی بر اوصاف و گروهی بر افعال آنکه بر توحید دانند گویند که جمع را دو درجه است
یکی اندر اوصاف حق و دیگر اندر اوصاف بنده آنچه اندر اوصاف حق است آن سر
توحید است کسب بنده ازان منقطع و آنچه اندر اوصاف بنده است آن
عبارت از توحید است ص ۳۵۲ بصدر عقیده و صحت عزیمت و این
قول ابو علی رودباری است رحمة الله علیه و گروهی دیگر گویند آنکه بر اوصاف
رانند که جمع صفت حق است و تفرقة فعل دی و کسب بنده ازان
منقطع از آنچه اندر الهیت دی را منازع نیست پس جمع ذات و صفات
دی را ست از آنچه الجمع التوسیة فی الاصل بود و جز ذات و صفات دی
بقدم مساوی یفند و اندر افتراق شان بهمارت و تفصیل خلق مجتمعند و
معنی این آن بود که دی را تعالی صفاتی قدیم است و دی بدان
مخصوص است و قیام آن بدوست و اختصاص وجود شان بدو و دی و
صفات دی دو نباشد که اندر وحدانیت دی فرق و عدد روا نیست و
بین حکم جمع جز بین معنی روا نباشد

اما التفرقة فی الحكم و این افعال خداوند است تعالی که جمله اندر حکم
مشرق اند یکی را حکم وجود است و یکی را حکم عدم اما عدمی که ممکن الوجود
باشد یکی را حکم فنا و یکی را حکم بقا باز گروهی دیگر که بر علم رانند
گویند الجمع علم التوحید و التفرقة علم الاحکام پس علم اصول جمع باشد و

ازان فروع تفرقه و مانند این نیز گفت است یکی از مشایخ رحمه الله علیه
الجمع ما اجتمع علیه اهل العلم و التفرقة ما اختلفوا فيه و باز جمہور محققان
تصوت را نصر الله و جوہم اندر مجاری عبارات و رموز نشان مراد بلفظ تفرقه
مکاسب است و مجمع مواهب یعنی مجاہدت و مشاہدت پس آنچه بنده از
راہ مجاہدت بدان راہ باید بجلد تفرقه باشد و آنچه صرف غایت و
ہدایت حق در ۱۳۵۳ تقالی بہ بنده جمع بود و عز بنده اذعان بود ص ۳۵۳
کہ اندر وجود افعال خود و امکان مجاہدت بحال حق از آفت فعل
خود رتہ گردد و افعال خود را اندر افعال حق مستغرق یابد و
مجاہدت را در جنب ہدایت منفی پس کل قیام وی بحق باشد و دی
تعالی نائب اوصاف او یعنی دکیل اوصاف او و فعلش را جملہ اضافت
بحق بود تا از نسبت کسب خود رتہ گردد چنانکہ پیغمبر صلی
الله علیہ وسلم ما را خبر داد از جبرئیل و جبرئیل از خداوند تعالی
چنانکہ لا یزال عبدی یتقرب الی بالنوافل حتی اجبہ فاذا اجبہ کنت
لہ سمعاً و بصرأ و یدأ و فوادأ و لساناً ذی یسمع و بی یمصر و بی
ینطق و بی یبسطش چون بندہ ما با تقرب کند بنوافل ما وی را بروستی
خود رسانیم و ہستی وی را اندر وی فانی کنیم و نسبت وی از افعال
برداریم تا ما بشنود آنچه بشنود و ما گیرد آنچه گیرد و ما بیند آنچه
بیند و ما گیرد آنچه گیرد یعنی اندر ذکر ما مطلوب ذکر ما شود کسب وی
از ذکر وی فنا شود ذکر ما سلطان ذکر وی شود نسبت آدمیت از
ذکر وی منقطع شود پس ذکر وی ذکر ما باشد تا اندر حال غلبہ
بدان صفت گردد کہ ابو یزید گفت سبحانی سبحانی ما اعظم شأنی و
اگر گفت نشاء گفتار وی و گویندہ حق و رسول گفت صلی الله
علیہ وسلم الحق ینطق علی لسان عمر حقیقت این چنان بود کہ چون تہریت

از حق بر آدمی سلطانت (ص ۳۵۴) خود ظاهر کند آن هستی وی ویرا
از وی بماند تا نطق این جمله وی گردد باستحالت آنکه حق را
تعالی استزاج باشد با مخلوقات و یا اتحاد با مصنوعات و یا وی حال باشد
اندر چیز ها تعالی الله عن ذالک و اما یصف الملاحظة علواً کبیراً پس روا
باشد که مدتی خدای تعالی بر دل بنده سلطان گیرد و بغلبه و افراد آن
عقل و طبایع از محل آن عاجز گردند و هر وی از کسب وی ساقط
گردد آن گاه این درجه را جمع خوانند چنانکه رسول صلی الله علیه وسلم مستغرق
و معشوق بود فعلی از وی حاصل آمد خداوند تعالی نسبت آن از وی
دفع کرد و گفت آن فعل من بود نه فعل تو هر چند که نشاء فعل
تو بودی و مَا رَمِيتْ اِذْ رَمِيتْ وَ لَیْکَ اللهُ رَهِیاً یا محمد آن مثنی خاک
اندر روی دشمن نه تو انداختی ما انداختیم چنانکه هم از ان جنس فعلی از
داد علیه السلام حاصل آمد او را گفت وَ قَتَلَ حَادِدٌ جَالُوتَ یا
داد جالوت را تو کشتی و این اندر تفرقه حال بود و فرق باشد
میان آنکه فعل وی را بدو اضافه کند و او محل آفت و
حوادث و میان آنکه فعل وی را بخود اضافه کند و وی قلیم و
بی آفت پس چون فعل وی ظاهر گردد بر آدمی نه از جنس
افعال آدمیان لا محاله قاعل آن افعال حق بود جلّ جلاله و العجز
و کرامات جملا بدین مقرون بود پس اضال متضاد جمله تفرقه باشد و
ناقض عادات جمله جمع از انچه یک شب بقاب توین شدن متضاد نیست
و این جز فعل حق نباشد و از فاعل سخن گفتن بصواب متضاد نیست
ص ۳۵۵ (ص ۳۵۵) این جز فعل حق نباشد و از آنش تا سوختن متضاد نیست
و این جز فعل حق نباشد پس حق تعالی انبیاء و اولیا خود را این
کرامت پدید و فعل خود را بدیشان اضافه کرد و اذ ان ایشان را

بود و فعل دوستان فعل وی بود و بیعت ایشان بیعت وی و طاعت
ایشان طاعت وی گفت إِنَّ الَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ إِذَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ و نیز گفت و
مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ پس مجتمع باشند اولیای وی با سرار و منفرد
باشد بمعاملت و اظهار تا با اجتماع اسرار دوستی محکم بود و با فتراتی اظهار
اقامت عبودیت صحیح چنانکه یکی گوید از مشایخ کبار رضی الله تعالی عنهم
اندر حال جمع شعر

قد تحققت بسری فتناجك لسانی فاجتمعنا لسان و افترقنا لسان
فليس غيبك التعظيم عن لحظ عیان فلقد صبرك الوجد من الحشاء امانی
اجتماع اسرار را جمع گفته است و مناجات لسان را تفرقه آنگاه جمع و
تفرقه هر دو اندر خود نشان کرده است و قاعده آن خود را نهاده است و
این سخن لطیف است و بالله التوفیق

فصل

ماند اینجا خلائی که هست میان ما و اذان گروهی که گویند اظهار جمع
نفی تفرقه باشد از آنچه متضادند که چون سلطان هدایت مستولی شد ولایت
کسب و مجاهدات ساقط شود و این تعطیل محض باشد از آنچه تا امکان
و توانائی کسب و مجاهدت بود هرگز آن از بنده ساقط نشود از آنچه
جمع از تفرقه جدا نیست چون نور از آفتاب و عرض از جوهر و
صفت (ص ۳۵۷) از موصوف پس مجاهدت از هدایت و شریعت از
حقیقت و یافت از طلب هم جدا نباشد اما باشد که مجاهدت
مقدم بود و باشد که مؤخر اما آن را که مجاهدت مقدم بود بر وی
مشقت زیادت بود از آنچه اندر غیبت بود و آن را که مجاهدت مؤخر
بود بر وی رنج و کلفت نباشد از آنچه اندر حضرت باشد و آنرا

که نفی مشرب افعال بود نفی عین عمل نماید و بر غلطی عظیم باشد
و روا باشد که بنده بدرجی رسد که کل اوصاف خود را محبوب و معلول
داند چون اوصاف محمود خود را بیچشم عیب نگرد و ناقص بیند باید تا
اوصاف مذموم محبوب تر نماید و این معنی بدان آوردم که قوی را از
جحال اندرین معنی غلطی افتاده است که آن مقرون بیگانگی باشدی که
از یافت هیچ چیز اندر جهد ما نبسته است و افعال و طاعت ما محبوب
ست و مجاهدت ناقص تا کرده اولی تر از کرده گوئیم با ایشان که کردار
ما را از فعل می نهید باتفاق و افعال را محل علت و منبع آفت لا
محاله تا کرده را هم فعل باید نهاد چون هر دو فعل آمد و فعل محل
علت آمد پس چرا ناکرده از کرده اولی تر دانند و این خسران ظاهر
ست و غیبی واضح بود پس این فرقی آمد نیکو میان کفر و ایمان
از آنچه مؤمن و کافر متفقند که افعال ایشان محل علت پس مؤمن بحکم
فرمان کرده از تا کرده اولی تر داند و کافر بحکم تخطیه تا کرده از کرده
اولی تر پس جمع آن بود که اندر رؤیت (ص ۲۵۷) آفت تفرقه
حکم تفرقه از وی ساقط نگردد و تفرقه آنکه اندر حجاب جمع تفرقه
را جمع داند و اندرین معنی مزین کبیر گوید الجمع الخصوصية و
التفرقة العبودية موصول احدهما بالآخر غیر موصول عنه خصوصیت حق
تعالی بنده را جمع باشد و عبودیت و بنده او را تفرقه باشد و این
ازان جدا نیست از آنچه خصوصیت خود حفظ عبودیت است و چون مدعی اند
معاملت بمعاملت تکلم نباشد اندر دوی خود کاذب باشد پس روا بود که
ثقل مجاهدة و رنج گفت اندر گزاردن حق مجاهدت و تکلیف آن از
بنده بر خیزد اما روا باشد که عین مجاهدت و تکلیف بر خیزد اندر عین
جمع جز بعلوی واضح که آن اندر حکم شریعت عاقم باشد و من این

ص ۲۵۷

را بیان کنم تا ترا بمحض معلوم گردد . بدانکه جمع بر دو گونه باشد یکی جمع
 سلامت و یکی جمع تکمیل جمع سلامت آن بود که حق تعالی اندر غلبه حال
 و اوقات و تعلق شوق در بنده پدیدار آید حق تعالی حافظ بنده
 باشد و امر بر ظاهر وی می راند و وی را بر گزاردن آن نگاه می
 دارد و وی را بر مجاهدت می آراید چنانکه سهل بن عبد الله و ابو حفص
 عباد و ابو الجاس یثیری امروز امام مرد و صاحب مذهب بود و ابو یزید
 بسطامی و ابو بکر ثعلبی و ابو الحسن حسری و جماعتی از کبار مشایخ قدس الله
 تعالی ارواحهم پیوسته مغلوب بودند تا وقت نماز اندر آمدی آنگاه بحال خود
 باز آمدنی و چون نماز در ۱۲۵۸ بکردندی باز مغلوب گشتندی از آنچه تا
 در محل تفرقه باشی تو باشی امر می گذاری چون وی ترا جذب کند
 وی بامر خود ادلی تر که بر تو نگاه دارد جهت دو معنی را یکی آنکه
 تا نشان بندگی از تو بر نینزد و دیگر آنکه بحکم وعده قیام کند که من
 هرگز شریعت محمد را فسخ نخواهم گردانید و جمع تکمیل آن بود که بنده
 اندر حکم داله و موصوف شود و عکسش چون حکم مجانب باشد پس یکی ازین
 معذور بود و یکی مشکور بود و آنکه مشکور بود روزگارش قوی تر ازان بود
 که معذور باشد و در جلا بدانکه جمع را مقام مخصوص نیست و حال
 مقنون نه که جمع جمع همت است اندر معنی مطلوب خود و گردی را
 اندر احوال و اندر هر دو وقت مراد صاحب جمع بنفعی مراد محصول باشد
 لان التفرقة فصل و الجمع وصل و این اندر جملاء چیز ها درست آید
 چنانکه جمع همت یعقوب بیوسف کی جز همت وی را به همت تمانده
 و جمع همت یحیی اندر یحیی که جز وی را می ندید اندر جملاء عالم
 رنگ بکل موجودات اندر حق وی صورت یحیی بود و مانند این بسیار است
 چنانکه ابو یزید رضی الله عنه روزی اندر صومعه بود یکی بیاید و گفت

هل ابو یزید فی البیت فقال ابو یزید هل فی البیت الا الله یزید اندر خانه هست دی گفت اندرین خانه بجز حق هیچ دیگر نیست و یکی از مشایخ گوید رضی الله عنه که درویشی بکنم اندر آمد و اندر مشاهده خانه یک سال بنشت که نه طعام خورد و نه شراب و نه خفت و نه بطهارت شد از

ص ۳۵۹ اجتماع هفتاد و نه ص ۱۳۵۹ برهیت خانه که آن را بخود اضافت کرده است غذای تن و مشرب جان دی گشته بود و اصل این جمله آنست که خداوند باری محبت خود را که از یک جوهری بود متجزی و مقوم گردانید و هر یکی را از دستان بمقدار گرفتاری دی بدان جزء از اجزای آن کل مخصوص کرد آن گاه جوش انسانیت و لباس طبیعت و غاشیه مزاج و حجاب روح بدان فرو گذاشت تا آن جز بقوت خود مر اجزای آن را که بود موصول بود بمصفت خود می گردانید تا کل محبت جلاء محبت شد و هم حرکات و لمحاتش شرائط آن گشت و اذان بود که ارباب معانی و اصحاب اللسان مر آن را جمع نام کردند و اندرین معنی حسین بن منصور گوید رحمه الله علیه شعر

لبیک لبیک یا سیدلی و مولائی لبیک لبیک یا مقصودی و مصائی

یا عین عینی وجودی یا منتهی همی یا منطقی و اشاراتی و ایمانی

و یا کل کلی و یا سمعی و یابصری

یا جملی و یا عنصری و اجزائی

پس آنکه اندر اوصاف خود مستعار بود اثبات هستی دی مر دی را عار بود و التفاتش بگوین زتار بود و موجودات اندر هفتش خوار بود و باز گردی از ارباب اللسان مر دقت کلام و تعجب جدت با گویند که جمع الجمع و این کلمه از طریق عبارت نیکو است اما بمعنی بمضمر آن باشد که جمع را جمع نگونی از آنچه تفرقه باید تا جمع بر دی درست آید چگونه جمع

جمع شود که خود جمع بوده باشد و جمع از حال بگردد و این عبارت در ص ۳۶۰ محل تحت ست ازانچه مجتمع را بنوع و تحت بیرون از خود نباشد ندیدی که کونین و عالمین اندر شب معراج مر پیغمبر را صلی الله علیه وسلم بنمودند و وی بیسج چیز التفات نکند ازانچه وی بجمع جمع بوده و مجتمع را تفرقه مشاهده نگردد تا خداوند تعالی گفت مَا ذَاغَ الْبَصَرُ وَ مَا ظَلَمَی و من اندرین معنی در حال بدایت کتابی ساختیم و آن را کتاب البیان لاهل البیان نام کرده و اندر بحر القلوب اندر باب جمع فصول مشج بگفته اکنون مر خفت را بدین مقدار پنده کردم اینست طرق مذنب سیاریان از متصوف که پرداختیم از ذوق متصوف تا آنان که مقبول و محقق اند اکنون باز گردم و بقول آن گروه که خود را بدیشان باز بسته اند از طلاس - عبارات ایشان را آت اظهار الحاد خود ساخته و ذل خود را اندر عز ایشان نهان کرده تا غلط گاه صای ایشان ظاهر شود و مریدان از کر و دغی صای ایشان پیر صیزند و خود را رعایت کنند انشاء الله عز و جل و الامر کله بیده

أَمَّا الْحَوْلِيَّةُ لَهُمْ اللَّهُ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى فَمَا ذَا بَعْدَ الْحَقِّ إِلَّا الضَّلَالُ ازان دو گروه مطرود که توتی بدین طایفه کنند و ایشان را بفضلات خود با خود یار دارند یکی توتی بابی حلمان دمشق کنند و از وی روایات آرند بخلاف آنکه اندر کتب مشایخ از وی مسطور است و اهل این قصه مر آن پیر را از آن باب دارند اما آن ملاحظه وی را بحلل و امتزاج و نسخ در ص ۳۶۱ ارواح منسوب کنند و دیدم اندر کتاب مقتضی که اندر وی طعن کرده است و علمای اصول را نیز از وی صورتی بسته است و خدای عز و جل بستر داند با وی و گروه دیگر نسبت مقالات خود بخاریس کنند و وی دعوی کند که این مذنب حسین بن منصور است و بحر وی اصحاب حسین کسی را این مذنب

نیست و من ابو جعفر صیدلانی را دیدم با چهار هزار مرد اندر عراق پراکنده
 که حلاجیان بودند جمله بر فارس بدین مقالات لعنت می کردند و اندر کتب
 وی که مصنفات ولایت بجز تحقیق نیست و من که علی بن عثمان الجلابی
 ام می گویم که من ندانم که فارس د ابو سلمان که بودند و چگفتند
 اما هر که قایل باشد بمقالی که خلاف توحید و تحقیق بود وی را
 اندر دین هیچ نصیب نباشد و چون دین که اصل است مستحکم نبود تصوف
 که فرع و نتیجه آن است ادلی تر که با عقل باشد اندر انچه کرامات
 و کشف کرامات بجز بر اهل دین و توحید صورت نه بندند و کسانی
 را که غلطاً اندر روح افتاده است و من اکنون جمله احکام آن
 را بیان کنم بر قانون سنت و مقالات و مناقب و بشهادات طایفه اندک
 بیارم تا ترا توانک الله بدین وقت باشد که اندین فاد بسیار است و
 باشد التوفیق

الکلام فی الروح

بدانکه اندر هستی روح علم ضرورت است و اندر چگونگی او عقل عاجز
 و هر کسی از علما و حکما و حکمای امت (ص ۳۶۲) بر حسب قیاس
 خود اندران چیزی گفته اند و امثال کفره را نیز اندران سخن است
 و چون کفار قریش بتعلیم جمودان مر نظر بن الحارث را بفرستادند تا
 از رسول صلی الله علیه وسلم کیفیت روح را پرسید و ماهیت آن بدوند
 تعالی نخست مین آن را اثبات کرد و گفت وَ یَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ
 انْزَکَ اَنْزَلْنَاهُ مِنْ رُبِّیْهِ و گفت قُلِ الرُّوحُ مِنْ اَمْرِ رَبِّیْ
 و رسول صلی الله علیه وسلم گفت لا ادرای جنود مجتهدة فما تعارف منها
 ائتلف و ما تناکر منها اختلفت و مانند این دلایل بسیار است بر هستی آن

بی معرفت اندر چگونگی آن پس گروهی گفتند که الروح هو الحیوة الّتی یحیی بها الجسد روح آن زنده گی است که تن بدان زنده بود و گروهی از متکلمان نیز برین اند و بدین معنی روح عرضی بود که بیدان بدان باشد بفرمان خدای عزّ و جلّ و جنس تالیف و حرکت اجتماع جمل از وی است و مانند این از اعراض که بدان شخص از حال بحال می گردد و گروهی دیگر گفته اند که هو غیر الحیوة و لا یوجد الحیوة الا معها کما لا یوجد الروح الا مع البنیة و ان لا یوجد احدهما دون الاخر کالامر و العلم بهما لانهما شیان لا یفتقان روح معنی است بجز حیوة که وجود آن بی حیوة روا نباشد چنانکه بی شخص معتدل و یکی ازین دو بی دیگری نباشد چنانکه دین و علم و بدین معنی هم عرض بود چنانکه حیوة و باز جمهور مشایخ و بیشتر از اهل سنت و جماعت (ص ۳۶۳) برانند که روح معنی است نه وصفی که تا وی بقالب موصول است بر مجری عادت خدای تعالی اندران قالب حیوة می آفریند و حیوة آدمی صفت است و حتی بدان ست اما روح مودع است اندر جسد دی و روا باشد که وی از آدمی جدا شود و دی زنده ماند بحیوة چنانکه اندر حال خواب وی برود و حیوة بماند اما روا نباشد که اندر حال رفتن دی علم و عقل بماند از آنچه پیغامبر صلی الله علیه وسلم گفته است که ارواح شهادت اندر حواصل یلوم باشند و لا محالة باید تا این عینی باشد و پیغامبر گفت صلی الله علیه وسلم الارواح جنود لا محالة جنود باقی باشد و عرض بقا روا نباشد و عرض بخود تقایم نباشد پس آن جسمی بود لطیف که بیاید بفرمان خدای عزّ و جلّ و برود بفرمان وی و پیغامبر گفت صلی الله علیه وسلم اندر شب معراج آدم و یوسف و موسی و هارون و عیسی و ابراهیم را صلوات الله علی بنینا و علیهم اجمعین

اندر آسمان ها دیدیم لا محاله آن ارواح ایشان بود و اگر روح عینی بودی
 بخود قایلیم نبودی تا اندر حال هستی مر آن را نتوانستی دید که وجود آن
 را محلی باید که دی عارض آن محل بود و محل آن جواهر بود و
 جواهر مؤلف و کشف پس معلوم شد که لطیف جسم باشد و چون جسم بود
 جایز الرؤیه بود اما بچشم دل و روا باشد که در حواصل بطور باشد و روا
 باشد که لشکری باشد و مر ایشان را آمد و شد باشد چنانکه اخبار
 بدان ناطق است و آمد و شد (ص ۳۶۴) ایشان بامر خدای عزوجل باشد
 چنانکه گفت قُلِ الْمَدُّوحُ مِنْ أَمْرِ مَا بَقِيَ ماند این جا اختلاف ملحوظه که ایشان
 روح را قایلیم گویند و مر آن را پیوسته و فاعل اشیا و مدبر آن بحر
 دی را ندانند و آن را روح الله خوانند و لم یزل او را مدبر
 خوانند و منتقلب از شخص بشخصی دیگر و بر هیچ شبست که خلق را
 افتاده است چندان اجتماع نیست که بدین شبست از ان جمله نصاری
 برین اند هر چند که بعبادت خلاف این کنند و جمله هند و بخت و چین
 و مایهین برین اند و اجتماع شیعیان و قرامطه و باطنیان برین است و
 آن دو گروه مبطل نیز بدین مقالت قایلند و هر گروهی ازین جمله که
 یاد کردیم مرین قول را مقدمات دارند و بپراهن دعوی کنند گوئیم با
 این جمله که بدین لفظ قدم چه می خواهید محدث متقدم اندر وجود
 و یا قیدی همیشه اگر گویند که بدین قول مراد محدثی است متقدم
 از وجود پس در اهل اختلاف برخاست که ما هم روح را
 محدث می گوئیم با تقدم وجودش بر وجود شخص که پیغامبر گفت صلی
 الله علیه وسلم ان الله تعالى خلق الارواح قبل الاجساد و چون محدثی
 آن درست شد لا محاله محدث محدث محدث بود و این یک جنس
 بود از خلق خدای عز و جل که بجنسی دیگر می پیوندند و اندر پیوستن

ایشان بیکدیگر خداوند تعالی حیاتی حاصل می آورد به تقدیر خود یعنی ارواح جنسی
از خلقت و ايجاد جنسی دیگر چون تقدیر حیات حیوانی (ص ۳۶۵) کند فرمان
دهد تا روح بحد پیوندد زندگانی اندر حاصل آید اما کشتن وی از شخص
شخص روا نبود انرا چه بود یک شخص را دو جیات روا نباشد یک روح را
هم دو شخص روا نباشد و اگر اجاز بدان ناطق نبودی و رسول اندر اجاز
صادق نبودی معقول روح بجز حیات نبودی و آن صفتی بودی نه عینی
و اگر گویند که مراد ما بدین قول قدیم همیشه است گوئیم بخود قایم است
یا بغیر اگر گویند قدیم قایم بنفسه است گوئیم خداوند عالم اوست یا نه
اگر گویند که خداوند عالم وی نیست اثبات قدیم دیگر باشد و این قول معقول
نیست که قدیم محدود باشد و وجود و ذات یکی حد دیگری باشد و این
محال بود و اگر گویند که خداوند عالم است گوئیم پس وی قدیم است و
حق محدث محال باشد که محدث را با قدیم امتزاج باشد یا اتحاد و
یا حلول و یا محدث مکان قدیم آید و یا قدیم حامل او باشد که هرچه
بچیزی پیوندد همچون وی بود و وصل و فصل جز بر محدثات روا نبود
که اجناس بیکدیگرند تعالی الله عن ذلك علوا کبیرا و اگر گویند که بخود قایم
نیست و قیام آن بغیر است از دو بیرون نیست یا صفتی باشد یا عرضی
اگر عرضی گوید لا محاله اندر محلی باید گفت یا اندر لا محال اگر اندر محلی
گوید محلی آن چون وی بود و اهم قدم از هر یک باطل شود و اگر اندر
لا محلی گوید محال باشد که چون عرض بخود قایم نبود اندر لا محلی معقول
نباشد و اگر گوید صفتی است قدیم چنانکه حلولیان و تناسخیه گویند و آن
صفت را صفت حق خوانند محال باشد (ص ۳۶۶) که صفت قدیم حق مر
خلق را صفت گردد و اگر روا باشد که جیات وی صفات خلق گردد هم
روا باشد که قدرت خلق گردد آنگاه صفت بموصوف قایم بود پس چگونه

صفت قدیم را موصوف محدث پس لا محاله قدیم را با محدث هیچ تعلقی نباشد
 و قول طحطا اندرین باطل است و روح مخلوق است و بفرمان حق تعالی است
 و هر که جز این گوید مکابره میماند بود و محدث را از قدیم فرق نداند کرد
 و روا نباشد که دلی اندر صحت ولایت خود باوصاف حق جاہل بود و
 بجهت الله که خدای تعالی ما را از بدع و خطر محفوظ گردانیده است و عقل
 داده که بدان نظر و استدلال کردیم و ایمان داد تا وی را بشناختیم
 مدعی که آن بنیاتی موصول نباشد که حمد قنای اندر مدایر نعیم ناقتاهی
 مقبول نباشد و چون ظاہریان این حکایت از اهل اصول بشنیدند پنداشتند
 که جمله منقوضه را اعتقاد نیست تا بطل بزرگ و خسران واضح از
 جمال این اجزای محبوب گشتند و لطیف ولایت حق و لواحق و لواحق ربانی بر
 ایشان پوشیده شد از هر آنکه بزرگان و سادات را رد خلق چون قبول
 ایشان بود و قبول ایشان چون رد ایشان و الله اعلم بالصواب

فصل

یکی گوید از مشایخ رضی الله عنهم الروح فی الجسد کائنات فی النعم فالنار مخلوقة
 و النعم مصنوعة جان اندر تن چون آتش است اندر انگشت و آتش
 مخلوق و انگشت مصنوع و قدم جز بر ذات و صفات خداوند روا نیست
 و از مشایخ رضی الله عنهم (ص ۱۳۶۷) ابو بکر واسطی بوده است که اندر
 روح بیشتر سخن گفته است و از دی می آید که گفت الادواح علی عشرة
 مقامات جانها بر ده مقام تقایم اند نخست جان مخلصان که مجوسند اندر
 قلعتی و ندانند که با ایشان چه خواهند کرد و دیگر جان پارسا مردان
 که اندر آسمانها دنیا بمواریث اعمال شادمان می باشد و بطاعتها خوش
 گشته و بقوت آن می روند و سیوم جانها مریدان که اندر آسمان چهارم

ص ۳۶۷

اند اند لذت صدق و تملّ اعمال خود با طایفه می باشد چهارم جان های اهل
 من که اندر تقادیل نور از عرش آویخته اند که اغذیه ایشان رحمت مست و اشربه
 ایشان لطف و قربت پنجم جان های اهل وفا اند که اندر حجاب صفا و مقام
 اصطفای رب می کنند ششم جان های شهیدانند اندر حواصل مرفان اندر بهشت
 که اندر ریاض آن آنجا که خواهند می رودند گاه و بی گاه هفتم جان های
 مشتاقان که اندر حجب اوزار صفات بر بساط ادب قیام کرده اند هشتم جان های
 عارفانند که اندر حظایر قدس که بامداد و شبانگاه سخن خداوند می شنوند و اماکن
 خود اندر بهشت و دنیا می بینند نهم جان های دوستانند که اندر مشاهده
 جمال و مقام کشف مستغرق شده اند و جز وی را ندانند و با هیچ چیز
 تیارامند دهم جان های درویشان اند که اندر محلّ فنا مقرر شده اند و اوصاف
 شان بمثل شده و احوال متغیر شده و از شاخ می آرند که ایشان آن
 را دیده اند هر کسی بصورتی رس ۱۳۶۸ و این روا باشد از آنچه گفتیم که آن
 موجود است و جسم لطیف باید تا مرئی بود و چون حق تعالی خواهد بنماید
 بنده را چنانکه خواهد و من همی گویم که علی ابن عثمان الجلابی ام که جلوه
 زندگی ما بخدادند ست و پابندگی بدو زنده داشتن ما فصل حق است و ما
 دنده بخلق دی ایم نه بذات دی و صفات دی و قول روحیان جمله
 باطل است و از صفات عظیم اندر میان خلق یکی آنست که روح را
 قیّم گویند هر چند که عبارت بدل کرده اند گردهی نفس و هیولی می گویند و
 گردهی نور و ظلمت مبطلان این طریقت فنا و بقا گویند و یا جمع و تفرقه
 و مانند این عبارتی مزخرف ساخته اند و کفر خود را بدان تحسین می کنند
 و متفوّذ ازین کرده بیزارند که اثبات ولایت و حقیقت محبت خداوند جز
 بمعرفت دی درست نیاید و چون کسی قدیم را از محدث باز شناسد
 آنچه گوید اندر گفت خود جاہل باشد و عقلا بسخن جهال نگرانید اکنون

آنچه مقصود این دو گروه مبطل بود اندرین دو باب بیاید اگر بیش ازین باید
 اندر کتب دیگر ازان من بیاید طلبید که اینجا مراد تطویل نیست اکنون من
 کشف حجب و ابواب معاملات و حقایق اهل تصوف با براهین ظاهر اندر کتاب
 بیان کنم تا طریق دانستن مقصود بر تو آسان تر گردد و از مکران آن که
 او را بصیرتی بود بدین راه باز آید و مرا بدین دعا و ثواب باشد ان شاء
 الله تعالی

کشف الحجاب الاول فی معرفه الله تعالی

خداوند (ص ۳۶۹) عز و جل گفت مَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ و رسول
 گفت صلی الله علیه و سلم لو عرفتم الله حق معرفته لمشيتم على البوص و لمزالت
 بدعاكم للجمال پس معرفت خدای عز و جل بر دو گونه است یکی علمی و
 دیگر حالی و معرفت علمی قاعده همه خیرات دنیا و آخرت است و محتم ترین
 چیزها مر بنده را اندر همه اوقات و احوال و خداوند عز و جل گفت
 مَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ ای لیعرفون نیافریدم پریان و آدمیان
 مگر از برای آنکه تا مرا بشناسند پس بیشترین خلق مقصود سوی آنکه
 خداوند شان برگزیده است و از ظلمات دنیا باز رسانیده و دل شان را بخود
 دهنده گردانیده چنانکه خداوند تعالی از حال عمر بن الخطاب رضی الله عنه با را
 خبر داد و گفت وَ جَعَلْنَا لَهُ نُورًا يَمْشِي بِهِ فِي النَّاسِ یعنی عمر رضی الله
 عنه كَمَنْ مَثَلُهُ فِي الظُّلُمَاتِ یعنی ابا جهم لعنه الله پس معرفت حیات دل
 بود بحق و اعراض سر از دون حق و قیمت هر کسی بمعرفت بود و
 هر کرا معرفت نباشد وی بی قیمت بود پس مردمان از علما و فقها و
 غیر آن صحت علم را بخداوند معرفت خواندند و مشایخ این طایفه صحت
 حال را بخداوند معرفت خواندند و ازان بود که معرفت را فاضلتر

از علم گفتند که صحت حال به جز صحت علم نباشد اما صحت علم صحت حال
 نباشد یعنی عارف نبود که بحق عالم نباشد اما عالم بود که عارف نباشد و
 آنان که بدین معنی جاہل بودند از هر دو طایفه اندرین مناظره فی فایده
 کردند و آن جانبین مرید دیگر را درین مسئله انکار کرده اکنون من (ص ۳۷۰) سر
 این مسئله را کشف کنم تا فایده هر دو گروه را ظاهر گردد انشاء الله

فصل

بدان اسدک الله که مردمان را اندر معرفت خداوند و صحت علم بدو
 اختلاف بسیار است معتزله گویند که معرفت دی بعقل است و بجز عاقل
 ما معرفت بدو روا نباشد و این قول باطلست بدیوانگان که اندر دارالسلام
 اند که حکم شان حکم معرفت بود و دیگر بکودکانی که عاقل نباشند و
 حکم شان حکم ایمان بود که اگر معرفت شان بعقل بودی ایشان
 را که عقل نیست حکم معرفت نبودی و کافران را که عقل است
 حکم کفرنی و اگر عقل معرفت را علت بودی بالیتی تا هر که عاقل
 بودی عارف بودی و همه بی عقول جاہل و این مکابره عیان است
 و گروهی گویند که علت معرفت حق تعالی استدلال است و بجز استدلال را
 معرفت روا نبود و این قول باطل است بایس که دی آیات بسیار دید
 چون بهشت و دوزخ و عرش و کرسی و رؤیت آن همه دی را علت
 معرفت نیامد و خداوند عز و جل گفت وَ لَوْ أَنَّا نَزَّلْنَا إِلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةَ
 وَ كَلَّمَهُمُ الْمَوْتَى وَ حَشَرْنَا عَلَيْهِمْ كُلَّ شَيْءٍ قُبُلًا مَا كَانُوا يَلْزَمُونَهُ إِلَّا
 أَن يَشَاءَ اللَّهُ و اگر فرشتگان را بکفار فرستیم تا با ایشان سخن گویند و
 مردگان را تامل گردانیم ایشان ایمان نیارند تا خداوند عز و جل نخواهد
 و اگر رویت آن و استدلال آن علت معرفت بودی خداوند تعالی

علت معرفت آن را گردانیدی نه مشیت خود را و بزویک اهل سنت و
جماعت صحت عقل و رؤیت (ص ۳۷۱) آیت سبب معرفت است نه علت معرفت
بدانکه علت آن جز عنایت و مشیت خداوند نیست که بی عنایت وی عقل تا
بیا بود از آنچه عقل بخود جاهل است و از عملا کس حقیقت آن را ندانست
است و چون وی بخود جاهل بود غیر خود را چگونه شناسد و بی عنایت
او استدلال و فکر اندر رؤیت آن خطا بود که اهل هوا و طوائف
الحاد محمل استدلال اند اما بشیری عارف نیستند و باز آنکه از اهل عنایت
ست همه حرکات وی علامت معرفت است و استدلالش طلب و ترک استدلال
تسلیم و اندر صحت معرفت تسلیم از طلب اولی تر نباشد که طلب اصلیت
که ترک آن روی نه و تسلیم اصلی که اندران اضطراب را روی نه و
حقیقت این هر دو معرفت نه و بحقیقت بدانکه راه نهای و دل کشای
بنده بجز خداوند نیست و وجود عقل و دلایل را امکان هدایت نباشد
و دلیل این واضح تر نباشد که خداوند تعالی گفت وَ كَذَرْتُمْ لَعَادُوا
لَنَا نَهْمُوا عَنْهُ الْآيَةُ اگر کفار باز به دنیا آیند بدان کفر خود باز گردند
و چون امیر المؤمنین علی را رضی الله عنه پرسیدند از معرفت گفت
عرفت الله بما لله و عرفت ما دون الله بنور الله خداوند را بدو
شناختم پس خداوند تعالی تن را بیافزید و حواله زندگانی او بجان کرد و
دل را بیافزید و حواله زندگانی آن بخود کرد پس چون عقل و آیت را
قدت زنده کردن تن نباشد محال بود که دل را زنده کند چنانکه گفت
أَوْ مَنْ كَانَ مَيِّتًا فَأَحْيَيْنَاهُ و حواله حیات بخود کرد آنگاه گفت وَ
جَعَلْنَا لَهُ نَفْسًا يَمِشِي بِهَا فِي (ص ۳۷۲) النَّاسِ آفرندگار نوری که بدشائی
مومنان اندر آن ست مهم و نیز گفت اَتَمَنَ شَرَحَ اللهُ صَدَقَهُ لِلْإِسْلَامِ
نَهْمُوا عَلَى نُورٍ مِنْ شَيْءٍ كَشَادَنَ دِلَ رَا بخود حواله کرد و بستان آن را

هم بفعل خود باز بست و گفت ختم الله علی قلوبهم و علی سمعهم و
 علی ابصارهم و نیز گفت دَلَّا تَطِيعُ مَنْ أَغْفَلْنَا قَلْبَهُ عَنْ ذِكْرِنَا
 پس چون تبص و بسط و شرح و ختم دل بدو بود محال باشد که
 راه نمائی جز دی را داند که هر چه درون اوست جمله علت و سبب
 است و هرگز علت و سبب بی عنایت مسبب راه نتواند نمود که حجاب
 راه بر باشد نه راه بر و نیز خدای تعالی گفت دَلَّيْكَ اللهُ حَبِيبُ إِلَيْكُمْ
 الْإِيمَانُ دَلَّيْكَ فِي قُلُوبِكُمُ الْإِيمَانُ و تزیین و تجیب را بخود اضافت کرد
 و الزام تقوی که عین آن معرفت است از ولایت و ملزم را اندر الزام
 خود اختیار دفع و سبب آن حالت نباشد پس بی تعریف دی تعیب خلق
 از معرفت دی بجز عجز نباشد و ابو الحسن نوری گوید رضی الله عنه لا دلیل
 علی الله سوا ما انما العلم یطلب لاداب الخدمة جز او دلیل دلها نیست
 و معرفت علم آداب خدمت را طلبند نه صحت معرفت را و از
 مخلوقات کس را قدرت آن نیست که کسی را بخدای رساند مستدل از
 ابو طالب عاقل تر نباشد و دلیل از محمد مصطفی صلی الله علیه وسلم
 بدگتر نه چون جریان حکم ابو طالب بر شهادت بود دلالت محمد مصطفی
 صلی الله علیه وسلم (ص ۳۷۳) و را سود نداشت نخست درجه استدلال اعراض
 است از حقی از آنچه استدلال متل کردن اندر غیر است و حقیقت معرفت
 اعراض کردن از غیر و اندر عادت وجود جمله مطلوبات بالاستدلال بود و
 معرفت حقی بخلاف عادت است پس معرفت دی بجز دوام حیرت عقل نیست
 و اقبال عنایت دی بنده نیست چه کسب خلق را اندران سبیل نیست
 و بجز او مر بنده خود را دلیل نیست و آن از فتوح قلوب است
 و از خزاین غیوب از آنچه هون ولایت بکمال محدث اند روا بود
 که محدث بخون خودی رسد و روا نباشد که باقریدگار خود رسد و باوجود

آزیدگار مکتب دی باشد و آنچه اندر تحت کبی آمده کسب کاسب غالب بود
 و مکتب دی مغلوب پس کرامت نه آن بود که عقل بدلیل فعل هستی
 قائل اثبات کند که کرامت آن بود که دل بغیر حق سبحانه هستی خود را نفی
 کند آن بی را معرفت قائل بود و این دیگر را معرفت حالت شود و
 آنچه گردهی دیگر مگر آن را علت معرفت می دانند و آن عقل ست گو بنگر
 تا اندر دل از عین معرفت چه چیز اثبات می کند و هر چند عقل اثبات
 کند معرفت نفی آن اقتضا می کند یعنی آنچه در دل بدلائل عقل صورت
 گیرد که خداوند انیست نه حقیقت دی بخلاف آنست اگر بخلاف آن
 چیزی دیگر صورت گیرد دی هم بخلاف آنست پس چه مجال ماند این جا
 م عقل را تا باستدلال دی معرفت بحاصل باشد از آنچه عقل و دهم
 هر دو از یک جنس باشد و آنجا که جنس ثابت شد معرفت نفی گشت
 پس اثبات باستدلال عقل تشبیه آمد و نفی باستدلال عقل تعطیل و مجال

ص ۳۷۳

آن جز اندرین دو اصل (ص ۳۷۲) نیست و این هر دو اندر معرفت
 نکت بود که مشتمل و معطله موحّد نباشد پس چون عقل بمقدار امکان خود
 برفت و آنچه ازو می آمد خود هم او بود دل های دوستان را از
 طلب چاره نمود بر درگاه عجز بی آلت بیارامیدند و اندر آرام خود بی آرام
 شدند و دست بزاری بردند و مر دل های خود را مرهم جستند و راه
 ایشان از انواع طلب و قدرت ایشان بریده بود قدرت حقّ این ها
 قدرت ایشان آمد یعنی ازو بدو راه یافتند و از رنج غیبت بر آسودند
 و اندر روضه کس جان یافتند و بیارامیدند و اندر روح و نمرود
 مقرر ساختند چون عقل دلها را برادر بریده دید تصرف خود پیدا کرد اندر
 نیافت باز ماند چون باز ماند متحیر شد چون متحیر شد معزول گشت
 چون معزول شد آنگاه حقّ لباس خدمت اندر دی پوشید و گفت تا

با خود بودی با آلت و تصرف خود محبوب بودی چون آلت فانی شد بماندی
چون بماندی بریدی پس دل را نصیب قربت آمد و عقل را خدمت و
معرفت خود بود پس خداوند عز و جل بنده را تعریف و تفرقت خود شناسا
کرد تا وی را بدو شناخت نه شناختنی که موصول آلت بود بل شناختنی که
دور بنده اندران عاریت بود تا بهم وجود عارف را انانیت خیانت آمد تا
ذکرش بی نیل بود و روزگارش بی تفسیر و معرفت وی حال بود نه
مقال و نیز گروهی گفته اند که معرفت دی الهامی است و آن نیز محال
ست ازانچه معرفت را برهان باطل و حق است و اهل رس ۳۷۵ الهام
را بر خطا و صواب برهان نباشد ازانچه اگر یکی گوید که بمن الهام ست
که خداوند اندر مکان است و یکی گوید که مرا الهام چنانست که وی
را مکان نیست لا محاله اندر دو دعوی متضاد حق نزدیک یکس باشد و
هر دو بالهام دعوی می کنند و لا محاله دلیلی نباید تا فرق کند میان
صق و کذب این دو مدعی آنگاه بدلیل دانت باشد و حکم بالهام باطل
بود و این قول براهمه است و الهامیان و اندرین زمانه خود دیم
قوی اندرین غلو بسیار می کردند و نسبت روزگار خود بطریق پارا مردان
می داشتند و جمله بر ضلالت اند و قول شان مخالف همه عقلاست از
اهل کفر و اسلام ازانچه ده مدعی بالهام بده قول متناقض دعوی کنند
اندر یک حکم همه باطل بود و هیچ کس بر حق نباشد و اگر گوید
گوینده که آنچه بخلاف شرع بود آن الهام نباشد گوئیم که تو اندر اصل
خود محلی و بر غلطی که چون شریعت را بقیاس الهام بخود گیری و گوئی
که اثبات این الهام بدانست پس معرفت شرعی و نبوتی و هدایتی بود
نه الهامی و حکم الهام اندر معرفت بهم وجه باطل ست و گروهی دیگر
گفته اند که معرفت حق ضروری ست و این نیز محال باشد ازانچه اندر هر

چیزی که علم بنده بدان ضرورت بود باید تا عقلاء اندران مشترک باشد و چون
می بینیم که گروهی از عاقلان بدو جحد و انکار می کنند و تشبیه و تعطیل روا
می دارند درست شد که ضروری نیست و نیز اگر معرفت بخداوند ضروری بودی
ص ۳۷۶ بدان تکلیف درست (ص ۳۷۶) نیامدی که محال بود تکلیف بمعرفت چیزی که

علم بدان ضرورت بود چنانکه بر معرفت خود و آسمان و زمین و روز و شب
و آلام و لذات و آنچه بدین ماند که عاقل خود را اندر حال وجود آن بشک
تواند انگند که اندران مضطر بود و اگر خواهد که نشاند بتواند که نشاند
اما گروهی از متصوّف که اندر صحت یقین خود نگاه کردند و گفتند ما

درا بصورت شناسیم از آنچه در دل هیچ شک نیافتند یقین را ضرورت نام

کردند و اندرین معنی مصیب اند اما اندر بشارت مخطی اند که اندر علم
ضرورت مرصّح را تخصیص روا نباشد که همه عقلا یکسان باشد و نیز

ضرورت علی بود که اندر دل ایجا بی سببی دلیلی پدیدار آید و علم معرفت
بخداوند به سببی است اما استاد ابو علی دقان و شیخ ابو سهل صطکی و

پدر این ابو سهل که رئیس و امام نشاند بود برانند که ابتداء معرفت
استدلال است و انتفاء ضرورت شود چنانکه علم بفصاحت ها که ابتداء مکتب

باشد و انتفاء ضرورت شود بیک قول اهل سنت و جماعت و گویند
که نه بینی که اندر بهشت علم بخداوند ضرورت شود و چون روا باشد

که اینجا ضرورت بود روا باشد که اینجا هم ضرورت گردد و نیز
اینجا پیغمبران صلوات الله علیهم اندران حال که سخن خدای تعالی می شنوند

بی واسطه تا بصورت نشاند از آنچه بهشت دار تکلیف نیست
ص ۳۷۷ و پیغمبران مأمون العاقبة باشند و از قطعیت این و آنکه او را (ص ۳۷۷)

بضرورت شناخت نیز در خوف قطعیت نباشد و ایمان و معرفت
را فضل بدان است که غیب است چون یمن گردد ایمان خبر گردد

و اختیار اندر عین آن بر خیزد و اصول شرع مضطرب شود و حکم ردت باطل گردد و تکفیر بقیع و ابلیس و بر صیبا درست نیاید که ایشان باتفاق عادت بودند بخدا چنانکه از ابلیس ما را خبر داد از حال طرد و رجم دی چنانکه گفت *فَبِعِزَّتِكَ لَأُغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ* و بحقیقت سخن گفتن و جواب شنیدن تقاضا معرفت کند و عادت تا عادت بود از تعلیمت این بود و تعلیمت بزوال معرفت حاصل آید و زوال علم ضرورتی صورت گیرد و این مسئله پُر آفت است اندر میان خلق و شرط آنست که این مقدار بدانی تا رسته باشی از آفت که علم بنده و معرفت دی بخداوند جز باعلام و هدایت ازلی حق نیست اما روا باشد که یقین بندگان اندر معرفت گاه زیادت شود و گاه نقصان پذیرد اما اصل معرفت زیادت و نقصان نشود که زیادتش نقصان بود و نقصان هم نقصان بود و بشناخت خداوند تقلید نباید کرد و دی را بصفات کمال باید شناخت و این بجز حسن رعایت و محض عنایت حق تعالی راست نیاید و دلائل و عقول بجز ملک دی اند اندر تحت تصرف دی اگر خواهد فعلی را از افعال خود دلیل یکی کند و دی را بدان بخود راه نماید و اگر خواهد همان فعل را حجاب دی گرداند تا هم بدان فعل از دی باز ماند چنانکه عیسی علیه السلام قومی را دلیل گشت (ص ۳۷۸) معرفت و قومی را حجاب آمد از معرفت تا گروهی گفتند این بنده خدا است و گروهی گفتند که پسر خدا است و بت و آفتاب و ماه هم چنان گروهی را بحتی دلیل باشد و گروهی هم بدان باز مانند و اگر دلیل علت معرفت بودی مایستی تا هر که مستدل بودی عارف بودی و این مکابره میان باشد پس خداوند تعالی یکی را برگزید و ایشان را جمله راه بری دی گرداند تا بسبب آن بدو رسد و دی را بدانند پس دلیل دی را بسبب آمدن علت و سببی از سببی ادلی تر نباشد

اندر حق مسبب مر مسبب را لعمرك اثبات سبب عادت را اندر معرفت زنا
 باشد و التفات بغیر معرفت شرک مَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَلَا هَادِيَ لَهُ چون اندر
 لوح محفوظ لایل که اندر مراد و معلوم حق کسی را که نصیب شقاوت بود
 دلیل و استدلال چگونه هادی وی آید من التفت الى الاشیاء فمعرفة زنا
 آنکه اندر قهر خداوند متلاشی و مستغرق است چگوید وی را بدون حق چیزی
 گریبان گیرد چون ابراهیم علیه السلام از غار بیرون آمد بمرد هیچ چیز ندید
 و اندر روز برهان بیشتر و بیار تر پدید آید و بزرگان و صاحب کرامت
 را برهان اندر روز بیشتر بود و عجایب ظاهر تر بود چون شب بدون
 آمد دای ککبیا اگر علت معرفت وی دلیل بودی دلیل بمرد صوبدا تر و
 عجایب آن مبین تر بودی پس خداوند تعالی چنانکه خواهد بدانچه خواهد بنده
 را بخود راه نماید و در معرفت بر وی کشاید تا در عین معرفت بدرجه
 رسد که عین معرفت وی را در ۱۳۷۹ غیر نماید و صفت معرفت وی آفت
 وی گردد و بمعرفت از معرفت محجوب گردد تا تحقیق معرفت وی بدرجه رسد
 که معرفت وی دعوی شود - شعر

ص ۳۷۹

یهدی العارفون معرفتاً اشر بالجهل ذلك معرفت

ذو النون مصری گوید رحمة الله علیه آیتك ان تكون بالمعرفة مدعياً بر تو باد
 که دعوی معرفت نکنی که اندران صلاک شوی تعلق بمعنی آن کن تا نجات
 یابی پس هر که بکشف جلال وی مکرّم شود هستی وی دبال وی گردد و
 صفات وی جمله آفت گاه وی شود و آنچه از حق بود و حق ازان وی دیرا
 هیچ چیز نباشد که نسبت وی بدان چیز درست آید اندر کونین و عالمین
 و حقیقت معرفت دانستن ملک است مر خدای را و چون کسی در کمال
 ملک متصرف وی را داند وی را با خلق چه کار ماند تا بخود یا بخلق محجوب
 شود حجاب آن جمله جهل بود و چون جهل قانی شد حجاب متلاشی شد دنیا بمنزله

فصل

و مشایخ ما رحمهم الله اندرین معنی رموز بسیار است و مر حصول فایده را بعضی از اقاویل ایشان بیارم انشاء الله تعالی عبد الله بن مبارک رحمة الله علیه گوید المعرفة ان لا تتعجب من شئ معرفت آن بود که از هیچیزت عجب نیاید از آنچه عجب از فعلی باید که کسی بکند زیادت از مقدور خود چون دی تعالی قادر بر کمال است عارف ما بافعال وی تعجب محال باشد و اگر عجب صورت گیردی اینجا بایدی که مشت خاک را بدان درجه رساند که بدو فرمان بود و قطره خون را بدان مرتبه رساند که حدیث دوستی و معرفت دی کند و طلب رؤیت او و تقصیر قریب و وصلت وی دارد (ص ۳۸۰) ذو النون رحمة الله علیه گوید حقيقة المعرفة اطلاع الحق على الاسرار بمراصلة لطائف الانوار، حقیقت معرفت اطلاع حق است بر اسرار بدانچه لطایف انوار معرفت بدان پیوند یعنی تا حق تعالی بغایت خود دل بنده را بنهد خود یناراید از جمله آفتقارش باز ندارد چنانکه موجودات و مشبهات را اندر دلتش بخردل وزن نماید مشاهده اسرار باطن و ظاهر او را قلبه نکند و چون این بکرد مغایره جمله مشاهده گردد و شبلی گوید رحمة الله علیه المعرفة دوائر الحیقة و حیرت بر دو گونه است یکی اندر هستی و دیگر اندر چگونگی حیرت اندر هستی شرک باشد و کفر و اندر چگونگی معرفت زیراچه اندر هستی وی عارف را شک صورت نگیرد و اندر چگونگی وی عقل را محال نباشد ماند اینجا یقینی در وجود حق تعالی و حیرتی در کیفیت او و از آن بود که یکی گفت یا دَیْلُ الْمُتَحَرِّجِ نَدُوْنِی تَحْیِراً نَحْتُ معرفت وجود و کمال اوصاف وی اثبات کرد و بدانست که دی مقصود خلق است و استجابت کننده دعوات ایشان و متحیران را تحیر بجز دی

نیست آنگاه زیادت حیرت خواست و دانست که اندر مطلوب عقل را بجز حیرت
و سرگردانی شرک و وقت نبود و این معنی سخت لطیف است و نیز احتمال کند
که معرفت هستی بحق تحیر بهستی خود تقاضا کند ازانچه بنده چون خداوند را بشناخت
کل خود را در بند قهر وی بیند و چون وجودش بود بود عدم از وی
از سکونت و حرکت بقدرت او متحیر شود (ص ۳۸۱) که چون کل را قیام
هدوست من خود کیستم و چهیستم و ازین معنی بود که پیغامبر گفت صلی الله
علیه وسلم من عرف نفسه فقد عرف ربه هر که خود را بشناسد بفنا حق را
بشناسد ببقا و از فنا عقل و صفت باطل بود و چون عین چیزی مستول
نباشد اندر معرفت وی بجز تحیر ممکن نشود و ابو یزید گفت رضی الله
عنه المعرفة ان تعرف ان حركات الخلق و مسكناتهم بالله معرفت آنست
که بدانی که حرکات خلق و سکون شان بحق است و هیچ کس را بی
اذن وی اندر ملک وی تصرف نیست و عین بود عین است و اثر
بود اثر و صفت بود صفت و متحرک بود متحرک و ساکن بود ساکن
۳ اندر بنیت استطاعت نیافرید و اندر دل ارادت نهاد بنده هیچ
فعل نتوانست کرد و فعل بنده بر مجاز است فعل حقیقت مرده بودند
را ست و محمد بن واسع گوید رحمه الله علیه اندر صفت عارف من عرف
الله قل كلامه و دار تحیره و عارف آنست که سخنش اندک بود و حیرتش
عالم ازانچه عبارت از چیزی توان کرد که اندر تحت عبارت آید و اندر
اصول عبارات مر آن را حدی بود و معبر چون محدود نباشد که اسرار
عبارت بران نهند عبارت معبر چگونه ثبات یابد و چون مقصود اندر عبارت
نیاید و بنده را از وی چاره نباشد بجز حیرت دایم در چه چاره
باشد شبلی گوید رحمه الله حقیقة المعرفة العجز عن المعرفة بالله حقیقت
ص ۳۸۲ معرفت بجز ست (ص ۳۸۲) از معرفت چیزی که از حقیقت آن بنده بجز

عجز اندر آن نشان نکند و روا باشد که بنده را اندر ادراک آن بخود
 دوی بیشتر نباشد ازانچه عجز و طلب بود و تا طالب اندر آلت و
 صفت خود قایل است اسم عجز بر وی درست نباید و چون این آلت و
 اوصاف بر بنده برسد آنگاه فنا بود نه عجز و گرهی از مدعیان در
 حال اثبات صفت آدمیت و بقای تکلیف بصحت خطاب و قیام حجت خداوند
 بر ایشان گویند که معرفت عجز بود و ما عاجز شدیم و از هم باز مانیم
 و این ضلالت و خسران بود گوئیم که اندر طلب چه چیز عاجز شدید
 و این عجز را دو نشان بود و هر دو با شما نیست یکی نشان فای
 آلت طلب دیگر اظهار تجلی آنجا که فای آلت بود عبارت متلاشی بود و اگر
 از عجز عبارت کند که جدت از عجز مجز نباشد و آنجا که اظهار تجلی
 بود نشان پذیرد و تمیز صورت نمند که تا عاجز نداند که او عاجز است
 تا آنچه وی بدان منسوب است آن را عجز خوانند ازانچه عجز غیر بود و
 اثبات معرفت غیر معرفت نباشد و تا غیر را اندر دل جای است معرفت
 درست نبود و تا عارف کرامه از غیر نکند عارف نباشد و ابو حفص
 حداد رضی الله عنه گوید هذ معرفت الله ما دخل فی قلبی حق و لا باطل
 تا بشاخصه اسم خداوند را اندر نیامده است بدل من اندیشه حق و باطل
 ازانچه چون خلق را کام و صواب بود بدل باز گردد و تا دل که را بنفس
 دلالت کند که آن محل باطل است و چون برهان معرفت یابد هم بدل باز
 گردد تا دل که را (ص ۳۸۳) بروح دلالت کند که آن منج حق و حقیقت است
 و چون در دل غیر آمد رجوع عارف بدان نکرت آمد پس هم خلق طلب
 برهان معرفت از دل کردند و طلب کام و صواب هم از دل و چون مر ایشان
 را کام نبود بدل رجوع نکردند و جز بقی نیارامیدند چون نشان برهان می بالست
 رجوع یا حق کردند نه بدل پس فرق آمد میان بنده کی رجوع او بدل

گفت چون من میمیرم مرا بسوزید و خاکستر مرا گرد کنید اندر روز یادناک
و نمی ازان بدربیا اندازید و نمی ازان به بیابان بر باد کنید تا از من
اثری نماند چنان کردند خدای عزّ و جلّ باد را و آب را فرمود نگاه دارید
آنچه بستید یعنی آن خاکستر دی را آنگاه دارید و تا قیامت آن را نگاه
می دارند آنگاه که خداوند دی را زنده گرداند گوید دی را که ترا چه
پسیر بران داشت که تا خود را بسوختی گوید بار خدایا می شرم داشتم از
تو که سخت جانی بودم آنگاه خداوند تعالی او را پیامزد و حقیقت توحید
حکم کردن بود بر بیگانگی چیزی و صحت علم بر بیگانگی آن چون حق تعالی
یکی است بی تقسیم اندر ذات و صفات خود و بی بدیل و بی شریک اندر
افعال خود و موصدان او را بدین صفت دانسته اند و دانش ایشان را
بیگانگی توحید خوانند و توحید سه است یکی توحید حق مرئی را و آن
علم او بود بیگانگی خود و دیگر توحید رص ۳۸۵ حتی مر خلق را و
آن حکم دی بود بتوحید بنده و آفرینش توحید اندر دل بنده و دیگر
توحید خلق باشد مرئی را و آن علم ایشان بود بوحدانیت خداوند پس
چون بنده بحق عارت بود بر وحدانیت دی حکم تواند کرد بدانکه دی تعالی
یکی است که اصل و فصل پذیرد و دونی بر دی روا نباشد و بیگانگی
دی عددی نیست و محدود نیست تا دی را شش جهات باشد و هر
جهتی را جهتی دیگر است و این اثبات بی نهایت باشد دی را مکان
نیست و اندر مکان نه ازا آنچه اگر ممکن در مکان بودی مکان را نیز
مکان بالیتی و حکم فعل و فاعل و قدیم و محدث باطل شدی و عرضی
نیست تا محتاج بوهی باشد و اندر دو حال اندر محل خود باقی نماند و
بوهی نیست که دجودش جز با چون خودی درست نیاید طبعی نیست تا مبدای
حرکت و سکون باشد و روحی نیست تا حاجتد بنیستی باشد و جسمی نیست

تا از اجزاء موقت بود و اندر چیز ها بیخیزی حال نیست تا جنس چیز ها بود و
 هیچ چیز دی را پیوند نیست تا آن چیز بودی از دی بود بری است از
 همه نقصان و تقایص پاک از همه آفات و متعالی از همه عیوب دی را ماندی
 نیست تا او با مانده خود دو چیز باشد و ززند ندارد تا نسل دی را تقضای
 اصل دی کند و تنمیر بر ذات و صفات دی روا نیست تا وجود دی بدان
 متغیر شود و یا در حکم دی متغیر گردد موصوف است

بصفات کمال آن صفاتی که مومنان و مومنان مر او را بحکم بصیرت اثبات
 کنند که دی خود را بدان صفت کرده است در ص ۳۸۶ و بی است

ص ۳۸۶

ازان صفاتی که ملحدان دی را بحدای خود صفت کنند که دی خود را بدان
 صفت نموده است حی و علیم است رؤف و رحیم است مرید و قدیر است
 سمیع و بصیر است متکلم و باقی است علمش اندر دی حال نیست و
 قدرتش اندر دی صلابت نه و سمع و بصرش اندر دی متجدد نه و کلاش
 اندر دی تبخیر و تجرید نه و همیشه با صفاتش قییم است معلومات از علم
 دی بیرون نه و موجودات را از ارادتش چاره نه آن کند که خواته است
 و آن خواهد که دانت است مخلوق بر آن اشراق نه حکمش همه حق
 دوستانش را بجز تسلیم روی نه امرش جز جمله حتم نه مردانش را بجز
 گزاردن چاره نه مقدر خیر و شر است امید و بیم جز بدو منزهان نه
 خالق نفع و ضرر او و حکم جز او را نه حکمش جمله حکمت و جز
 تقضای دی نه و کس را از اصل دی بوی نه و بدو رسیدن روی
 نه دیارش مر بهشتیان را تشبیه در نه مقابله و مواجهه را بر هستی
 دی صورت نه اندر دنیا مر ادبیا را مشاهدت دی جایز و انکار شرط
 نه آنکه در چنین دانه از اهل قلیعت فی و هر که بخلات این
 داند در دیانت فی و اندرین معنی سخن بسیار است اصول و دهری

آیا مرخوت تطویل را بدین اقتصار کردم و درین جمله من همی گویم که من
 علی بن عثمان الجلابی ام رضی الله عنه که اندر ابتدای این فصل بگفتم
 که توحید حکم کردن بود بر وحدانیت چیزی و حکم جز بعلم نتوان کرد پس
 اهل سنت حکم کردند بر یگانگی خداوند تحقیق در ص ۱۳۸۷ از آنچه صنعتی
 لطیف دیدند و فصل بدیع با انجوبه و لطیفه بسیار نظر کردند بودی آن بخود
 محال دانستند و اندر هر چیزی علامات حدث ظاهر یافتند لا محاله فاعلی بایستی
 ۳ مر آن را از علم بوجود آورد یعنی عالم را با زمین و آسمان و
 آفتاب و ماه و بر و بحر و کوه و صحرای آن و صور را باحرکات
 و سکات و علم و نطق و موت و حیات ایشان پس این جمله را از
 صانعی چاره نبود و از دو سه صانع مستغنی بودند و بیک صانع کامل
 حی عالم قادر مختار از شرکی با شرکای دیگر بی نیاز بود چون فعل
 را از یک فاعل چاره نباشد و وجود دو فاعل مر یک فعل را
 احتیاج هر دو باشد بیکدیگر لا محاله بی شک و ریب بعلم البتین باید تا
 یکی باشد و این اختلاف با ما شونیان کردند باثبات نور و ظلمت و گبرگان
 باثبات زندان و امرن و طبایعان باثبات طبع و قوت و فلیکان باثبات هفت
 ستاره و معتزلیان باثبات خالقان و صانعان بی نهایت و من مرود جمله را
 دلیلی کوتاه بگفتم و این کتاب های اثبات کردن ترهات ایشان نیست و
 طالب این علم را این مثل از کتاب دیگر باید طلبید که کرده ام و
 آن را الرعاية بمحقق الله نام کرده ام و با اندر کتب متقدمان
 اصل رضی الله عنهم همین اکنون باز گردم بسر رموزی که مشایخ گفته اند
 اندر توحید انشاء الله تعالی

فصل

از جنید رحمه الله علیه می آید که گفت التوحید افراد در ص ۱۳۸۸ ص ۳۸۸

القدم عن المحدث توجید جدا داشتن قدیم بود از حوادث یعنی آنکه قدیم را
 محل حوادث بدانند و حوادث را محل قدیم و بدانند که حق قدیم است
 و تو محدث از جنس تو هیچیز بود نه پیوندد و از صفات دی هیچیز اندر
 تو نیامیزد که قدیم را یا محدث مجانت نباشد ازانچه قدیم پیش از وجود
 حوادث بود و چون قبل وجود الحوادث قدیم محدث محتاج نبود بعد وجود
 الحوادث هم بود محتاج نگردد و این خلاف آن کسان است که بتقدیم
 ارواح گویند و ذکر ایشان گذشت و چون کسی قدیم را اندر محدث نازل
 گوید و یا محدث را بتقدیم متعلق داند بر قدم حق و حدوث عالم دلیل
 نماند و این مذهب دهریان کشد فتوؤ بالله من اعتقاد السوء و در محظ
 هر حرکات محدثات را دلائل توجید است و گواه بر قدرت خداوند عز و
 جل و اثبات قدم دی

اما بنده اذنان عاقل تر است که بدل جز دی را خواهد و یا جز با
 ذکر او آرام چون اندین هست و نیست کردی تو او را شریک بنالیت
 محال باشد که اندر تربیت تو شریک باشد و حسین بن منصور رحمه الله علیه
 گوید اقل قدم فی التوجید فناء التفرد اول قدم اندر توجید فناء التفرد است
 ازانچه تفرد حکم کردن بود جدا گشتن کسی از آفات و توجید حکم کردن
 بوحدانیت چیزی پس اندر فردانیت اثبات غیر روا بود و بجز او را
 نشاید بدین صفت کردن و بوحدانیت اثبات غیر روا نباشد و بجز
 حق را بدین صفت نشاید کرد و نشاید دانست پس تفرد عبارتی آمد
 و توجید نفی کردن شرکت پس اقل قدم توجید ص ۳۸۹ نفی کننده
 شریک باشد و دفع مزاج از منهای که مزاج اندر منهای چون طلب
 منهای باشد بسراج و حُری گوید رحمه الله علیه اصولنا فی التوجید خمسة
 اشیاء رفع المحدث و اثبات القدم و هجر الاطمان و مفارقة الاخوان و بیان

ما علم و جهل اصول ما اندر توحید پنج چیز هست یکی برداشتن حدث و اثبات
 کردن قدم و از وطن بریدن و از برادران جدا شدن و فراموش کردن آنچه داند
 و نداند اما رفع حدث نفی محدثات باشد از مفارقت توحید و احتمالات حوادث
 از ذات مقدس وی و اثبات قدم آنکه اعتقاد داری بجهت بودن خداوند و
 شرح این پیش ازین یاد کردم اندر قول جنید رضی الله عنه و از هجر
 اوطان مراد هجر کردن بود از ملاقات نفس و آرام گاه های دل و قرار گاه
 های طبع و هجرت کردن از رسوم دنیا مریدان را و از مقامات سنی
 و احوال بھی و کرامات رفع مراد را و از مفارقت برادران مراد احوال
 ست از صحبت خلق و اقبال بصحبت حق چه هر خاطری که آن اندیشه
 غیر بر دل موحّد گذارند حجابی باشد و آفتی بدان مقدار که آن خاطر
 را با غیر صحبت بودی از توحید محجوب باشد از آنچه باتفاق اهم توحید
 جمع هم باشد و آرام با غیر نشان تفرقه هست باشد و از فراموشی
 آن چیزی که داند و نداند مراد از توحید آنست که علم خلق یا بچوکی
 بود یا بچگونگی یا بوممی یا بطبعی و هر چه علم خلق اندر توحید
 حق اثبات کند توحید آن را نفی کند و هر چه جهل شان اثبات
 کند بر خلاف علم شان بود از آنچه جهل توحید نیست و علم بتحقق توحید جز نفی
 تصرف درست نیاید ص ۱۳۹۰ و اندر علم و جهل جز تفرق نیست یکی بر بصیرت
 بود و یکی بر غفلت یکی از شاخ گوید که در مجلس حصری رضی الله عنه
 بودم اندر خواب شدم دو فرشته دیدم که از آسمان بر زمین آمدند و زمانی سخن
 او استماع کردند یکی گفت مر دیگری را که آنچه این مرد می گوید علم نیست
 از توحید نه عین تو بچون بیدار قدم بهادت از توحید می کرد روی
 بمن آورد و گفت یا فلان از توحید بجز علم نتوان گفت از جنید
 رضی الله عنه می آید که گفت التوحید ان یکون العبد شخصا بین یدی

الله تعالى تجرى عليه تصاريف تدبيره في مجاري احكام قدرته في ليجح بحمار
 توحيد بالفاء عن نفسه و عن دهوة المخلق له و عن استجابة لهم بمحقق
 وجود وحدانيته في حقيقة قربه بذهاب حته و حركته لقيام الحق له
 فيما اراد منه و هو ان يرجع آخر العبد الى اوله فيكون كما كان قبل
 ان يكون حقيقة توحيد آن بود که بنده چون هيکلی شود اندر جریان تصرف
 تقدیر حق بر روی اندر مجاری قدرتش و خالی کرد از اختیار و ارادت
 خود اندر در بای توحيد وی بفقای نفس خود و انقطاع دعوت خلق از
 وی و محو استجابت وی بر دعوت خلق را بحقیقت معرفت واحدانیت
 اندر محل قربت بذهاب حرکت و حق او و قیام حق و اندر آنچه
 ارادت حق است اند تا آخر بنده این محل چون اول او شود
 و وی چنان گردد که از اول بوده است پیش اندانکه بوده است
 پس مراد این جمله آنست که موحّد را اندر اختیار حق اختیار نماند و
 اندر وحدانیت حق بخودش نظاره در ص ۳۹۱ نه از آنچه اندر محل قربت
 نفس وی فانی بود و حش مذحوب احکام حق بر وی می رود چنانکه
 خواهد حق تبارک و تعالی بفقای تصرف بنده تا چنان گردد که آن ذره
 بود اندر ازل اندر حال عهد توحيد که گوینده حق بود و جواب دهنده
 حق و نشانه آن ذره و آنکه چنین بود خلق را بادی آرام نماند
 تا وی را بجزی دعوت کند و وی را با کس انس نه تا دعوت
 ایشان را اجابت کند و اشارت این قول بفقای صفت ست و صحت
 تسلیم اندر حال قهر و کشف جلال که بنده را از اوصاف خود فانی گرداند
 تا آلتی گردد و جوهری لطیف چنانکه اگر در جگر حمزه بگذرد بی تمیز و
 اگر به پشت میله زند بر د بی تصرف و اندر جمله از جمله
 فانی باشد شخص وی تنبیه گاه اسرار حق بود تا نطقش را حواله بحق

ص ۳۹۱

بود و فعلش را اضافت بود و هفتش را قیام بود مر اثبات حجت را
حکم تشریعت بر دی باتی و وی از رؤیت کل فانی و این صفت پیغمبر بود
صلی الله علیه و سلم که چون اندر شب معراج دی را بمقام قرب رسانیدند
مقام را مسافت بود اما قرب بی مسافت بود حالش از نوع معقول خلق
بید گشت و از ادحام منقطع شد تا بختی که کون و را گم کرد و او
خود را گم کرد اندر فضای صفت بی صفت متجبر شد ترتیب طبایع و
اعتدال مزاج مشوش شد نفس بحل دل رسید و دل بدرجۀ جان و همان
بمرتبه سر و سر بصفت قرب اندر همه از همه جدا شد خواست تا بنیت
خواب شود و شخص بگذارد (ص ۳۹۲) و مراد حق اذن اقامت حجت بود ص ۳۹۲
فرمان آمد که بر حال باش بدان قوت یافت و آن قوت قوت دی شد
و از نیستی خود به هستی حق تعالی پدیدار آمد تا باز آمد و گفت انا
لست كاحدکم اتی ابیت عند ربی فیطمعنی و یستغنی من چون یکی از شما
نیستم که مرا از حق طعمای و شرابی است که زندگی و پابندگی من بدان
بود و نیز گفت لی مع الله وقت لا یسعی نیه ملك مقرب و لا بنی
مرسل مرا با خداوند تعالی وقتی ست که اندران گنجد هیچ فرشته مقرب و
پیغمبر مرسل و از سهل بن عبدالله تستری می آید که گفت رضی الله
عنه ذات الله موصوفة با علم غیر مدركة بالاحاطة و لا برؤية بالابصار فی
دار الدنيا و هی موجودة بحقائق الایمان من غیر حد و لا احاطة و لا
حلول و تراها العیون فی العقبی ظاهرا و باطنا فی ملكه و قدرته قد حجب
المخلوق عن معرفة كنه ذاته و دلهم علیه بایاته و القلوب تعرفه و
العقول لا تدركه ینظر الیه المؤمنون بالابصار من غیر احاطة و لا
ادراك نهائیه توحید آن بود که بدانی که ذات خدای عز و جل موصوف
ست بعلم بی ازا که آن را در توان یافت بحس و یا بتوان دید در

دینا بچشم و بحقیقت ایمان موجود است بی حد و نهایت و دریافت دی آمد و
شد و ظاهر است در ملک خود بفتح و قدرت خود خلق از معرفت کند
ذات وی بچوبند و وی باطهار عجایب و آیات راه نماینده است و دلها
می شناسد دی را بیگانگی و غفلتها ادراک نمکندش از روی ص ۱۳۹۳ چگونگی و
بینند که را مومنان یعنی در معنی بچشم سر بی آنکه ذات وی را نهایتی و
غایتی ادراک کنند و این لفظ جامع است مرکب احکام توحید را و چند
گفت رضی الله عنه اشرف الکلمة فی التوحید قول ابی بکر رضی الله عنه
سبحان من لم یجعل لخلق سبیلاً الی معرفته الا بالعجز عن معرفته پاک
ست آن خدائی که خلق را معرفت خود راه نداد جز بعجز ایشان در معرفت
و علما دین کلمه بغفلتند پندارند که عجز از معرفت بی معرفتی بود و این
محال است از آنچه عجز اندر حالت موجود صورت گیرد بر حالت معدوم عجز
صورت نگیرد چنانکه مرده از حیات عاجز نبود که در موت عاجز بود و موت
از موت عاجز بود با استحال اسم عجز قوت او را و اعلی از بصیر عاجز
نمود که اندر نا بینائی از بینائی عاجز بود و زمن از قیام عاجز نبود
که در قعود و قیام عاجز بود چنانکه عارف از معرفت عاجز نبود و معرفت
موجود باشد و این چون ضرورتی باشد پس حل کنیم این قول صدیق را
رضی الله عنه که بسهل صطوکی و استاد ابو علی دقاق گویند که معرفت در
ابتدا کسی بود و اندر انتهای ضروری گردد و علم ضرورت آن بود که
صاحب آن در حل وجود آن مضطر و عاجز بود از دفع و جلب
آن پس بدین قول توحید فعل حق باشد اندر دل بنده و باز شبلی
گوید رضی الله عنه التوحید حجاب الموحّد عن جمال الاحدیّة توحید حجاب
موحّد بود از جمال احدیت ص ۱۳۹۴ از آنچه توحید را فعل بنده گویند و
لا محاله فعل بنده مرکب کشف حق را علت نگردد و اندر عین کشف

ص ۳۹۳

ص ۳۹۴

آنچه کشف را هلت نیاید حجاب باشد و بنده با کل اوصاف خود غیر باشد
 زیرا که چون صفت خود را حق شمرد لا محاله موهوت صفت را که آن
 ولایت هم حق باید شمرد آنگاه موهّد و توحید و اهد هر سه وجود یکدیگر را
 علت گردند و این ثالث ثلثه نصاری بود بعین و هر صفت که مر
 طالب را از فقای خود در توحید مانع است هنوز بدان صفت محجوب
 ست و تا محجوب ست موهّد نیست لانّ ما سواه من الموجودات باطل چون
 درست شد که هر چه جز ولایت هم باطل ست و طالب جز دی ست
 پس صفت طالب در کشف جمال حق هم باطل آید و این تفسیر لا اله الا
 الله باشد و اندر حکایات معروف ست که چون ابراهیم خالص بکوفه بزیارت
 حسین منصور شد حمزه الله حسین وی را گفت یا ابراهیم روزگار خود اندر چه گذاشتی
 گفت خود را بر توکل درست کرده ام گفت که یا ابراهیم ضیعت عمرک
 فی عمران باطنک فاین الفناء فی التوحید ضایع کردی عمر اندر آبادانی
 باطن پس کجا ست خای تو اندر توحید و در عبارات از توحید مناسج
 را سخن بیار ست و گروهی آن را فنا گفته اند که جز بر بقای صفت
 درست نیاید و گروهی گفته اند جز خالی خود صفت توحید نباشد و
 تمیاس این بر جمع و تفرقه باید کرد تا معلوم شود و من همی گویم
 که علی بن عثمان الجلابی ام که توحید از حق بنده اسرار ست و عبارت
 آن همبدا نشود تا کسی آن را عبارت مزخرف بیاراید ص ۱۳۹۵ ک
 عبارت و مُعبر غیر باشد و اثبات غیر اندر توحید اثبات شریک بود
 آنگاه آن لهُو گردد و موهّد الهی بود نه لاهی افیت احکام توحید مسلک
 اقاویل ارباب معرفت اندر دی بر سبیل اختصار و الله اعلم

کشف المحجوب الثالث فی الایمان

چنانکه گفت خداوند تبارک و تعالی یَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا آمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ
و نیز بچندین جای دیگر گفت یَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا و پیغمبر گفت صلی الله علیه
وسلم الایمان ان تؤمن بالله و ملائکته و کتبه الی آخره و ایمان از روی
نعت تصدیق باشد و مردمان را اندر اثبات حکم آن در شریعت سخن بسیار
ست و اختلاف هم بسیار است و معتزله جمله طاعات را علمی و معاملتی
ایمان گویند و ازالست که بنده را بگناه از ایمان بیرون می آرند و خوارج
همین گویند و بنده را بگناهی که می کند کافر گویند و گروهی دیگر ایمان را
قول فرد گویند و گروهی معرفت تنها و گروهی از متکلمان سنت تصدیق مطلق
و من اند بیان این کتابی کرده ام جداگانه مراد این ها اثبات اعتقاد
مشایخ متصوفه است و جمیع ایشان اندر ایمان بدو قسمت اند چنانکه
فقهائ فریقین و از اهل یقین گروهی گویند که قول و تصدیق و عمل
ایمان است چون فضیل بن جهاض و بشر حافی و خیر نساج و سمون
الحب و ابو حمزه بغدادی و محمد جریری و جز ایشان جماعت بسیار رضی
الله عنهم و گروهی گویند که ایمان قول و تصدیق است چون ابراهیم بن ادهم
و ذو النون مصری و ابو یزید البسطامی و ابو سلیمان دارانی و حادث
محابی و بنید و سهل (ص ۳۹۶) بن عبد الله تبری و شیع بلخی و
حاتم هم و محمد بن فضل بلخی رحمهم الله و باز جماعتی دیگر از فقهائ
امت چون مالک و شافعی و احمد بن حنبل و جز ایشان جماعتی رضی الله
تعالی عنهم بدان قول پیشین اند و باز ابو حنیفه و حسین بن الفضل بلخی
و اصحاب ابو حنیفه چون ابو یوسف و محمد بن الحسن و داد و طائی رضی الله
عنهم بدین قول باز پسین اند و بحقیقت این خلالت بجمارت باز می

ص ۳۹۶

گردد بدون معنی اکنون من این معنی با بیان کوتاه کنم تا معلوم گردد و باشد
التوفیق تا بدین خلاف کس را اندر ایمان مخالف الاصل نگوی آن شاء الله
عز و جل

فصل

بدانکه اتفاق است میان اهل سنت و جماعت و اهل تحقیق و معرفت که ایمان
را اصلی و فرع اصل ایمان تصدیق بدل باشد و فرع آن مراعات امر و اندر
علاوت و معرفت چنان است که فرع چیزی را بر وجه استعارت بنام اصل آن
خوانند چنانکه نور آفتاب را آفتاب خوانند بجهت لغات و نیز بدین معنی آن
گروهی طاعت را ایمان خوانند که بنده جز بدان ایمان نشود از عقوبت و
تصدیق مجزئ من اقتضا نکند تا احکام فرمان بجای نیارد پس هر کرا طاعت بیشتر
بود امن وی از عقوبت زیادت بود چون آن علت امن آمد با تصدیق و
قول مر آن را از ایمان گفتند باز گروه دیگر گفتند که علت امن معرفت است
نه طاعت اگرچه طاعت حاصل بود چون معرفت موجود نباشد سود ندارد و چون
معرفت موجود باشد اگرچه طاعت نباشد آخر بنده نجات یابد هر چند که
سکسش اند مشیت بود که خدای تعالی یا بفضل خود زلتش در گذارد یا

ص ۲۹۷

بشفاعت پیغمبر (ص ۲۹۷) صلی الله علیه وسلم بخشد یا بمقدار جرئت عقوبت
کند آنگاه از دوزخ نجات دهد و به بهشت رساند پس چون اصحاب معرفت
اگرچه مجرم باشند بحکم معرفت جاوید اندر دوزخ نمانند و اصحاب عمل بعمل
مجزئ بی معرفت بهشت اندر نیابند پس معلوم گشت که طاعت علت امن
نیامد و رسول صلی الله علیه وسلم گفت لن ینجو احدکم بعمله قیل و لا انت
یا رسول الله قال و لا انا الا ان یتعمدنی الله برحمته زهد یکی از
شما بعمل خود گفتند تو نیز زهدی بعمل خود یا رسول الله گفت من نیز

زهم مگر خدای عز و جل برحمت خویش اندر گذاشت و الا من هم زهم پس
 از روی حقیقت بی خلاف بمان امتنان ایمان معرفت است و اقرار و پذیرفت
 عمل و هر که او را بشناسد برصفتی شناسد از اوصاف و اخص اوصاف او
 بر سه قسمت است بعضی آنکه تعلق بحال دارد و بعضی آنکه تعلق بجلال دارد
 و بعضی آنکه تعلق بکمال پس خلق را بحال وی راه نیست بجز آنکه کمال وی
 را اثبات کنند و نقص از وی نفی کنند مانند ریجا جلال بحال آنکه شاهد وی
 بحال حق باشد انده معرفت پیوسته مشتاق رؤیت بود و آنکه شاهد وی جلال
 حق بود پیوسته از اوصاف خود با نفرت بود و دلش اندر محل هیبت
 بود پس شوق تاثیر محبت بود و نفرت از اوصاف بشریت از آنچه کشف
 حجاب وصف بشریت بجز عین محبت نیست پس اکنون ایمان و معرفت
 محبت آمد و علامت محبت طاعت بود از آنچه چون دل محل دوستی بود
 و دیده محل رؤیت و همان محل در ۱۲۹۸ عبرت بلکه دل محل مشاهده بود
 پس تن باید که تبارک امر نباشد و آنکه جز جینی گوید تبارک هر بود
 او را از معرفت خبر نباشد و این آفت اندر زمانه میان متصوف ظاهر
 شد که گدھی از طعمه بحال ایشان بدینند و قدر و منزلت شان معلوم
 کردند خود را بدیشان مانند کردند و گفتند که این رنج چندانت که نشاختم
 چون بشناختی دل به محل شوق شد و طاعت از تن برخاست و لیکن این
 خطاست که چون بشناخت باید که تعظیم فرمان زیادت شود روا داریم
 که مطیع بدیده رسد که رنج طاعت از وی برخیزد بلکه بر دارند و
 بر گزاردن آن کو را توفیق زیادت دهند تا آنچه خلق رنج گزارند
 وی بی رنج بمانند اندران و این معنی جز بشوق مزعج نباشد و باز
 گدھی ایمان را هم از حق می گیرند و گدھی هم از بنده و این
 خلاف اند میان خلق دراز شده است بخادر الله پس آنکه هم از

ص ۳۹۸

می گویند جبر محض باشد از آنچه بنده اندام باید تا مضطر باشد و باز آنکه
 هر از خود گوید قدر محض باشد که بنده مجز اعلام وی دی را نداند
 و طریق توحید دون جبر باشد و فوق قدر و بحقیقت ایمان فعل بنده باشد
 بحدایت حق مقرون که گم کرده وی براه نداند آمد و براه آورده او
 گم نکرد چنانکه گفت فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ وَ
 مَنْ يُرِدْ أَنْ يُضِلَّهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقًا حَرَجًا وَ بَرِي رِص ۱۳۹۹ اصل باید
 که گوش هدایت حق بود و گرویدن فعل بنده پس علامت گرویدن
 بر دل اعتقاد توحید است و بر دیده حفظ از منہیات و عبرت کردن
 اند علامت و کلمات و بر گوش استماع کلام وی و بر معده تنگی آن
 از حرام و بر زبان صدق قول و بر تن پرهیز کردن از منہیات تا معنی
 با دلی موافق بود و ازین بود که آن گروه اندر معرفت و ایمان روا
 داشتند و اتفاق است میان همه که اندر معرفت زیادت و نقصان روا
 نباشد که اگر معرفت زیادت شدی و با نقصان پذیرفتی بایستی که معرفت هم
 زیادت و نقصان شدی چون بر معرفت زیادت و نقصان روا نباشد
 بر معرفت هم روا نبود که معرفت ناقص معرفت نباشد پس باید که
 زیادت در فرع و عمل باشد و اتفاق بر طاعت زیادت و نقصان روا
 بود و مر حشویان را که بغریقتن تشبیه می کنند این مثل بر دل دشوار
 آید که از حشویان گروهی طاعت را از جمله ایمان گویند و باز گروهی
 ایمان را مجز قول مجز نگویند و این هر دو عدم انصاف باشد و
 در جمله ایمان بر حقیقت استغراق کل اوصاف بنده باشد اندر طلب حق
 تعالی و جمله گرویدگان را بدین اتفاق باید کرد که غلبه سلطان معرفت
 قاهر اوصاف نکرت بود آنها که ایمان بود ابواب نکرت اذان منفی باشد
 که گفته اند اذا طلع الصبح بطل المصباح چون صبح منتشر شد جمال

چراغ نا چیز گشت و روز را بدلیل بیان رص ۱۴۰۰ نمود چنانکه گفت آن موافق بنمود آن که روز روشن را دلیل نباید و خدای عز و جل گفت
 إِنَّ الْمُلُوكَ إِذَا دَخَلُوا قَرْيَةً أَهْضَمُواهَا وَاللَّيَّةَ بِحُجْرٍ حَقِيقَتِ مَعْرِفَتِ اَنْدَر دِل حَال
 آمد ولایت ظن و شک و نکرت فانی شد و سلطان معرفت مر حواس را
 و هوای دی را مسخر خود گرداند تا اندر هر چه گردد کند و گوید همه
 اندر دایره معرفت باشد و یافتیم که ابراهیم خواص با پرسیدند از حقیقت
 ایمان گفت اکنون این را جواب ندادم اما من قصد کتبه دارم و تو
 نیز بر همین عزمی اندرین راه با من صحبت کن تا جواب مسئله خود
 بیابی گفتا چنان کردم چون بادی با دی فرو رنم هر شب را دو قرص
 و دو کاسه شربت آب پدیدار آمدی یکی را فرا من دادی و یکی خود را
 برداشتی تا روزی اندر میان بادی پیری می آمد سوار بیون آن را بدید
 از آب فرو آمد و یکدیگر را پرسیدند و زمانی سخن گفتند و پیر بر
 اسپ نشست و باز گشت گفتم ایها الشيخ مرا بگوی که آن پیر که بود
 گفت آن جواب و سوال تو بود گفتم چگونه بود گفت آن خضر پیغامبر بود
 علیه السلام که از من صحبت می طلبید و من اجابت نکردم پریم چرا گفت
 ترسیم که اندر صحبت اعتماد از دون حق بر وی کنم و توکل من تباہ
 شود و حقیقت ایمان حفظ توکل باشد چنانکه خدای عز و جل گفت وَ عَلٰی
 اللّٰهِ فَتَوَكَّلُوا اِنَّ کُنْتُمْ مُّؤْمِنِیْنَ و محمد بن خنیف گوید رضی اللہ عنہ الایمان
 تصدیق القلب بما علم (ص ۱۴۰) به الضیوب ایمان باور داشتن دلست بر اگر
 از غیب بر دی کشف کند و دی را بیاموزد از آنچه ایمان بنیب است
 و خداوند تعالی از چشم ستر غایب است جز بقوت الهی که در یقین
 بنده پدیدار آید نتوان آورد و آن باعلام خداوند باشد جل و علی چون
 معرفت و معلم عارفان و علما بعلم و معرفت خداوند بود تعالی که اندر دل

شان معرفت و علم آفریند پس حواله علم و معرفت از کسب ایشان منقطع باشد
پس هر که دل را با معرفت حق باور دارد مؤمن باشد و بحق داهل و
بحکم آنکه همه اندرین کتاب مرا درین معنی سخن بسیار ست اینجا بدین مقدار پسنده
کردم تا کتاب مطول نشود و این مقدار مر اهل بصیرت را پسنده باشد اکنون
بر سر محاطت اکیم و حجت آن را کشف گردانم انشاء الله عز و جل و با
الله التوفیق

کشف الحجاب الرابع فی الطهارة

و از پس ایمان نخستین چیزی بر بنده طهارت کردن فریفته شود مر گزاردن
نماز را و آن طهارت بدن بود و از نجاست و خنابت و شستن سه
اندام و مسح کردن بر سر بر متابعت شریعت و یا تیمم کردن اندک حال
نقد آب و یا شستن مرض و احکام این خود معلوم ست بدانکه طهارت بر
دو گونه است یکی طهارت تن و دیگر طهارت دل و چنانکه بی طهارت بدن
نماز درست نیاید بی طهارت دل معرفت درست نیاید پس طهارت تن را
آب مطلق باید و بآب طوط و مستعمل نشاید و طهارت دل را توحید محض
باید و اعتقاد مختلط و مشوش نه شاید پس این طایفه پیوسته بنظر (ص ۱۴۰۲)
به طهارت باشد و بیاطن بتوحید و رسول صلی الله علیه وسلم گفت مر یکی
را از صحابه دمر علی الوضوء یُحِبُّكَ حَافِظُكَ و خداوند گفت عز و جل إِنَّ
اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّحِقِينَ وَ يُحِبُّ الْمُتَّطَهِّرِينَ پس هر که بنظر بر طهارت مداومت
کند طایفه او را دوست دارند و هر که بیاطن بتوحید قیام کند خداوند تعالی
او را دوست دارد و رسول الله صلی الله علیه وسلم پیوسته می گفتی اندر
دعوات خود اللَّهُمَّ طَهِّرْ قَلْبِي مِنَ النِّفَاقِ الی آخره بار خدایا دلم را از نفاق
پاک کن و هیچ حال نفاق اندر دلش دی صورت نگیرد اَمَّا رُفِیت کرامت

خود مراد را اثبات نمی نمود و اثبات غیر نفاق آید اندر محل توجید
هر چند که یک ذره را از کرامات مشایخ سرمه دیده مریدان کرده اند آن
اندر محل کمال آن حجاب مکرم منکمن بوده است از آنچه هر چه غیر بود ندید
آن آفت بود و ازان بود که او میزد گفت نفاق العاشقین افضل من
اخلاص المریدین نفاق رسیدگان بمحتر از اخلاص طالبان یعنی آنچه مرید را مقام
باشد کامل را حجاب باشد مرید را همت آن بود که کرامت یابد و کامل را
همت آن بود که مکرم یابد و در جمله اثبات کرامات مر اهل حق را نفاق
نماید و آنچه آن معاینه غیر باشد همچنان پس آفت دوستان خدای خلاص
جمله اهل معصیت بود از معصیت و آفت اهل معصیت نجات جمله اهل
ضلالت بود از ضلالت که اگر کافران بدانندی که معصیت ایشان در ص ۴۰۳ تا
پسند خداوند است چنانکه عاصیان می دانند جمله از کفر برهندی و اگر
بدانندی که جمله معاملات ایشان محلّ علت است چنانکه دوستان دانند جمله از
معصیت نجات یابندی و از همه آفات ظاهر شوندی پس باید که طهارت که
ظاهر موافق طهارت سر بود یعنی چون دست بشوید باید که دل از
دوستی غیر باطن نجات جوید و چون آب در دهان کند باید که دهان
از ذکر غیر خالی کند و چون استنشاق کند باید که شخصیت ها بر خود
حرام کند و چون روی بشوید باید که از جمله مالوفات به یکبار اراض کند و
بجای تقال کند و چون دست ها بشوید باید که دست از جمله نصیب های خود
منقطع کند و چون مسح سر کند باید که امور خود بجای تسلیم کند و چون
پای بشوید باید که جز بوضو فرمان خداوند نیست اقامت نکند تا هر دو طهارت
دی را حاصل آید که جمله امور شرعی ظاهر بباطن پیوسته است چنانکه اندر
ایان قول زبان بظاهر و تصدیق بدل و احکام طاعت در شریعت بر تن
و نیست بر دل پس طریق طهارت دل تدبیر و تفکر بود اندر آفت دنیا

و دیدن آنکه دنیا سرای فدر است و محل فنا دل ازان خالی کند و این
جز بمجاهده بسیار حاصل نگردد و محکم ترین مجاهدتها حفظ آداب ظاهر بود و ملازمت
بران اندر همه احوال از ابراهیم خواص رضی الله عنه می آید که گفت مرا
از خداوند عمر ابدی بایماند دنیا تا همه خلق اندر نعمت دنیا مشغول گردند و
حق را فراموش کنند و من اندر بلای دنیا بحفظ آداب شریعت قیام کنم
و حق را یاد دارم و می آید که ابو طاهر حریری در ص ۱۴۰۴ رضی الله عنه
چهل سال بکده مجاور بود اندر کده طهارت نکرد و هر بار بطهارت از حد
حرم بیرون آمی و گفتی زمینی را که حق تعالی بخود اضافت کرده است
من کراهیت دارم که آب مستعمل من بران ریزد و از ابراهیم خواص رضی
الله عنه می آید که اندر مسجد جامع ری مبطون بود اندر یک شبانه روز
شست غسل کرده بود آخر دفاتش اندر میان آب بود و ابو علی رودباری
رضی الله عنه یک چند گاه بجای دسواس اندر طهارت مبتلا بود گفت روزی
بحرگاه بدریا فرو شدم تا وقت بر آمدن آفتاب بماندم اندران میان
رنجه دل بدم گفتم بار خدایا العافیه العافیه هاتنی از دریا آواز داد که
العافیه فی العلم از میان ثوری رضی الله عنه می آید که روز مرگ مر
یک نماز را شست بار طهارت کرد اندر بیماری در حال بیرون رفتن از
دنیا گفت چون فرمان اندر آید من باری طاهر باشم گویند شبلی رحمه الله
علیه روزی طهارت کرد بقصد آنکه بمسجد اندر آید از هاتنی بشتند که ظاهر
ما شستی صفای باطن کجا است باز گشتت و همه ملک و میراث بداد و
یک سال بحر بیان مقدار جامه که بدان نماز روا بودی پنوشیدی آن گاه
بزرگیک بنید آمد رضی الله عنه او را گفت یا ابا بکر این سخت سودمند
طهارتی بود که تو کردی خدای تعالی ترا پیوسته طاهر دارد و گفت از پس
آن هرگز بی طهارت نبود تا حدی که چون از دنیا بخواست شد طهارتش نقص

افتاد اشارت. برپای کرد که مرا طهارتی ده مرید او را طهارت داد و تخلیل محاسن فراموش کرد و وی را اندران حال زبان نمود در ۱۴۰۵ که سخن بگفتی دست آن مرید گرفت و بحاجن اشارت کرد تا تخلیل بکرد و نیز از وی می آید که گفت من هیچ وقتی ادبی مای ترک نکرده ام از آداب طهارت الا که اندر باطنم پنداری پدید آمد و از ابو یزید رحمه الله علیه می آید که گفت هرگاه که اندیشه دنیا گزرد بر دلم طهارت کنم و چون اندیشه عقبی گذر کند غلی کنم از آنچه دنیا محدث است اندیشه آن محدث باشد و عقبی محل غیبت و آرام است و اندیشه آن بخت بود پس از حدت طهارت واجب شود و از بخت غل و از شبی رحمه الله علیه می آید که روزی طهارت بکرد و چون اندر مسجد آمد بسترش ندا کردند که یا با بکر طهارت آن داری که بدین گستاخی اندر خانه ما خواهی آمد این بشنید و باز گشت بسترش ندا آمد که یا ابا بکر از درگاه ما باز می گردی کجا خواهی شد نره بزد ندا آمد که بر ما شاعت می کنی بر جای بایستاد خاموش ندا آمد که دعوی تخلی بلای ما می کنی شبلی گفت المستغاث بك منك و مشایخ را رحمهم الله اندر تحقیق طهارت سخن بسیار ست و مریدان را مداومت طهارت ظاهر و باطن فرموده اند اندر قصد نشان بدرگاه حق چون کسی بظاهر قصد خدمت بکند باید که بظاهر طهارت کند و چون باطن قصد قربت کند باید که باطن طهارت کند و طهارت ظاهر باب است و اذان باطن توبه و رجوع کردن بدرگاه حق تعالی اکنون من حکم توبه را با متعلقش بشرح بگویم تا حقیقت آن ترا معلوم شود انشاء الله تعالی

باب فی التَّوْبَةِ وَ مَا تَعْلُقُ بِهَا

بدانکه اول مقام سالکان طریق حق توبه است چنانکه اول درجه (ص ۱۴۰۶) ص ۱۴۰۶
 طالبان خدمت طهارت و اذان بود که خداوند عز و اسم گفت یا ایها الذین
 آمَنُوا تَوْبُوا إِلَى اللَّهِ تَوْبَةً نَّصُوحًا و نیز گفت تَوْبُوا إِلَى اللَّهِ جَمِيعًا إِلَيْهِ
 الْمُؤْمِنُونَ لَعَلَّكُمْ تَفْلَحُونَ و رسول گفت صلی الله علیه وسلم ما من شیء
 احب الی الله من ثابّ تائب نیست چیزی دوستتر بر خداوند تعالی از
 جوانی که توبه کرده و نیز رسول گفت صلی الله علیه وسلم التائب من
 الذنب کمن لا ذنب له ثم قال اذا احب الله عبدا لم يضرب ذنب
 ثم تلا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ وَ يُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ تائب از گناه بی گناه
 شود و چون خداوند تبارک و تعالی بنده را دوست دارد گناه او را زیان
 ندارد گفتند علامت توبه چیست گفتا ندامت اما آنچه گفت که گناه مر
 دوستان را زیان ندارد یعنی بنده بگناه کافر نگردد و اندر ایمانش خلل
 نیاید و چون سرایه را گناه زیان ندارد زیان معصیتی که عاقبت آن
 نجات باشد بحقیقت آن زیان نباشد و بدانکه توبه اندر لغت بمعنی
 رجوع باشد چنانکه گفت تاب ای رج پس باز گشتن از نهی خداوند
 بدانچه خوب است از امر خداوند حقیقت توبه باشد و پیغمبر گفت صلی
 الله علیه وسلم الندم توبة پشیمانی توبه باشد و این قولی است که شرایط

توبه بجمعه اندین مودع است از آنچه یک شرط توبه اسف است برخالفست
 و دیگر اندر حال ترک زلت و سیوم عزم معاودت تا کردن بمعصیت و
 این هر سه شرط اندر ندامت بسته است که چون ندامت حاصل نشد اندر
 دل این دو شرط دیگر تیج او باشد و ندامت را سه سبب باشد
 رص ۱۴۰۷ چنانکه توبه را سه شرط یکی چون خون عقوبت بر دل سلطان
 شود و اندوه کردها بر دل صورت گیرد ندامت حاصل آید و دیگر امداد
 نعمت بر دل مستولی گردد و معلوم شود که بفضل بد و بی فرمانی آن
 نیاید از بد پشیمان شود و سه دیگر شرم خداوند شاهد وی شود و از
 مخالفت پشیمان گردد پس ازین هر سه یکی تنایب بود و یکی مینیب و
 یکی اداب و توبه را نیز سه مقام است توبه و دیگر انابت و
 دیگر اوجبه پس توبه خوف عقاب را بود و انابت طلب ثواب را و
 اوجبه رعایت فرمان را از آنچه توبه مقام عامه مومنان است و آن از
 کبیره بود چنانکه گفت خدای عز و جل هَا اَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا تُوبُوْا اِلَیَّ
 اللّٰهُ الْاٰیةُ وَ اَنَابَت مقام اولیا و مقربان چنانکه خداوند گفت عز و جل
 مَنْ خَشِيَ الرَّحْمٰنَ الْغَیْبَ وَ جَاءَ بِقَلْبٍ مُّنِیْبٍ وَ اوبه مقام انبیا و مرسلان
 است چنانکه خداوند گفت عز و جل نِعْمَ الصَّبُّ اِنَّهٗ اَقْبَابٌ پس توبه
 رجوع بود از کبایر بطاعت و انابت رجوع از صغایر بمعصیت و اوبه رجوع
 از خود بخداوند فرق است میان آنکه از فواحش بادام رجوع کند و اذان
 آنکه از لحم و اندیشه فاسد بمعصیت رجوع کند و میان آنکه از خودی خود
 بحت رجوع کند و اصل توبه از ندامت حق تعالی باشد و بیداری دل
 از خواب غفلت و دین عیب حالی و چون بنده نظر کند اندر سویی
 احوال و قبح افعال خود و اذان غلام جوید حق تعالی ابواب توبه بر وی
 سمل گرداند و وی را از شومی معصیت وی برهاند و بحکایت (ص ۱۴۰۸)

ص ۳۰۷

ص ۳۰۸

طاعتش برساند و ردا باشد نیز یک اهل سنت و جماعت و جمله مشایخ
 معرفت که کسی از یک گناه توبه کند و گناهان دیگر می کند خدای تعالی
 بدآنچه وی اذان یک گناه باز برده است او را ثواب دهد و باشد که
 برکت آن از گناهان دیگرش باز ماند چنانکه یک می خوار باشد و زمانی
 از زمان توبه کند و بر می خوردن مصرت می باشد توبه وی یک گناه
 درست باشد با ازکابش بدین گناه دیگر و نهمشان از معتزله گویند که اهم
 توبه دست نیاید جز بر کسی که از همه کبایر مجتنب باشد و این قول
 محال است ازآنچه بر هر معاصی که بنده بکند وی را بدان عقوبت نکنند و
 چون تبرک یک نوع از معاصی بگیرد بنده از عقوبت آن ایمن شود لا
 محاله بدان تنایب بود و نیز کسی اگر بعضی از فرایض نکند و از بعضی
 دست باز دارد لا محاله بدآنچه می کند او را ثواب باشد چنانکه بدآنچه نمی
 کند عقاب و اگر کسی را آلت معصیت موجود نباشد و اسباب آن میثاق
 و اذان توبه کند تنایب باشد ازآنچه توبه را یک رکن ندامت بود
 وی را بدان توبه بر گذشته ندامت حاصل آید و اندر حال اذان
 جنس معصیت معرض است و عزم دارد که اگر آلت موجود گردد و
 سبب حاصل من هرگز بر سر این معصیت باز نگردم و مشایخ مختلفند
 اندر وصف توبه و صحبت آن سهل بن عبد الله رحمه الله علیه با جماعتی
 برانند که التوبة ان لا تنسى ذنبك توبه آن باشد رخص ۱۴۰۹ که گناه کرده
 را فراموش نکنی و پیوسته اندر تشویر آن باشی تا اگرچه عمل بسیار داری
 بدان موجب نگردي ازآنچه حسرت بر کنار بد مقدم بود بر اعمال صالح
 و هرگز این کس موجب نه شود که گناه فراموش نکند و باز جنید با جماعتی
 برانند که التوبة ان تنسى ذنبك توبه آن باشد که گناه را فراموش کنی ازآنچه
 تنایب محبت باشد و محبت اندر مشاهده باشد و اندر مشاهده ذکر گناه جفا باشد

چند گاه با جفا بود باز چند گاه با ذکر جفا در وفا از وفا حجاب باشد
و روح این خلایق اندر خلایق مجاهده و مشاهدۀ بسته است و ذکر
آن اندر مذهب سحلیان نباید جست آنکه تائب را بخود تقایم گوید نیان
ذنب او را غفلت داند و اگر بحق تقایم گوید ذکر ذنب او را شرک
ناید و در جمله اگر تائب باقی الصفة بود عقده اسرار اصرارش حل گشته باشد
و اگر فانی الصفة باشد ذکر صفت خود و در دست نیاید موسی گفت علیه
السلام تَبَّتْ إِلَيْكَ اَنْدَرِ حَالِ بقای صفت و رسول گفت صلی الله علیه وسلم لا
احصى ثناء عليك اَنْدَرِ حَالِ فَنای صفت و در جمله ذکر وحشت اَنْدَرِ محل
قربت وحشت باشد و تائب را باید که از خودی خود یاد نیاید از گناهش
چگونه یاد آید و بحقیقت یاد گناه خود گناه بود از آنچه محل اعراض است
و چنانکه گناه محل اعراض است ذکر آن هم محل اعراض است و ذکر
غیر آن همچنان و ذکر جرم جرم باشد نیان جرم هم جرم باشد از آنچه تعلق
ذکر و نیان هر دو توبه باشد و بنید رضی الله عنه گفت کتب بسیار

ص ۴۱۰ بر خواندم از هیچ چیز مرا چندان (ص ۴۱۰) فایده نبود که اندرین بیت

اِذَا قُلْتُ مَا اَدْنَبْتُ قَالَتْ مُجِيبَةً

حِیَاتِكَ ذَنْبٌ لَا يُقَاسُ بِهِ ذَنْبٌ

چون دود دوست اندر حضرت دوستی جنایت بود صفتش را چه قیمت ماند
و فی الجمله توبه تائب رتبی بود و معاصی فعل جسمانی چون بر دل
ندامت اندر آید بر تن هیچ آلت نباشد که ندامت دل را دفع کند
چون در ابتدا فعل وی ندامت دافع توبه نبود چون بنیاد اَنْدَرِ انتقام
نیز فعلش حافظ توبه نباشد و خداوند گفت عزّ و جلّ قَتَابَ عَلَيْهِ اِنَّهُ
هُوَ التَّوَابُ الرَّحِيمُ و مر این را اَنْدَرِ نقص کتاب نظایر بسیار است تا حدی
که از معرونی باثبات کردن حاجت نیاید پس توبه بر سه گونه باشد یکی از

خطا بصواب و دیگر از صواب با صواب و بیوم از خودی خود بحق تعالی آنکه
از خطا بصواب بود آنست که خدا گفت عز و جل رَ الَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاجِرَةً
أُذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ ذَكَرُوا اللَّهَ فَاسْتَغْفَرُوا لِذُنُوبِهِمْ الْآيَةُ و از صواب با صواب
تر آنکه موسی گفت بَبْتُ إِيَّاكَ و از خود بحق آنکه پیغمبر گفت صلی الله علیه
وسلم و انه لیُغان علی قلبی و اِنِّی کُنْتُ لَاسْتَغْفِرُ الله فی کلِّ یوم سبعین مَرَّةً
و از تکاب خطا زشت است و مذموم و رجوع از خطا بصواب خوب و محمود
این توبه عظم است و حکم این ظاهر است و تا اصرار باشد با صواب قرار
گرفتن وقت است و حجاب و رجوع از صواب با صواب اندر درجه اهل همت
ستوده باشد و این توبه خاص باشد و محال باشد که خواص از معصیت توبه
کنند ندیدی که همه عالم اندر حسرت رویت خداوند اند (ص ۱۱۱) و موسی
ازان توبه کرد از آنچه رویت باختر خواست و اندر دوستی اختیار آفت بود
ترک آفت اختیار دی مر خلق را ترک رویت نمود و رجوع از خود
بحق در درجه محبت است یا چنانکه از آفت بمقام اعلی از دقت بر مقام
عالی توبه کند و از دید مقامات و احوال نیز توبه کند چنانکه مقامات
مصطفی علیه السلام هر دم بر ترقی بود چون بمقام برتری رسید از مقام
فرد تر استغفار می کرد و از دید آن مقام توبه بجای می آورد و الله
اعلم با بصواب

فصل

بدانکه توبه را شرط تمایذ نیست از بعد آنکه عزم بر رجوع ناکردن
معصیت درست باشد و اگر تایی را فترتی بقصد که باز معصیت باز گردد بعد
از صحت عزم اندران ایام گذشته حکم ثواب توبه یافته باشد و از مبتدیان
تمایبان این طایفه بوده اند که توبه کرده اند باز فترتی بیفتاد است شان

و بخزانی باز گشته اند آنگاه باز بکم تبعی بدرگاه آمده اند تا یکی از مشایخ گفته است
 که من هفتاد بار توبه کردم و باز بمعصیت باز گشتم تا هفتاد و یکم بار
 استقامت یافتم و ابو عمرو جند رضی الله عنه گفت من ده ابتدا توبه کردم
 اند مجلس ابو عثمان حیری و یک چند گاه بران ملام آنگاه اندر دلم بمعصیت
 را متقاضی پدیدار آمد و مرا آن را متابع شدم و از صحبت آن پیر ابراهیم
 کردم و هر جا که وی را از دور بیدیدم از تشویر بگریختی تا مرا بنیند روزی
 ناگاه بدو رسیدم مرا گفت ای پسر با دشمنان خود صحبت مکن مگر آنگاه
 که معصوم باشی از آنچه دشمن عیب تو بیند و چون محبوب باشی شاد گردد
 و چون معصوم باشی اندوه گین گردد و اگر ترا می باید که بمعصیت کنی
 نزدیک ما آی تا ما بلای تو بکشیم و تو دشمن کام نگردی گفت دلم از
 گناه سیر شد و توبه درست گشت و نیز شنوم که یکی در ص ۱۴۱۲ توبه
 کرد و باز بر سر آن باز گشت آنگاه پشیمان شد روزی با خود گفت که اگر
 بدرگاه باز آیم حالم چگونه باشد حالتی آواز داد اطعتنا نشکرتک ثم ترکتنا
 فامهلناک فان حدث الینا قبلناک ما را طاعت داشتی ترا شکر کردیم پس
 بی وفائی کردی و ما را بگذشتی ما ترا محبت دادیم اگر اکنون باز
 آئی باشتی ما ترا قبول کنیم کنون باز گرویم باقایل مشایخ

فصل

فوق النون مصری رضی الله عنه گوید توبه العواقب من الذنوب و توبه الخواص
 من الغفلة توبه عوام از گناه باشد و توبه خواص از غفلت از آنچه عام را
 از ظاهر حال بپزند و خواص را از نیت محاسن از آنچه غفلت مر عوام
 را نیت است و مر خواص را حجاب و ابو حفص حداد گوید رضی
 الله عنه ليس للعبد في التوبة شيء لان التوبة اليه لا منه از توبه ببنده

را هیچ چیز نیست از آنچه توبه از حق بنده است نه از بنده بحق و برین
 قل باید تا توبه مکتب نباشد که موهبی بود از مواهب حق تعالی و
 تعلق این قول بذهب جنید باشد و لا الحسن بوشنج گوید رضی الله
 عنه التوبة اذا ذكرت الذنب ثم لا تجد حلاوته عند ذكره فهو
 التوبة چون گناه را یاد کنی و از یاد کردن آن اندر دل لذتی نیابی
 آن توبه باشد از آنچه ذکر معصیت یا بحسرتی بود یا بآداتی چون کسی
 بحسرت و غامت معصیت خود یاد کند تا یاب بود (ص ۴۱۲) و هر که
 بآدات معصیت یاد کند قاصی بود از آنچه در فعل معصیت چندان آفت
 نباشد که اندر آدات آن از آنکه فعل آن یک زمان بود و ارادتش
 همیشه پس آنکه یک ساعت بقی با معصیت صحبت کند نه چنان
 بود که روز شب بل با آن صحبت کند و ذو النون مصری گوید
 رضی الله عنه التوبة لثنتان توبة الانابة و توبة الاستحياء فتوبة الانابة
 ان يتوب العبد خفا من عقوبته و توبة الاستحياء ان يتوب جلاء من
 كرمه توبه دو باشد یکی توبه انابت و دیگر توبه استحياء توبه انابت
 آن بود که بنده توبه کند از خوف عقوبت خدای و توبه استحياء آن
 بود که توبه کند از شرم کرم خداوند پس توبه از خون از کشف جلال
 بود و اذان جیا از نظارة جمال پس یکی در جلال از آتش خون دی
 می سوزد و یکی اندر جمال از نور جیا می فرودد یکی ازین در
 سکر آن بود و دیگری مدحوش و اهل جیا اصحاب سکر باشند و اصحاب
 خوف اهل صوم و سخن اندرین دوازده من کوتاه کردم و بالله التوفيق

کشف الحجاب الخامس فی الصلاة

خداوند گفت عَوَّ و جَلَّ و اَقِمْوُا الصَّلَاةَ و رسول گفت صلی الله

علیه وسلم الصلوة و ما ملکت ایمانکم و نماز بمعنی ذکر و انقیاد باشد از
روی لغت و اندر جریان عبارات فقها عبارتتی مخصوص است بدین احکام
که متعاد است و آن از حق تعالی فرمان است که پنج نماز اندر پنج
وقت بکنید و قبل دخول آن مر آن را شرایط است یکی انان طهارت
است بظاهر از نجاست و باطن از شهوت و دیگر طهارت رص (۴۱۳)

ص ۴۱۳

جامه بظاهر از نجس و باطن آنکه از حلال باشد و دیگر طهارت
های بظاهر از حوادث و آفت و باطن از فساد و معصیت و چهارم
استقبال قبله و قبله ظاهر کعبه و قبله باطن عرش و انان سر مشاهده
و پنجم قیام ظاهر اندر حال قدرت و قیام باطن اندر روضه قربت
بشرط دخول وقت آن بظاهر شریعت و دوام وقت اندر درجه حقیقت و
ششم خلوص نیت باقبال حضرت و هفتم تکبیری اندر مقام هیبت قیامی
اندر محل وصلت و ترائی بتزیل و عظمت و رکوعی بخشوع و سجودی
بتذلل و تشمعی باجماع و سلامی بفنای صفت اندر اجزاء آمده است
کان النبی صلی الله علیه وسلم یصلی و فی جوفه انابیز کاذیز المرجل چون
پیغامبر صلی الله علیه وسلم نماز گذاردی در دلش جوشی بودی چون جوش
دیگر روئین که اندر زیر آن آتش افروخته باشد و چون امیر المؤمنین
علی کرم الله وجهه قصد نماز کردی مویهای وی از جامه سر بیرون
کردی و رزه بر وی افتادی و گفتی که آمد وقت گذاردن امانتی
که آسمان ها و زمین ها از محل آن عاجز شدند یکی گوید از مشایخ
که پدیدیم از حاتم اصم که تو نماز چگونه کنی گفت چون وقت اندر
آید یک وضوی ظاهری و یک وضوی باطنی بکنم ظاهری بآب و
باطنی بتوبه آنگاه بمسجد اندر آیم و مسجد حرام را شاهد کنم و مقام
ابراهیم را در میان دو ابدوی خود نهم و بهشت را بر راست خود

دائم و دوزخ را بر چپ خود دائم و صراط را زیر قدم خود دائم و
ملک الموت را در ۱۴۱۵ پس پشت خود انگارم آنگاه تکبیری گویم با تعظیم
و قیام بحرمت و قرأتی با هیبت و رکوعی بتواضع و سجودی بتفرع و
جلوسی بحکم و وقار و سلامی بشکر و با الله التوفیق و الله اعلم بالصواب

فصل

بدانکه نماز عبادتی است که از ابتدا تا انتها راه حق مریدان اندران
یابند و مقامات شان اندران کشف گردد چنانکه طهارت مریدان را بجای
توبه بود و تعلق پیری کردن بجای اصابت قبله و قیام بجای مجاهده نفس
و قرأت بجای ذکر بر دمام رکوع برای تواضع و سجود بجای مجاهده نفس
و تشهد بجای انس و سلام برای تقریب از دنیا و بیرون آمدن از بند
مقامات و اذان بود که رسول علیه الصلوة و السلام از کلمات مشرب
منقطع شدی اند محفل کمال حیرت طالب شوق می گشتی و تعلق به
مشرقی کردی آنگاه گفتی ارحنا یا بلال بالصلوة یا بلال ما را بنماز
و بانگ نماز خرم گردان و مشایخ را رضی الله عنهم اندرین سخن ست
و هر یک را درجه ایست و گردهی گویند که نماز آلت حضور ست
و گردهی آلت غیبت گویند و گردهی که غایب بوده اند اندر نماز
حاضر شده اند و گردهی که حاضر بوده اند اندر نماز غایب شده اند
چنانکه اندران جهان اندر محفل بویست و گردهی که خداوند را ببینند
غایب باشند حاضر شوند و گردهی که حاضر باشند غایب شوند و
من می گویم که علی بن عثمان الجلابی اسم رضی الله تعالی عنه که نماز امر
ست در ۱۴۱۶ نه آلت حضور ست و نه آلت غیبت از آنچه امر هیچیز
را آلت نگرده که علت حضور عین حضور بود و علت غیبت هم

عین غیبت و امر خداوند تعالی بجهت سبب متعلق نیست که اگر نماز علت
و علت حضور بودی بایستی که جز نماز حاضر نگردی و اگر علت غیبت
بودی بایستی غایب بترک آن حاضر شدی و چون حاضر و غایب را یاد
او بترک آن اند نه نیست آن خود اندر نفس خود سلطانی است اندر غیبت
و حضور بسته نیست پس اهل مجاهده و اهل استقامت بیشتر کنند و
فرمایند چنانکه مشایخ مریدان را اندر شبان روزی چهار صد رکعت
نماز فرمایند مر عادت تن را بر عبادت و مستقیمان نیز نماز بسیار
کنند مر شکر قبول را اندر حضرت مانند اینجا ارباب احوال و ایشان
بر دو گروه باشد گروهی آنان که نمازهای شبان اند کمال مشرب
بجای مقام جمع بود بدان مجتمع شوند و گروهی آنان که نمازهای
شبان اند انقطاع مشرب بجای مقام تفرقه بود بدان متفرق شوند و
آنان که اند نماز مجتمع باشد روز و شب اندر نماز باشد بحر قرظی
و سنن نماز زیادتی کنند و آنان که متفرق باشد بحر قرظی و سنن
نماز کمتر کنند و رسول صلی الله علیه و سلم گفت جعلت قرعة عینی فی
الصلاة لوتشانی چشم من اندر نماز ها نهاده اند یعنی علم راحت من
اندر نماز است از آنچه مشرب اهل استقامت اندر نماز بود و آن
چنان بود که چون رسول صلی الله علیه و سلم در ص ۱۴۱۶ معراج بردند
و بحال قرب رسانیدند پس نفسش از بند کون گشته شد بدان درجه
رید که دلش بود و نفسش بدرجه دل رید و دل بدرجه جان
و جان بحال ستر و ستر از درجات فانی شد و از مقامات محو
گشت و از نشانی ها بی نشان گشت و اندر مشاهده از مشاهده غایب

ص ۱۴۱۶

شد و از مغایره بر مید شرف انانیش متلاشی شد ماده نفایش بسوخت قوت
طبیعت نیست گشت شواهد ربانی اندر ولایت خود عیان گشت از خود بخود
ماند معنی بمعنی رسید و اندر کشف لم یزل محو شد بی اختیار خود از
سر شوق اختیار کرد و گفت بار خدایا مرا بدان سرای بلا مبر و
در بند طبع و هوا میفکن زمان آمد که حکم ما چنین است که باز
گویی به دنیا مراقامت شرع را تا ترا آنچه داده ایم آن جا
بهیم چون بدینا باز آمد هر گاه که دلش مشتاق آن مقام معلّا شدی
گفتی ارحمنا یا بلال بالصلاة پس هر نازی او را معراجی بودی و
تربیتی تو خلق او را اندر نماز دیدی و جان وی اندر گذار نواز
بودی و دلش اندر نیاز و سرش اندر نیاز و نفسش اندر گذار تا
تقرّی العین دی نماز شدی و تنش اندر ملک بود و جانش اندر ملکوت
تنش با انس بود و جانش اندر محل انس و سهل این عبد الله
رضی الله عنه گوید علامة الصدق ان یكون له تابع من الحق لذا دخل
وقت الصلاة یبعثه علیها و ینبته ان كان ناشئا صادق آن بود که
خدای عز و جل بر وی فرشته گماشته باشد که چون وقت نماز در
آید بنده را بر گذاردن نماز بعث کند و اگر خفته باشد بیدار
گرداندش و این اثر اندر سهل رص ۱۷۱۷ بن عبد الله ظاهر بود از آنچه
دی پیر زمن گشته بود چون وقت نماز شدی تن درست گشتی چون
نماز بکردی بر جای بماندی یکی گوید از مشایخ رحمة الله علیه یحتاج
المصلی الی اربعة اشياء قضاء النفس و ذهاب الطبع و صفاء السر و
كمال المشاهدة نماز کننده را از فای نفس چاره نیست و آن جز
جمع همت نباشد چون همت مجتمع شود ولایت نفس برسد از آنچه درود دی
از تفرقه است اندر تحت جماعت جمع نیاید و ذهاب طبع جز باثبات

جلالت نباشد که جلال حق زوال یغیر بود و صفای ستر جز بجهت نباشد و لعل
 مشاهده جز بصفای ستر نه . همی آرند که حسین بن منصور اندر شب روزی
 چهار صد رکعت نماز بر خود فریفته داشتی گفتند اندرین درجه که توانی این
 همه رنج چرا ست گفت این همه رنج و راحت اندر حال تو نشان کند
 دوستانی که فانی الصفة باشند نه رنج اندر ایشان اثر کند و نه راحت
 بنگر تا کاهلی را بریدگی نام کنی و حرص را طلب نه . یکی گفت
 من از پس دو النون نماز می کردم چون ابتدای تکبیر کردم . الله اکبر
 بی هوش بختاد چون جمدی که اندر دی روح و حق نباشد و چند
 رضی الله عنه چون پیر شد هیچ ورودی از احوال جوانی ضایع نگذاشت
 گفتند اینجا الشيخ ضعیف گشتی بعضی ازین زافل را دست بردار گفت
 این چیزهای ست که اندر بدایت آنچه یافتیم ازین یافتیم محال باشد
 که اندر نهایت از آن دست باز دارم و معدون ست که ملائکه پیوسته
 اندر عبادت اند و مشرب شان از طاعت است و غذای ایشان رص ۱۴۱۸
 از عبادت از آنچه ایشان روحانی اند و نفس شان نیست و مانع و زاجر
 شده از طاعت نفس بود هر چند که دی مقصود تری شود طریق
 بندگی کردن سهل تری گردد و چون نفس فانی شود غذا و مشرب
 او جلاست گردد چنان که اذان ملائکه اگر فانی نفس درست آید و عبدا الله
 بن مبارک رضی الله عنه گوید که من زنی را دیدم از متعبدات در حین
 کودکی در نماز کزدم دی را به چهل جای زخم کرد و هیچ تنبیه اندر دی
 پدیدار نیامد چون او نماز فارغ شد گفتش ای مادر چرا آن کزدم را
 از خود دفع نکردی گفت ای پسر تو کودکی چگونه بودی که من
 اندر میان کار حق کار خود کردم و ابو الخیر قطع را آله در پای
 افتاد البته گفتند که این پا نباید برید و دی بدان رضا تمام مریدان

ص ۱۴۱۸

گفتند که اندر نماز پای از دی جدا باید کرد که او از خود خبر ندارد پنهان کردند
 چون از نماز فارغ شد پای بریده یافت و از ابو بکر صدیق رضی الله عنه
 می آید که چون نماز شب کردی قرأت نرم خواندی و عمر رضی الله عنه قرأت
 بلند خواندی که ذکرنا فی الصحابه پیغامبر گفت صلی الله علیه وسلم یا ابا بکر
 چرا نرم می خوانی گفت یسمع من یناجی می شنود آنچه می گویم اگر نرم
 گویم و اگر بلند و عمر را گفت چرا بلند می خوانی گفت ادقظ الوسنان
 و اطرد الشیطان تا بیدار کنم خسته را و برانم شیطان را رسول صلی
 الله علیه وسلم در آن گفت یا ابا بکر بلند تر بخوان و عمر را گفت تو پست
 تر خوان بر ترک عادت پس بعضی ازین دو طایفه فرایض را آشکارا
 کنند و نوافل را اندر نهان رص ۱۴۱۹ و بدان آن خواهند تا از
 ریا رسته باشند که چون کسی اندر معاملات ریا ورزد و در خلق خواهد
 بود مرائی گردد و گویند که اگرچه ما معاملات کنیم نمینیم خلق به بیند
 و این هم ریا بود و گردهی دیگر فرایض و نوافل را آشکارا کنند و
 گویند که ریا باطل است و طاعت حق محال باشد که از برای باطلی
 حق را نهان کنیم پس ریا از دل بیرون باید کرد و عبادت آن جا
 که می خواهی می کن و مشایخ رضی الله عنهم حق آداب نگاه داشته اند و
 مریدان را بدان فرموده اند یکی می گوید ازیشان که چهل سال سفر
 کردم هیچ نماز از جماعت خالی نبود و هر آئینه بقصیده بودم و
 احکام این بیش ازان است که حصر توان کرد و آنچه بنماز پیوندد از
 مقامات محبت بود اکنون ما احکام آن را بتامی بیابیم انشاء الله تعالی.

ص ۴۱۹

بَابُ الْحُجَّةِ وَمَا تَعْلُقُ بِهَا

خداوند عز و جل گفت يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَنْ يَرْتَدَّ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ
 فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهَ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ وَ نيز گفت وَ مِنَ النَّاسِ مَنْ يَتَّخِذُ
 مِنْ دُونِ اللَّهِ أَندَادًا يُحِبُّونَهُمْ كَحُبِّ اللَّهِ وَاللَّهُ بَيْنَ يَدَيْهِمْ
 كَمَا أَنْزَلَ الْقُرْآنَ فِي هَذِهِ السُّورَةِ وَ نيز گفت که خداوند عز و جل گفت من اهان
 لى دينا فقد باردنى بالمعادية و ما ترددت فى شئ كترددى فى قبض نفس عبدى
 المؤمن يكره الموت و اكره مسلوته و لابد له منه و ما تقرب الى عبدى
 بشئ احب الى من اداء ما افترضت عليه و لا يزال عبدى يتقرب الى با
 النوافل حتى احبه فاذا احبته كنت رضى له سمعاً و بصرأ و
 يدا و مؤيداً (الحديث) و نيز گفت من احب لقاء الله احب الله لقاءه
 و من كره لقاء الله كره الله لقاءه و نيز گفت اذا احب الله
 العبد قال لجبرئيل يا جبرئيل انى احب فلاناً فاحبه فيحبه جبرئيل ثم
 يقول جبرئيل لاهل السماء ان الله قد احب فلاناً فاحبه فيحبه
 اهل السماء ثم يصنع له القبول فى الارض فيحبه اهل الارض و فى
 البخش مثل ذلك بدانكه محبت خداوند مر بنده را و محبت بنده مر
 خداوند را درست است و كتاب و سنت بدین ناطق است و امت
 بدین مجتمع و خداوند تعالى بصفتى است كه دوستان او ورا دوست

ص ۴۲۰

دارند و وی ددستان خود را دوست دارد و بمعنی لغت گویند که محبت ماخذ
ست از جبهه بکسر حا و آن تخم های بود که اندر صحرا بر زمین افتد
پس حُب را حُب نام کردند از آنچه اصل حیات اندران است چنانکه اصول
نبات اندر حُب چنانکه تخم اندر صحرا ها بریزد و اندر خاک پنهان شود
بارانها بران می آید آفتابها بران می تابد و سرا و گرا بران می گذرد
و آن بتغییر ازمنه متغییر نگردد چون دقت وی فرا رسد بروید و گل
بر آرد و ثمره دهد و هم چنین حُب اندر دل چون مسکن گیرد بحضور و
غیبت و بلا و محنت و لذت و فراق و وصال متغییر نگردد و اندرین معنی
گوید یکی از شعراء شعر

یا من مقام جفوته لستقام عاشقه طیب

حالت المودة فاستوی عندی حضورک والمغیب

و نیز می گوید که ماخذ است از جُحی که اندر دی آب بسیار بود و
پُر گشته در ۱۳۲۱ باشد و چشم ها را اندران مساعی نباشد و باز دارنده
آن شده باشد هم چنین دوستی اندر دل طالب مجتمع شود و دل وی
را متلی گرداند بجز حدیث دوست را اندر دل وی جای نماند چنانکه
چون خداوند تعالی خلیل را خلعت خلعت مکرّم گردانید و خلیل مر خدمت حق
را مجرّد شد عالم و عالمیان حجاب وی شدند و وی بدوستی حق دشمن
حجب گشت آن گاه از حال او ما را خبر داد فَإِنَّهُمْ عَدُوٌّ لِّي إِلَّا رَبَّ
الْعَالَمِينَ و اندرین معنی شبلی گوید رحمة الله علیه که سمیت المحبة محبة
لأنها تمحو من القلب ما سوى المحبوب و نیز گویند که حُب نام آن
چهار چوب باشد اندر هم ساخته که کوزه آب را بران نهند پس حُب
را نیز حُب خوانند از آنچه محبت عزّ و ذلّ و رنج و راحت و بلا
و مخای دوست را تحمل کند و آن بر وی گران نباشد از آنکه کارش

آن بود چنانکه کار آن پویها کشیدن بار بود پس ترکیب و خلقت مر کشیدن
بار دوست را بود و اندرین معنی گوید شعر

ان شئت جردی و ان شئت فامنی

كلاهما منك منسوب الى الكرم

و نیز گویند که ماخوذ است از حُب و آن جمع حبه دل بود و حبه
دل محلّ لطیف است و قوام دل بدان و اقامت محبت هم بدان پس
محبت را حبه باسم محلّ آن نام کرده اند از آنچه قرارش اند حبه دست
و عرب نام گردانید چیزی را باسم موضع آن و نیز گویند که ماخوذ
ست از جاب الماء و غلیانه عند المطر شدید آن غلیان آبی بود اندر
حال باران عظیم پس محبت را حُب نام کردند (ص ۱۴۲۲) لانه غلیان
القلب عند الاشتیاق الى لقاء المحبوب پیوسته دل دوست اندر اشتیاق رؤیت
دوست مضطرب باشد و بی قرار چنانکه اجسام بارواح مشتاق باشد و
چنانکه قیام جسم بروح بود قیام دل به محبت بود و قیام محبت برویت
و وصل محبوب و اندرین معنی گوید شعر

لما ما تمقّی الناس روحاً و دلیحة

تمنیّت ان القاک یا غرة حایا

و نیز گویند که حُب اسمی است مر صفای مودت را از آنچه عرب مر
صفای بیاض چشم انسان را حبه انسان خوانند چنانکه صفای سبیدای دل را
حبه القلب پس این یکی محلّ محبت آمد و آن یکی محلّ رویت ازین
معنی بود که دل و دیده اندر دوستی مقارن بود و اندرین معنی گوید
شعر

القلب یحسد عینی لذّة النظر

و العین تحسد قلبی لذّة الفكر

فصل

بدانکه محبت اندر احتمال لفظ علما بر وجهت یکی بمعنی ارادت بود محبوب
 بی سکون نفس و میل و هواء و تمنی قلب و استیناس و تعلق این
 بر قدیم ردا باشد و این جمله معانی مخلوقات را باشد با یکدیگر و
 اجناس را و متعالی ست خداوند ازین جمله علواً کبیراً و دیگر معنی احسان
 باشد و تخصیص بنده که دی را بر گزیند و بدرجه کمال دلالت رساند و
 بگوناگون کرامتش مخصوص کند و سه دیگر بمعنی شنای جمیل باشد بر بنده
 و گاهی از مشکلات گویند که محبت حق ما را از جمله صفات
 سمعی است چون (۱۲۳) وجه و ید و استوا که اگر کتاب و سنت ص ۴۲۳
 بدان تعلق نبودی وجود آن مر حق تعالی را از روی عقل مستغیل بودی
 پس محبت اثبات کنیم و بگوئیم بدان اما اندر تصرف کردن آن
 توقف کنیم و مراد این طایفه باطلاق این لفظ مر حق تعالی را نه
 این جمله اقوال است که یاد کردیم و من ترا حقیقت این بیان کنم
 انشاء الله تعالی

بدانکه محبت حق تعالی مر بنده را ارادت خیر اُد باشد و رحمت
 کردن بر دی و محبت اسمی است از اسامی ارادت چون رفا و
 سخط و رحمت و رأفت و آنچه بدین ماند عمل این اسامی جز بارادت
 حق نشاید کرد و ارادت صفتی است قدیم او را که بدان صفت خواهانست
 مر احوال خود را پس اندر حکم مبالغت و اظهار فعل بعضی ازین صفات
 اخس بعضی است و فی الجمله محبت خداوند مر بنده را است که با
 دی نعمت بیار فرماید و دی را اندر دنیا و عقبی ثواب دهد و از
 عمل عقوبت این گرداندش و دی را از معصیت معصوم دارد احوال رفیع

و مقامات سنی دی را کرامت کند و مترش را از التفات باخیار بگسلاند و
 عنایت ازلی را بدو پیونداند تا از کُلّ مجرّد شود و مر طلب رضای وی
 را مفرد شود و چون حقّ تعالی بنده را بدین معانی مخصوص گرداند آن تخصیص
 ارادت دی را نام محبت نهند و این مذهب عارف محاسبی و جند و جماعتی
 از مشایخ ست و مسلک فقهای فریقین و متکلمان سنت بیشتر هم برین اند
 و آنکه گوید که محبت حقّ بمعنی شنای جمیل ست بر بنده شنای دی رس
 م ۴۲۴ ۱۴۲۴ کلام وی بود و کلامش تا مخلوق ست و آنکه گوید بمعنی احسان ست
 و احسان وی فعل وی بود و بحکم معنی متقارب ست این اقایل و حکم
 جمله موجود را تا حکم محبت بنده مر خداوند را عزّ و جلّ صفتی است که
 اندر دل مومن مطیع پدیدار آید بمعنی تعظیم و تکبیر تا رضای محبوب را
 طلب کند و اندر طلب رؤیت وی بی صبر گردد و اندر آرزوی قربت
 دی بی قرار گردد و بدون وی با کسی قرار نماندش و غوی با ذکر دی
 کند و از دون ذکر دی بهتر کند آرام بر وی حرام شود و قرار از وی
 نفور گردد و از جمله مالوفات و متانسات منقطع شود و از هواها اعراض کند و
 سلطان دوستی اقبال کند و مر حکم دوستی را گردن نهد و نبوت کمال مر حقّ
 تعالی را بشناسد و روا نباشد که محبت خالق مر او را از جنس محبت خلق
 باشد مر یکدیگر را که آن میل بود باحاطت و ادراک محبوب و این
 صفت اجسام بود پس مجّان حقّ تعالی مستطکان قرب دی باشد نه طالبان کیفیت
 دی از آنچه طالب بخود قایل بود اندر دوستی و مستطک محبوب قایل بود و دوتیرین
 مجّان اندر معرکه گاه محبت مستطکانند و مقهوران از آنچه محدث را بقدم جز
 بقدر قدیم توکل نباشد و هر که تحقیق محبت را معلوم کند ابهام بر خیزد
 و شبهت نماند پس محبت بر دو گونه باشد یکی محبت جنس بجنس و آن
 میل و توطین نفس باشد و طلب ذات محبوب از راه نمانست و ملاوقت

د دیگر جنس با جنس د این طلب استقصاء کند تا با صفتی (ص ۳۲۵) از اوصاف ص ۳۲۵
 محبوب بیاراند و انس گیرد چون شنیدن بی کلام و یا دیدن بی دیده و
 گردیدگان اندر محبت حق بر دو قسم اند یکی آنکه انعام و احسان حق بر خود
 بیند و رؤیت انعام و احسان محبت منعم و محسن تقاضا کند و دیگر آنکه کل
 انعام را از غلبه دوستی اندر محل حجاب نهند و راه نشان از رؤیت نعم به
 منعم بود و این عالی تر است و الله اعلم بالصواب

فصل

و در جمله محبت اندر میان همه اصناف خلق معروف است و بهم زبانها
 مشهور و بهم لغات متداول و هیچ صنف از عقلا مر آن را بر خود به
 نتواند پوشید و از مشایخ این طایفه سمعون المحب رضی الله عنه اندر محبت
 مذہبی و مشربی دارد مخصوص و گوید که محبت اصل قاعده راه حق
 تعالیست و احوال و مقامات منازلند و اندر هر محل که طالب اندران
 باشد زوال بران روا باشد جز اندر محل محبت که هیچ حال زوال بران
 روا نباشد مادام تا راه موجود بود و مشایخ دیگر جمله اندرین معنی با
 دی موافقت کرده اند اما بحکم آنکه این اسم عام بود و ظاهر خواستند
 که حکم این معنی اندر میان خلق پوشند و اسم را مبدل کنند اندر تحقیق
 و بعد معنی پس آن صفای محبت را صفوت نام کردند و محبت را صوفی
 خوانند و گروهی مر ترک اختیار محبت را اندر اثبات اختیار حبیب فقر
 خوانند و محبت را فقیر نام کردند از آنچه کمترین درجه اندر محبت موافقت
 است و موافقت حبیب غیر مخالفت بود و من اندر ابتدای کتاب
 حکم فقر و صفوت را کشف گردانیده ام و اندرین معنی آن پیر
 بزرگوار گوید (ص ۱۳۲۶) رتبه الله علیه الحب عند الزهاد اظهر من الاجتهاد محبت

بنزدیک زهاد ظاهر تر از اجتماع است و عند التائبین اوجده من این و
 عین و نزدیک تایبان آسان باب تر از تاله و فغان است و عند الازراک
 اشهر من الفتراک و بنزدیک نرکان مشهور تر از آلت سواری ایشان و نبی
 الحب عند الهنود ازهر من بسی محمود و زخم و لوب مجت بنزدیک هندوان
 اندر شهره تر از برده کردن محمود است اندر هندوتان و قفقه الحب و
 الجیب عند الروم اشهر من الصلیب و قفقه حب و جیب اندر روم ظاهر تر
 از صلیب است و قفقه الحب فی العرب ارب فی کلّ حیّ منه طرب
 او ویل و حزن و مجت اندر عرب اندر هر حی یا طربی یا حزنی و
 یا نیلی یا ویلی و مراد ازین جمله آنست که هیچ جنس مردم نیست
 که وی را اندر غیب کاری نه افتاده است که نه از مجت اندر دل
 فرحت دارد و یا فرحتی و یا دلش بشارت آن مست تست و یا از
 قهر آن مخمور از آنچه ترکیب دل از ازعاج و از اضطراب است و بخور عالم
 در جنب آن سرب است و دل را مجت چون طعام و شراب است
 و هر دل که از مجت خالی است آن دل خراب است و تکلف
 را بهر دفع و جلب آن راه نیست نفس از لطایف آنچه بر دل
 گذرد آگاه نیست و عمرو بن عثمان کئی گوید رحمه الله علیه اندر کتاب
 مجت که خداوند تعالی دل ما را پیش از تنها بیافزید بمهفت هزار
 سال و اندر مقام قرب داشت و جانها را پیش از دلهای بیافزید
 بمهفت هزار سال و اندر درجه انس داشت در ۱۳۲۷ و هر روز
 سی صد و شصت بار بکشف جمال بر سر تجلی کرد و سی صد و
 شصت نظر کرامت کرد و کلمه مجت مر جان را شنواید و سی صد و
 شصت لطیفه انس بر دل ظاهر کرد تا بکلمه اندر کون نگاه کردند از
 خود گرامی تر کسی ندیدند زهوی و فخری در میان ایشان پدیدار آمد و حی

جل و علی بدان سبب مر ایشان را امتحان کرد مگر ما اندر جان بزدان کرد
 و جان را اندر دل مجوس کرد و دل را اندر تن باز داشت آنگاه عقل را
 اندر مرکب گردانید و انبیا بفرستاد و فرمان داد آن گاه
 هر کس از ایشان مر مقام خود را بویان نشند حق تعالی نماز بفرمود تا
 تن اندر نماز شد دل بجهت پیوست جان بقربت رسید سر بوصول قرار
 گرفت و در جمله عبارت از محبت نه محبت بود از آنچه محبت حال است
 و حال هرگز قال نباشد اگر عالمی خواهند که محبت را جلب کنند نتوانند کرد
 و اگر تکلف کنند تا دفعش کنند هم نتوانند و اگر خواهند تا دفع کنند از
 کسی که اهل آن بود عاجز شوند که آن الهی است و آدمی لاهی و
 لاهی الهی را ادراک نتواند کرد

فصل

اما اندر عشق مشایخ را سخن بسیار است گروهی ازان طایفه بر حق
 تعالی روا داشتند اما از حق تعالی روا نباشد و گفته اند که عشق
 صفت منع باشد از محبوب خود و بنده ممنوع است از حق تعالی و حق
 تعالی ممنوع نیست از بنده پس عشق بر بنده جایز بود و برود روا
 نباشد و باز گروهی گفتند که بر حق تعالی بنده را هم عشق روا نباشد
 از آنچه عشق تجاوز حد بود و خداوند تعالی (ص ۱۴۲۸) محدود نیست و باز
 متأخران گفتند که عشق اندر دو جهان درست نیاید جز بر طلب ادراک
 ذات و ذات حق تعالی مدبر نیست و محبت و صفت درست آید باید
 تا عشق درست نیاید با وی و نیز گویند که عشق جز بمعاینه
 صورت نگیرد و محبت بسمع روا باشد چون عشق بنظر بود بر حق روا
 نبود که اندر دنیا کس او را بیند و چون از حق این خبری بود هر یک

ص ۱۴۲۸

بدان دلی کردند که اندر خطاب همه یکسانند پس حق تعالی بذات برک و محسوس
 نیست تا خلق را با وی عشق درست آید چون بصفت و افعال محسن
 و مکرم اولیا است پس محبت درست آمد ندیدی که چون یعقوب را محبت
 یوسف مستغرق گردانید اندر حال فراق چون لوی پیراهن بیافت چشم هاش
 شد و چون زینجا را عشق یوسف مستهلک گردانید تا وصلت دی نیافت
 چشم باز نیافت و این طریقی پس عجب است که یکی هوا پردرد و یکی
 هوا گذارد و نیز گفته اند که عشق را ضد نیست باید تا آن بر دی
 روا باشد و اندرین فصول لطیف بسیار است آید اما مرخوف تطویل را
 این مقدار کفایت کردم و الله اعلم بالصواب

فصل

و مشایخ این طایفه را اندر تحقیق دوستی رمز بیش اذعان است که مر
 آن را احصا توان کرد و من لحتی از آن گفته ایشان بیارم اندرین
 کتاب تا وجه تبرک بجای آورده باشم انشاء الله عز و جل انشاء البوالقاسم
 قشیری گوید رحمه الله علیه المحبة هو المحب (ص ۳۲۹) بصفت و اثبات
 المحبوب بذاته محبت آن بود که محبت کل اوصاف خود را اندر حق طلب
 محبوب خود نفی کند مر اثبات ذات حق را یعنی چون محبوب باقی بود
 محبت فانی برای غیرت دوستی بقای محبوب را بنفی خود مطلق کند
 تا ولایت مطلق دی را گردد و فانی صفت محبت جز باثبات ذات
 محبوب نباشد و روا نباشد که دمحبت بصفت خود قایم بود که اگر اد
 بصفت خود قایم بودی از جمال محبوب بی نیاز بودی چون می داند
 که جانش بحال محبوب است طالب نفی اوصاف خود باشد بضرورت زانچه
 معلوم ولایت که بصفت خود از محبوب محجوب است پس از دوستی

ص ۳۲۹

دوست دشمن خود گشته است و معروف است که چون حسین منظور را
 رضی الله عنه بر دار کردند آخرین سخنان این بود حسب الواجد افراد الواحد
 و محبت را آن پنده باشد که هستی او از راه دوستی پاک گردد
 ولایت نفس اندر دود دی برسد و متلاشی گردد و ابو یزید بسطامی گوید
 رضی الله عنه المحبة استقلال الكثير من نفسك و استكثار القليل من جبيبك
 محبت آن بود که بسیار خود را اندکی دانی و اندک دوست را بسیار و این
 معالمت حق است بر بنده که نعمت دنیا و آنچه در دنیا است داده است
 به بنده و اندک خوانده و گفت قُلْ مَتَاعُ الدُّنْيَا قَلِيلٌ بَلْگُو یا محمد که متاع
 دنیا اندک است آنچه بشما داده ام آن گاه اندین عمر اندک و جای
 اندک و متاع اندک و ذکر اندک ایشان را بسیار گفت وَ الدَّاعِیْنَ اِلَیَّ كَثِیْرًا
 وَ الدَّاعِیْنَ اِلَیَّ كَثِیْرًا تا خلق عالم بدانند (ص ۳۰) که دوست بر حقیقت خداوند است
 و این صفت مر خلق را دوست نیاید از آنچه از حق به بنده هیچ چیز اندک
 نیست و ازان خلق همه اندک بود و شیخ سهل بن عبد الله التستری گوید
 رحمه الله علیه المعبة معانقة الطاعات و مبالغة المخالفات محبت آنست که با
 طاعات محبوب دست در آغوش کنی و از مخالفات وی اعراض کنی از آنچه هرگاه
 دوستی اندر دل قوی تر بود فرمان دوست بر دوست آسان تر بود و این رد
 آن گروه است که از جمله ملحد باشند گویند که بنده اندر دوستی بدرجه رسد که
 طاعت از وی برخیزد و این زندقه محض باشد زانچه محال بود که اندر
 حال صحت عقل حکم تکلیف از بنده ساقط شود زانچه اجماع است که
 شریعت محمد صلی الله علیه وسلم هرگز منسوخ نشود و چون از یک کس
 بر خاستن تکلیف در باشد اندر حال صحت عقل پس از جمله روا
 باشد و این زندقه محض باشد و باز مغلوب و مستوه را حکمی دیگر است
 و عذری دیگر آتا روا باشد که بنده را خداوند تعالی اندر دوستی خود

درجه رساند که رنج گذاردن طاعت از وی بر خیزد از آنچه رنج امر به مقدار
محبت امر صورت گیرد هر چند که محبت قوی تر بود رنج طاعت بر وی
سهل تر بود و این معنی ظاهر است اند حال پیغمبر صلی الله علیه وسلم
که چون از حق بد قسم آمد که لعل که وی چندان عبادت کرد شب و روز
که از هر کار ها باز ماند و پایهای مبارک او بیاماید تا خداوند تعالی
گفت عز و جل طه ما انزلنا عليك القرآن لتشقى و نیز روا بود که اندر
حال گذاردن قرآن رؤیت گذاردن (ص ۳۴۱) از بنده بر خیزد چنانکه

ص ۳۴۱

پیغمبر گفت صلی الله علیه وسلم انه ليغان على قلبي و اني لاستغفر الله في
كل يوم سبعين مرة هر روزی هفتاد بار من بر کردار خویش استغفار می کنم
از آنچه بخود و بکردار خود می نگریم تا محبت شدی بطاعت خود بلکه بتعلیم
امر حق می نگریم و می گفت این کردار من سزای وی نیست و سمنون
محبت می گوید رحمة الله عليه ذهب المحبتون لله بشرف الدنيا و الآخرة لان
النبي صلى الله عليه وسلم قال السوء مع من احب دوتان خدای عز و
جل اندر شرف دنیا و آخرت اند از آنچه پیغمبر صلی الله علیه وسلم گفت
که مرد با آن کس باشد که او را دوست دارد پس ایشان اند دنیا و
عقبی با حق باشد و خطا روا باشد اما آنکه با وی بود پس شرف دنیا
آن بود که حق با ایشان است و شرف عقبی آنکه ایشان با حق باشند
یحیی ابن معاذ رضی الله عنه گوید حقيقة المحب ما لا ينقصه با لطفه و لا
يزيد بالبر و العطا محبت بحفا کم نشود و بکونی و عطا نیز زیادت نشود
از آنچه این هر دو اندر محبت سبب تر و اسباب اندر حل وجود ایمان
متلاشی بود و دوست را بلای دوست خوش باشد و جفا و دفا اند طریق
محبت متضادی بود چون محبت حاصل بود دفا چون جفا باشد و جفا چون دفا
و اندر حکایات معروف است که شبلی را بتمت بخون اندر بیمارستان باز

داشتند گروهی بیامند تا وی را زیارت کنند وی گفت من انتم قالوا اجازة (ص ۱۴۳۲) (ص ۱۴۳۲) فرمایند بالجملة ففرحوا منكم اندیشان انداختن گرفت ایشان جمله به عزیمت شدند تا وی گفت لو كنتم احبائي لما قدرتم من بلایي اگر دوستان میند چرا گریختند از بلای من که دوست از بلای دوست نگریزد اندرین معنی سخن بسیار ست و من بدین مقدار پنده کردم و الله اعلم بالصواب

کشف المحجوب السادس في الزكاة

قال الله تعالى وَ اتَّقُوا الصَّلَاةَ وَ اتُوا الزَّكَاةَ وَ مانند این آیات و اخبار بسیار ست و از احکام فرایض ایمان یکی زکوة ست واجب بر آنکه واجب شود و ازان اعراض روا نیست اما زکوة بر تمام نعمت واجب نه چون دولیت درم که نعمتی تمام بود و اندر تحت تصرف کسی باشد بحکم ملک بر وی پنج درم واجب شود و بیت دینار هم نعمتی تمام بود ازان نیم دینار واجب شود و پنج اشتر هم نعمتی تمام بود ازان گوسفندی واجب شود و آنچه بدین ماند از اموال اما جاه را نیز زکوة بود چنانکه مال را از آنچه آن نیز نعمت تمام ست که رسول گفت صلی الله علیه وسلم ان الله فرض عليكم زكوة جاهكم كما فرض عليكم زكوة اموالكم و نیز گفت ان لكل شئ زكوة و زكوة الدار بيت الضيافة و حقیقت زکوة گزاردن شكر نعمت بود هم ازان جنس نعمت و نعمت تندرستی عظیم است و هر عضوی را زکویت و آن است که کل اعضای خود را مشغول عبادت دارد هیچ لهو و لعب نه گذاشته باشد پس نعم باطن را نیز زکوة باشد و حقیقت آن را احصا نتوان (ص ۱۴۳۳) کرد از بیاری که هست پس مر آن را نیز زکواتی باید اندر خویش آن و آن عرفان نعمت بود ظاهری و باطنی چون بنده بدانت که نعمت حق تعالی بر دینی بیکران ست

شکر بی کرانه بگذارد و آن شکر بی کرانه گذاردن نعمت بی کرانه بود و در جمل
 زکوة نعمت دنیا نزدیک این طایفه محمود نباشد از آنچه بخل بر مرد تا ستوده باشد
 بخلی تمام باید که تا دویست درم را کسی در بند کند و یک سال اندر تحت
 تصرف خود محبوس گرداند و آنگاه پنج درم ازان بدصد و چون کریان را طریقی
 بذل مال باشد و سیرت سخاوت پس زکوة از کجا واجب شود در حکایت یافتیم
 که یکی از علمای ظاهر بر حکم تجربه مرثی را رحمة الله علیه پرسید از زکوة که
 چه می باید داد گفت چون بخل موجود بود و مال حاصل از دویست درم پنج درم
 بیاید داد و از هر بیت دینار نیم دینار بذهب تو اما بذهب من هیچیز ملک
 بیاید کرد تا از مشغله زکوة رسته باشی گفت امام تو اندرین مسئله کیست گفت
 ابابکر صدیق رضی الله عنه که هر چه داشت بداد و رسول صلی الله علیه وسلم
 وی را گفت ما خلفت لعیالك گفت الله و رسوله و از امیر المؤمنین علی رضی
 الله عنه روایت کنند که گفت اندر قصیده شعر

فما وجبت علی زکوة مال و هل تجب الزکوة علی جواد

پس مال کریان مبذول باشد و خون شان هدر نه مال بخیلی کند و نه به خون
 خصومت از آنچه ایشان را ملک نباشد اما اگر کسی مر جمل را از کتاب کند (ص ۱۴۳۴)
 و گوید چون مرا مال نیست از علم زکوة مستغنی ام این حال بود از آنچه آموختن
 علم فرض عین است و استغنا نمودن از علم کفر محض بود و از فتنهای زمانه
 یکی نیست که در میان صلاح و فقر بجهل علم را ترک می کند وقتی جماعتی
 از مشرّفه دا که بتدی بودند مصنف گوید رحمه الله علیه بشارت تلقین می کردم جامی اندر افتاد و
 من باب مدقّة الابل می گفتم و حکم بنت لبون و بنت مخاض و حقّه
 را ظاهر می کردم آن مرکب جهل را دل از شنیدن این سخن تنگ
 شد و بر خاست و گفت مرا اشتر نیست تا علم بنت لبون بکار آیدم
 گفتم ای هذا هم چندانکه مر دادن زکوة را علم باید مر شدن آنرا

نیز بایده اگر کسی بنت لبونی فرا تر دهد و بستانی آنگاه تبرک علم بنت لبون هم تشاید گفت و اگر کسی را مال نباشد و بالیت مال نیز نباشدش هم فرض علم از دی نیفتد فتعوذ باشد من الجمل

فصل

از مشایخ متصوّف بوده اند که زکوة بسته اند و کسی بوده است که بسته آن را که فقر با اختیار بوده است بسته که چون مال جمع کنی زکوة نیز نباید داد و از ارباب دنیا نتانیم تا ید شان علیا نبود و ازان ما سغلی و آنکه اندر فقر مضطر بوده اند بسته اند نه مر بالیت خود را بلکه بدان آن خواسته اند که فریضه از گردن برادر مسلمانی بر دارند چون نیست این بود ید علیا این باشد نه آن دهنده اگر دست دهنده علیا بودی و دست ستانده سغلی باطل بودی این معنی قوله تعالی وَ يَأْخُذُ الصَّدَقَاتِ بالیتی تا زکوة دهنده فاضلتر آمدی از ستانده (ص ۱۳۳۵) و این اعتقاد عین ضلالت بود و ص ۱۳۳۵ علیا آن باشد که چیزی بحکم وجوب آن از برادر مسلمان بستاند تا بار آن از گردن دی بیفتد و دردیشان دنیائی نیند بلکه ایشان عقباتی اند و اگر عقباتی بار از گردن دنیائی بر نگیرد حکم فریضه بر دی لازم شد و بقیامت بدان مأخوذ شود پس حق تعالی مر عقباتی را بیاییگی سهل امتحان کرد تا دنیائیان آن بار فریضه را از گردن خود توانستند گزارد و لا محاله ید علیا ید فقرا بود که بر موافقت حق شرع خود ستانده است از آنکه حق خدای تبارک و تعالی بر مردی واجب بود و اگر ید ستانده ید سغلی بودی چنانکه گروهی از اهل حشو می گویند و پیغمبران بالیتی که سغلی بودی که ایشان حق خدای تعالی می بستند و بشرط بمصرف می رسانیدند و بر غلط اند و می ندانند که بامر بسته اند و از پس

پیغمبران ائمه دین هم برین بوده اند که حق بیت المال می بسته اند
 و بر غلط است آنکه بد ستاننده را سفل گوید و بد دهنده را عیلا
 داند و این هر دو اصل قوی است اند تصویف و مضمون این محل
 باب الجود و السخاوة بود و من طرفی بدین پیوندم و باشد التوفیق و
 العصمة

باب الجود والسخا

پیغمبر گفت صلی الله علیه وسلم السخی قریب من الجنة و بعيد من النار و
 البخیل قریب من النار و بعيد من الجنة و نزدیک علما جود و سخاوت هر دو بیک
 معنی باشد اندر صفات خلق اما مر حق تعالی را جواد خوانند و سخی (ص ۳۴۹)
 نخوانند مر عدم توفیق را که دی خود را بدین نام نخوانده است و از رسول
 صلی الله علیه وسلم نیز خبری نیامده است و باجماع اهل سنت و جماعت روا
 نیست که کسی خداوند تبارک و تعالی را نامی نهد بر مقتضای عقل و لغت
 تا کتاب و سنت بدان ناطق نباشد چنانکه خداوند تعالی عالم است و باجماع ائمت
 او را عالم شاید اما عاقل و فقیه نشاید خواند اگرچه این هر سه بیک معنی
 بود نام عالمی بر وی اطلاق کردند مر صحت توفیق را و اذین دو نام احتراز
 کردند مر عدم توفیق را هم چنان نام جواد وی را اطلاق کردند مر صحت
 توفیق را و از سخی احتراز کردند مر عدم توفیق را و مردمان فرقی کرده
 اند میان جود و سخا و گفته اند سخی آن بود که اندر جود تمیز کند و
 آن چه کند موصل غرضی و سببی باشد و این مقام ابتدا بود اندر جود و
 جواد آنکه تمیز نکند و کدوش بی غرضی بود و فعلش بی سبب و این حال
 دو پیغمبر بود صلوات الله علیهما یکی خلیل و دیگر حبیب و اندر اخبار صحاح
 آمده است که ابراهیم علیه السلام چیزی نخوردی تا مهمانی نیامدی وقتی سه روز
 بود تا کسی نیامده گبری بر ده سرای وی بیاید وی را گفت تو چه مردی

گفت او گبر است گفتا برو مغانی و کرامت مرا نشانای تا از حق تعالی بد
 عتاب آمد که کسی را که من هفتاد سال پیرودم ترا کرا نکند که کرده
 فرا دی دی و باز چون پسر حاتم نزدیک پیغامبر صلی الله علیه وسلم اندر
 دی ردای خود بر گرفت اندر زیر دی (ص ۱۴۳۷) بگسترانید و گفت لذا انتا
 ص ۳۳۷
 کریم قوم خاکرموه آنکه تمیز کرد کرده درج داشت و آنکه تمیز نکرد طیلان
 بتوت بساط کافری گردانید از آنچه مقام ابراهیم سخاوت بود و اذان پیغمبر صلی
 علیه وسلم بود و نیکو ترین مذهب اندرین معنی آنست که گفته اند که جود متابع
 خاطر اول بود و چون خاطر ثانی مر اول را غلبه کند علامت بخل باشد
 اهل تحصیل مر آن را بزرگ داشته اند که لاحاله خاطر اول مر آن را از
 باشد و یافتیم که اندر نشاورد مردی بود بازرگان پیوسته بمجلس شیخ ابو سعید
 بودی روزی شیخ مر دردیشی را چیزی خواست این مرد گفت من دیناری داشتم
 و قراضه خاطر اول مرا گفت که دیناری بده و خاطر دیگر گفت قراضه بده
 من قراضه بدو دادم چون شیخ فرا سر سخن شد از دی پرسیدم که مردا
 باشد که کسی حق را منازعت کند شیخ گفت تو باری با حق منازعت کردی
 که دی گفت دیناری بده و تو قراضه دادی و نیز یافتیم که شیخ ابو
 سعید الله رد دیناری بخانه مریدی اندر آمد دی حاضر نبود بفرمود تا متاع
 خانه دی را ببازار بدهند چون مرید اندر آمد اذان معنی ختم شد اما
 هیچ چیز نگفت بحکم افسطاس شیخ و چون زن اندر آمد آن معنی بید اندر
 خانه شد و جامه خود بکند و اندر انداخت و گفت این هم از جمله
 متاع خانه است و همان حکم دارد مرد بانگ بر دی زد و گفت این
 تکلف کردی و زن گفت که ای مرد آنچه شیخ کرد آن جود او بود
 باید که ما تکلفی کنیم تا جود ما نیز پدیدار آید گفت بی ما چون شیخ
 ص ۳۳۸
 را (ص ۱۴۳۸) بخود مسلم کردیم آن از ما عین جود بود و جود اندر

صفت آدمی متکلف بود و مجاز پیوسته مرید باید که ملک و نفس خود را
 مبذول دارد اندر موافقت امر خداوند و اذان بود که سهل بن عبد الله گفت
 رضی الله عنه الصوفی دمه هدر و ملکه مباح و از شیخ ابو مسلم فارسی
 شنیدم که گفت دقتی من با جماعتی قصد حجاز کردم و اندر نواحی حوان گردان راه
 ما گرفتند و خرق های که داشتیم از ما بستند من نیز با ایشان بنیادیم و فراغ
 دل ایشان بختیم یکی بود اندر میان ما که اضطرابی می کرد کردی شمشیر دی
 بکشید و قصد کشتن دی کرد ما جلا مر آن کرد را شفاعت کردیم گفت روا
 نباشد که من این کذاب را زنده بگذارم لا محاله من این را بخوام کشت
 ما علت کشتن از وی پرسیدیم گفت از آنچه وی صوفی نیست و اندر صحبت
 اولیا خیانت می کند این چنین کس تا بوده به بگفتم از برای چه گفت از آنچه
 کترین درجه مر مقصود را بخود ست و او را اندرین خرقه پاره چندین بند
 ست این چگونه صوفی باشد که چندین خصومت با یاران خود می کند که ما
 چندین سال ست که کار نکامی کنیم و راه شما می رویم و علایق از
 شما قطع می کنیم و گویند که جد الله بن جعفر منهل به گروهی بر گذشت
 غلامی حبشی را دید که رعایت گوسفندان کردی و سگی آمده بود و پیش وی
 نشسته وی ترمی بیرون کرد و فرا دی داد و دیگری و سه دیگری عید الله
 ص ۱۲۳۹ فرا پیش وی رفت و گفت ای غلام قوت تو هر روز چند است
 گفت که دیدی گفت پس دین سگ چرا دادی گفت از آنچه این جای رگان
 نیست و آمد از راه دور بدین امید آمده است از خود پرسندیم که رنج
 دی ضائع کنیم جد الله را آن خوش آمد آن غلام را با آن گوسفندان و
 آن منهل بخرد و غلام را آداد کرد و گفت آن گوسفندان و حیاط ترا
 بخشیدم غلام بر وی دعا کرد و گوسفندان صدقه داد و مال ببیل کرد و از آنجا
 برت مردی بدر سرای حسین بن علی رضی الله عنهما آمد و گفت ای پسر

پیغمبر خدای مرا چهار صد درم سیم دادم ست امیر المومنین حسین رضی الله عنه فرمود تا
چهار صد درم بدو دادند و گریان اندر خانه شد گفتند چرا می گری ای فرزند پیغمبر
گفت از آنچه در تفحص حال این مرد تقصیر کردم تا دی را بذل سوال کردم
و ابو سحر صلواتی هرگز صدقه بدست هیچ درویشی نهدادی و چیزی که بخشیدی
اندر دست کس نهدادی بر زمین نهدادی تا برداشتنی از دی پرسیدند دی گفت
دینا را آن خطر نیست که اندر دست مسلمانان باید داد تا بدین من عطا شد
و بدی سفلی شود و از پیغمبر صلی الله علیه و سلم می آید که در من مشک
و را فلک جسته بفرستاد دی یک بار اندر آب کرد بر خود و بر یاران
خود مالید و از انس رضی الله عنه می آید که مردی نزدیک سید عالم آمدید عالم
صلی الله علیه و سلم دی را یک دادی میان دو کوه پُر گوشت بخشید ص ۳۴۰ چون دی بگویم خود
باز گشت گفت یا قوام مسلمان شوید که محمد عطا می بخشد که دی از درویشی
ترسد و هم از انس روایت کنند که سید عالم را صلی الله علیه و سلم هشتاد هزار
درم بیادردند دی آن بر گیمی فرد ریخت تا هر نداد از جای برخواست
مرتضی علی گرد رضی الله عنه که من نگاه کردم اندران حال بر شکم بسته بود
از گرگی و من دیدم درویشی را از متاخران که سلطانی سی صد درم سنگ
زر ساده بفرستاد که این بگرا به ده دی بگرا به شد و این جمله بگرا به بآن داد
و برقت و پیش ازین اندر مذهب انوریان در باب اثبات اندرین معنی کلمات گفته ام
و اینجا برین اختصار کردیم و الله اعلم بالصواب

کشف المحجوب السالچ فی الصوم

خدا عز و جل گفت یا ایها الذین آمنوا کتب علیکم الصیام آیه و سید
عالم صلی الله علیه و سلم گفت که جبریل علیه السلام مرا خبر داد که خدای تعالی
گفت که الصوم لی و انا اجزی به روزه اذان منست و مجزای آن من

اولی تر از آنچه عبادت ستری است که بظاهر هیچ تعلق ندارد و غیر را اندران هیچ نصیبی نیست و جزای آن ازین سبب بی نهایت بود و گویند که دخول بهشت خلق را برجت بود و درجهٔ عبادت و خلود برای روزه از آنچه حق تبارک و تعالی گفت انا اجزی به و چنین گفت رضی الله عنه الصوم نصف الطریقه

روزه داشتن نمی از طریقت است و دیدم از مشایخ (ص ۱۴۴) که روزه پیوسته داشتندی و دیدم که جز ماه رمضان نداشتند و آن مر القاس امر را بود و این ترک اختیار خود و ریا را دیدم که روزه داشتندی و کس ندانستی چون طعام پیش آوردندی بخوردندی و این موافق تر است مرست را بنجر عایشه

و حفصه رضی الله عنهما که پیغمبر صلی الله علیه و سلم بنزدیک ایشان

اندر آمد گفتند انا قد ضیأتا لك حیثاً قال علیه السلام انا اقی کنت اریه

الصوم ولکن تقریه صوما صوما ممکنه دیدم که ایام بیض و عشرهای ماه مبارک

روزه داشتندی تا رجب و شعبان و رمضان نیز بداشتندی و نیز دیدم که

صوم داود علیه السلام داشتندی که آن را پیغامبر علیه السلام خیر الصیام خوانده است

و آن صوم روزی و فطر روز دیگر من وقتی بنزدیک شیخ احمد بخاری

اندر آمدم طبقی حلوا اندر پیش دی نهاده بود و همی خورد من اشارتی کردم

من بر حکم عادت کودکی گفتم روزه می دارم گفت چرا گفتم بر موافقت فلان

گفت درست نیاید مر خلق را با خلق موافقت من قصد کردم تا روزه بکشایم

گفت چون از موافقت دی تبرا می کنی پس موافقت من مکن که من

هم از خلتم و این هر دو چون یکی باشد و حقیقت روزه اساک باشد و

کل طریقت اندرین مضمهر است و کمترین درجه اندر روزه گرنگی است و الجوع

طعام الله فی الارض گرنگی طعام خداوند است اندر زمین و گرنگی بمعده زبانهها

اندر میان خلق ستوده است شرفاً و عقلاً پس وجوب روزه یک ماه باشد

پیوسته بر عاقل (ص ۱۴۲) بالغ مسلم صحیح متقیم و ابتدای آن از روایت

هلال ماه رمضان بود یا کمال ماه شعبان و مر هر روزی با نیت صحیح باید و
 شرط صادق اما امساک را شرایط بسیار است چنانکه چون را از شراب و طعام
 نگاه دارد باید که چشم را از نظاره شهوت و گوش را از استماع یغبت و زبان
 را از گفتن لغو و آفت و تن را از متابعت دنیا و مخالفت شرع نگاه
 دارد و آنگاه این کس به حقیقت روزه دار باشد که رسول صلی الله علیه وسلم
 گفت مریکی را اذا صمت فلیصم سمعک و بصرک و لسانک و یدک و کل
 عضو منك و نیز گفت ربنا صائم یس له من صیامه الا الجوع و العطش
 بسیار روزه دار که فایده نیست مر او را از روزه جز گرسنه و تشنه بودن و
 من که علی بن عثمان الجلابی ام رضی الله عنه حضرت پیغمبر صلی الله علیه وسلم
 را بخواب دیدم گفتم یا رسول الله اوصنی گفت احبس حواس خود را جس
 کن که اندر جس کردن تمامی مجاهده باشد از آنچه کلیت علوم را حصول
 ازین پنج در حواس بود یکی دیدن و دیگر شنیدن و سوم چشیدن و چهارم
 بوئیدن و پنجم بسودن و این پنج حواس سپاه سالاران علم و عقلمند چهار را
 ازین ها محل مخصوص است و یکی اندر همه اندام شایع است چشم
 محل نظر است که آن گون و لون بیند و گوش محل سمع که آن خبر و
 صوت شنود و کام محل ذوق که آن مزه و بی مزگی داند و بینی محل شم
 که آن بوی خوش و گنده داند و لمس را محل مخصوص نیست (ص ۲۳۲)
 و آن شایع است اندر همه اعضا که آن نرمی و گرمی و سردی و درشتی
 داند و همچنین نیست که آن معلوم آدمی گردد از علوم که نه حصول آن
 ازین پنج در باشد مگر بدیهی و الهام حق تعالی و اندران آفت نباشد و
 اندرین هر دوی از حواس خمس صنوی و کدری است چنانکه علم و عقل و
 روح را اندران مسامح و مجال است مر نفس و وهم و هوا را نیز هست
 که این آلت مشترک است میان طاعت و معصیت و سعادت و شقاوت پس

دلالت حق تعالی اندر سمع و بصر رؤیت و استماع خیر است و اذان نفس استماع دروغ و نظر شصت و اندر لمس و ذوق و ششم موافقت امر و متابعت سنت است و اذان نفس مخالفت فرمان حق و تشریعت پس باید تا روزه دار این جمله حواس را بند کند تا از مخالفت بموافقت آید تا روزه دار بود و روزه که از طعام و شراب باز باشی کار کودکان و فعل پیر زنان بود و روزه از ملجا و مشرب و محرب باید کرد که خداوند تعالی گفت کَمَا جَعَلْنَاهُمْ جَسَدًا لَا يَأْكُلُونَ الطَّعَامَ وَ نِزْرًا لِّكَ أَفَحَسِبْتُمْ أَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا وَ أَنَّكُمْ إِلَيْنَا لَا تُرْجَعُونَ ما م مطلوب را نیازمند طعام گردانیدیم و خلق را برای بازی نیافریدیم پس احساک از لحو و حرام می باید کرد نه از اکل حلال بحسب دارم از آنکه گوید روزه تلوع داریم و از فریضه دست بردارد که معصیت تا کردن فریضه است و روزه پیوسته داشتن سنت نعوذ بالله من فتوة القلب (ص ۴۴۴) ص ۴۴۱ و چون کسی را از معصیت عصمت بود خود همه احوال دی صوم بود و گویند که سهل بن عبد الله التستری رحمه الله علیه آن روز که از مادر بزاد صایم بود و آن روز که از دنیا برفت هم صایم بود گفتند این چگونه باشد گفتند آن روز که مولود دی بود تا نماز شام هیچ شیر نخورد و چون از دنیا بیرون شد روزه دار بود و این روایت ابو طلحة المالکی آورد رضی الله عنه اما اندر روزه وصال نمی آمده است از پیغامبر صلی الله علیه وسلم که چون دی وصال کردی صحابه نیز با دی موافقت کردند گفت شما وصال مکنید انّی لست کاحدکم انّی ابیت عند ربّی یطعمنی و یسقینی که من چون شما نیستم که مرا از حق تعالی هر شب طعام و شراب آرند پس ارباب مجاهدات گفتند که آن نمی شفت است نه نمی تحریم و گروهی گفتند که خلاف سنت باشد روزه وصال آوردند اما بحقیقت وصال خود محال باشد ادانچه چون روز بگذشت شب روزه نباشد و چون عقد روزه بشد وصال

نباشد و از سحر بن عبد الله القسری روایت کنند که هر پانزده روز یک بار
 طعام خوردی و چون ماه مبارک رمضان بودی تا به عید پیزی خوردی و هر
 شب چهار صد رکعت نماز کردی پس از امکان طاقت آدمیت بیرون ست و جز
 بمشرب الهی این نتوان کرد و این تاییدی باشد که عین آن غذای دی گردد
 ص ۳۳۵ یکی را غذا طعام دنیا بود یکی را غذا تایید مولی و معرفت ست (ص ۳۳۵)
 از شیخ ابو نصر سراج طائس الفقرا صاحب لمع رحمة الله علیه که دی ماه
 رمضان بمغداد فرا رسید و اندر مسجد شونیزیة او را خانه بخلوت بردادند و
 امامی درویشان باد تسلیم کردند دی تا عید اصحاب را امامی کرد و اندر تراویح
 پنج ختم بکرد هر شب خادم قرصی بدان در خانه او اندر دادی چون
 روز عید شد دی برفت خادم نگاه کرد هر سی قرص بر جای بود و
 علی بن یحیٰ رحمة الله علیه روایت کند که حفص مصیصی را دیدم که اندر ماه
 رمضان جز پانزدهم روز چیزی نخورد و از ابراهیم ادوم رحمة الله علیه روایت
 می کنند که در ماه رمضان از ابتدا تا انتها چیزی نخورد و ماه تئوز بود
 و هر روز مزدوری گندم در دی بکردی و آنچه بستی بدرویشان دادی و
 همه شب تا روز نماز کردی دی را نگاه داشتند بخورد و نه بخت و
 از شیخ ابو عبد الله ابن خیف می آید رحمة الله علیه که چون از دنیا
 بیرون شد چهل چهل پیای بداشت بود و من پیری دیدم که در بیابانی
 پیوسته هر سال دو چهل بداشتی و داشتند ابو محمد بایغزی رحمة الله علیه
 چون از دنیا بیرون شد من آنجا حاضر بودم هشاد روز بود تا هیچ
 چیز نخورده بود و هیچ نمازش از جماعت زفت درویشی دیدم از متاخران
 که هشاد شبها روز بود هیچ چیزی نخورده و هیچ نمازش از جماعت نه
 رفت اندر مو دو پیر بودند یکی مسود نام و یکی شیخ ابو علی یاه رحما
 ص ۳۳۶ الله مسود رحمة الله علیه بدو کس فرستاد ص ۳۳۶ که این دعاوی تا چند

بیا تا چهل روز بشینیم که هیچ چیز نخوریم ابو علی گفت بیا تا هر روز
 زبان چیزی نخوریم و چهل روز بر یک طهارت باشیم و اشکال این مسئله
 هنوز بر جایست بحال بدین تعلق کند که وصال روا باشد و البته اصل این
 معنی را انکار کند و من بیان این تمامی بگویم تا اشکال حل شود بدانکه
 وصال کردن بی ازانکه خلل اندر فرمان خداوند اندر آید کرامت بود و کرامت
 محل خصوص است و محل عموم و چون حکم آن عام نباشد امر بدان درست
 نیاید و اگر انکار کرامت عام بودی ایمان جبر ثقی و معرفت عارفان را
 ثواب نمودی چون رسول صلی الله علیه و سلم صاحب معجزه بود وصال بآتشکارا کرد
 و امر اهل کرامت را از انکار آن که کرامات را شرط ستر باشد و معجزه
 را کشف و این فرق واضح است میان معجزه و کرامت و این مقدار کفایت
 بود آن را که هدایت بود و اصل چهل ایتان تعلق بحال موسی دارد صلوات
 الله و سلامه علیه و اندر حال مقام مکالمه درست آید و چون خواهند که کلام
 خداوند بستر بشنوند چهل روز گرسنه باشد و بیوی سی روز بگذرد مسواک
 نکند و از بعد آن ده روز دیگر نباشد لا محاله خداوند بستر ایشان سخنی
 گوید ازانچه هر چه مر انبیا را باطهار روا بود اولیا را باسرار روا باشد
 پس شنیدن کلام حق با بقای طبع روا نباشد و چهار طبع را چهل
 روز نفی مشرب و غذا باید تا مقصود کردند و کمال ولایت مر صفای
 محبت و لطایف روح را شود و بدین موافق است باب الجوع و ما
 حقیقت آن را مکشوف گردانیم تا معلوم شود حقیقت انشاء الله تعالی

باب الجمع و ما متعلق بها

خداوند گفت عز و جل و تَسْبُلُونَكُمْ بِشَيْءٍ مِنَ الْخَوْفِ وَ الْجُوعِ وَ لَقَسٍ مِنْ
الْأَمْوَالِ وَ الْآلُفْسِ وَ التَّمَدُّتِ و پیغامبر گفت علیه الصلوة و السلام بطن جاییع
احب الی الله من سبعین عابدًا غافلًا بدانکه گرنگی را شرف بزرگ است بنزدیک
جمله اعم و ملل ستوده است از آنچه از روی ظاهر گرسنه را خاطر تیز تر بود
و قریحه وی مهذب گردانیده باشد لآن الجوع للنفس خضوع و للقلب خشوع جالیع
را تن خاضع بود و دل خاشع از آنچه قوت نفسانی بمجموع ناپیجز گردد و رسول گفت
صلی الله علیه وسلم اجیعوا بطونکم و اعدوا اجسادکم و اظمأوا اکبادکم لعلکم قلوبکم
تقی الله عیانا فی الدنیا شکم ها را گرسنه دارید و جگر ها را تشنه دارید و تن ها
را برهنه دارید تا مگر خداوند تعالی را به بینید بدل در دنیا اگرچه تن را از
گرنگی بلا بود دل را بدان ضیا بود و جان را صفا بود و سر را نقا بود
و چون سر نقا یابد و جان صفا و دل ضیا چه زبان اگر تن بلا بیند که سیر
خوردگی را بس خطری نیست که اگر خطری بودی ستودان را سیر نگردانیدی که سیر
خوردگی کار ستودان بود و گرنگی علاج بیماران و نیز گرنگی عمارت باطن و
سیر خوردگی عمارت بطون یکی عمر اندر عمارت باطن کند تا مرحق را مفرد
شود و از علایق مجرد شود و چگونگی برابر بود با آنکه عمر اندر عمارت
بدن کند و خدمت صوای تن کند یکی را عالم از برای خوردن باید و

یکی را خوردن (ص ۴۴۸) از برای جهادت کردن بسیار فرق باشد میان این (ص ۴۴۸) و آن مکان للمتقدمون یا کلون لیجشوا و انتم تفتشون لتاکلوا متقدمان از برای زلیتن می خوردند و زلیتن شما از برای خوردن الجوع طعام الصدیقین و مساک المیدین و قید الشیاطین بیرون افادون آدم از بهشت و دور گشتن وی از یوار حق تعالی بعد ققاء الله از برای لقمه بود و بحقیقت آنکه اندر جوع مضطر بود جالچ نباشد از آنچه طالب اکل خود آکل بود در درجه جوع بود تارک اکل بود نه از اکل ممنوع بود و آنکه اندر حال وجود اکل ترک آن بدید و بار و رنج گرنگی بکشد وی جالچ باشد و قید شیطان و حبس صوای نفس بجز گرنگی نباشد و کثانی رحمه الله علیه گوید من حکم المید ان یکن فیه ثلثة اشياء نومه غلبه و کلامه ضمره و اكله فاقه شرط مرید آن بود که اند وی سه چیز موجود بود یکی خواب وی بجز غلبه نباشد و سخنش بجز بفرود نه و خوردنش بجز بفاقة نه و فاقه بنزدیک بعضی دو شبانه روز بود و بنزدیک بعضی سه شبانه روز و بنزدیک بعضی یک هفته و بنزدیک بعضی چهل روز از آنچه محققان بدانند که جوع صادق چهل شبانه روز یکبار بود و آن جان داری بود در آن میان آنچه پدیدار آید آن شره و غرور طبع بود بدان عاقل الله که عروق اهل معرفت جمله برهان اسرار خداوند ست و دل های شان موضع نظر متعالی است و آن دلها اندر صدور شان در ها کشاده است و عقل و هوا بر درگاه ایشان نشسته است (ص ۴۴۹) روح مر عقل را بد می کند و نفس مر هوا را (ص ۴۴۹) بدی و هر چند که لطایح آدمی باغذیه پرورش بیش یابند نفس قوی تر شود و هوا تربیت بیشتر یابد و صولت او اندر اعضا پداگنده تر می شود و اندر هر عرقی از عروق مردم حجابی دیگر گونه پدیدار آید و چون طالب اقدیه از نفس باز گیرد هوا ضعیف تر می شود و عقل قوی تر

می گردد و قوت نفس از عروق گسترده تر می شود و اسرار و مباحین وی ظاهر تر می گردد و چون نفس از حرکات خود فرو ماند و صوا از وجود خود فانی شود ارادت باطل اندر اظهار حق محو شود آنگاه کلّ مراد مرید حاصل شود و از ابوالعباس قصاب می آرند که گفت طاعت و معصیت من اندر دو گروه بسته است چون بنحیکم مایه هم معاصی اندر خود بیایم و چون دست از آن بدارم اصل هم طاعت از خود بکنیم اما گرنگی را ثمره و مشاهده بود که مجاهده قایده نیست پس سیری با مشاهدت بهتر از گرنگی با مجاهدت از آنچه مشاهدت سرکه گاه مردان است و مجاهدت طاعت میان فالشیع بشاهد الحق خیر من الجوع بشاهد الخلق و اندرین معنی سخن بسیار است اما من برین اختصار کردم به فوت تطویل کتب را و باشد التوفیق

کشف الحجاب الثامن فی الحج

خداوند تعالی گفت جلّ جلاله و َ یلّٰه علی الناس حجّ البیت من استطاع الیه سبیلاً و از فرایض ایمان بر بنده یکی حج باشد اندر حال صحت عقل و بلوغ و اسلام و حصول رخصه ۱۴۵۰ استطاعت و آن احرام بود ملکیات و دقوت اندر عرفات و طواف زیارت باجماع و باختلاف سعی میان صفا و مروه و بی احرام اندر حرم نشاید رفت و حرم را بدان حرم خوانند که اندر دی مقام ابراهیم است و محل امن پس ابراهیم علیه السلام را دو مقام بوده است یکی مقام تن و دیگر مقام دلش مقام تن که و مقام دل خلعت هر که قصد مقام تن دی کند از همه شهوات و لذات اعراض باید کرد و محرم باید بود و کفن اندر پوشیده و دست از صید حلال باید برداشت و جمله حواس را در بند کرد و بعرفات حاضر شد و از آنها بگذشت و مشعر الحرام رفت و سنگ بر گرفت و بکعبه را طواف کرد و بمنّا آمد و آنجا سه روز

بود و سنگها بشرط بینداخت و آنجا می باز کرد و قربان کرد و جامها اندر
 پوشید و باز چون کسی قصد مقام دل دی کند از بالافات اعراض باید کرد
 و ترک لذات و راحت بگفت و از ذکر اخبار معرض شد از آنچه التفات دی
 بکون مخلوق باشد آنگاه برفات معرفت قیام کرد و از آنجا قصد مزدلفه افت کرد
 و از آنجا سر را بطواف حرام تنزیه حق فرستاد و سنگ صواها را و خاطرهای
 قاسد را بنای امان بینداخت و نفس را اندر منرگاه مجاهدت قربان کرد تا
 بمقام خلت رسد پس دخول مقام تن امان باشد از دشمن و شمشیر ایشان و
 دخول مقام دل امان بود از قطعیت و اخوات آن و رسول گفت صلی الله علیه وسلم
 الحاج وفد الله يعطيهم ما سألوا و يستجيب لهم ما دعوا حاج وفد خداوند باشد
 بدعهد شان آنچه خواهند و اجابت کند (ص ۱۴۵) بدانچه دعا کنند و سلیم کند بدانچه
 خواهند و پاسخ کند گروه دیگر جاه خواهند دین گروه دیگر نه خواهند و نه دعا کنند چنانکه
 ابراهیم پیامبر صلوات الله و سلامه علیه کرد اِذْ قَالَ لَهُ رَبُّهُ أَسْلِمْتُ
 لِرَبِّ الْعَالَمِينَ و چون ابراهیم علیه السلام بمقام خلت رسید از علایق فرو شد
 و دل از غیر بگست حق تعالی خواست تا دی را بر سر غلایق جلوه کند
 نمود را بگذاشت تا میان دی و میان مادر و پدرش جدائی افکند و آتش
 بر افروخت ابلیس بیاید و منجنیق بساخت و دی را اندر خام گاو بدوختند و اندر
 پله منجنیق نهادند جبرئیل علیه السلام بیاید و پله منجنیق گرفت و گفت هل لك
 حاجة ابراهیم علیه السلام گفت اما ايلك فلا گفت پس بخدای هم حاجت
 نماری گفت حسبی من سوالی علمه بحالی گفت مرا خود آن پهنده باشد که
 او می داند که مرا از برای او در آتش می اندازند علم او بمن نیان مرا
 از سوال منقطع کرده است و محمد بن فضل گوید رحمة الله علیه عجب اذان
 دارم که در دنیا خادوی طلبند چرا نه اندر دل مشاهده دی طلبند و
 خاد وقت باشد که باشد و وقت باشد که نباشد و در دل مشاهده لامحال

باشد اگر زیارت سنگی که اندر سالی بدو نظری باشد فریفته بود و دلی که
 شباروزی بدو می صد و شصت نظر بود زیارت او اولی تر باشد اما اهل
 تحقیق را اندر هر قدم از راه که نشانی ست و چون محرم رند از هر یکی
 خلعتی یابند و ابو یزید گوید رحمة الله علیه (ص ۴۵۲) هر کرا ثواب و جزای
 عبادت بفردا افتاد خود امروز او عبادت نکرد که ثواب هر نفسی از عبادت و مجاهدت
 اندر حال حاصل ست و همو گوید که به نخستین حج من بجز خانه هیچیز ندیدم و
 دوم بار هم خانه دیدم و هم خداوند خانه و میوم بار خداوند خانه را دیدم و
 هیچ خانه را ندیدم و در جمله آنجا بود که مشاهده تعظیم بود آن را که کل
 عالم میعاد گاه قربت و خلوت گاه انس نباشد دی را از دوستی هنوز چیز نباشد
 و چون بنده مکاشف بود عالم جمله حرم دی بود و چون محجوب باشد حرم
 در اظلم عالم بود مصحح اظلم الاشیاء دار المحجوب بلا جیب پس قیمت مشاهده رضا
 را ست اندر محل خلعت که خداوند سبب آن معنی دیدار کعبه را گردانیده
 است نه قیمت کعبه را ست اما سبب را بهر سبب تعلق می باید
 کرد تا نهایت حق تعالی از کدام کین گاه روی نماید و از کجا پیدا
 شود و مراد طالب از کجا روی نماید پس مراد مردان اندر قطع مفازات و
 بودی نه غیر حرم بوده است که دوست را رویت حرم حرام بود که مراد
 مجاهده بوده است اندر شوق متقلل و به آرزوی گذاری اندر محنت دائم
 و یکی بنزدیک جنید آمد او را گفت از کجا می آئی گفت نجح بوده ام
 جنید رحمة الله علیه گفت حج کردی گفت بلی گفت از ابتدا که از خانه
 برفتی و از وطن رحلت کردی از همه معاصی رحلت کردی گفتا نه پس گفت
 رحلت نکردی گفت چون از خانه رفتی اندر هر منزلی بشب مقام کردی مقامی
 از طریق حق اندران مقام (ص ۴۵۳) قطع کردی گفتا نه گفت پس منزل
 نه بسپردی گفت چون محرم شدی بمبقات از صفات بشریت جدا شدی چنانکه

ص ۴۵۲

ص ۴۵۳

از چهار د عادات گفتا نه گفت پس محرم نشدی گفت چون بعزات واقف شدی
 اندر کشف مشاهده وقفه پدیدار آمد یا نه گفتا نه گفت پس بعزات نه استادی
 گفت چون بمزدلفه شدی و مرادت حاصل شد همه مرادهای نفسانی را ترک کردی
 گفتا نی گفت پس بمزدلفه نشدی گفت چون خانه را طواف کردی بیدیده سر
 اندر محل تنزیه لطایف حضرت جمال حق را دیدی گفتا نه گفت پس طواف
 نکردی گفت چون سعی کردی در میان صفا و مروه مقام صفا و درجه مروت را ادراک
 کردی گفتا نه گفت هنوز سعی نکردی گفت چون بمنای آمدی مینتهای تو از تو
 ساقط شد گفتا نه گفت هنوز بمنای زنتی گفت چون بمنخرگاه آمدی و قربان
 کردی خواستهای نفسانی را قربانی کردی گفتا نه گفت پس قربان نکردی
 گفت چون سنگ انداختی هر چه با تو صحبت داشت از معانی نفسانی
 همه بینداختی گفتا نه گفت پس هنوز سنگ بینداختی و حج نکردی باز گرد
 و بدین صفت حج بکن تا بمقام ابراهیم برسی شنیدم که یکی از بزرگان
 اندر مقابل کعبه نشسته بود و می گریست و این ابیات را بر زبان می
 راند شعر

و اصصبت یوم النحر و العیس تحرل

و کان حدی الحادی بنا وهو مجل

اسایل عن سلی فهل من فخر

بان له علماً بها این تنزل

لقد اقلدت حجتی و نسکی و عمرتی (ص ۳۵۲)

و فی السری شغل عن الحج مشغل

سارجع من عامی لحجة قابل

فان الذی قد کان لا یتقبل

فضیل بن یحیٰی رحمه الله علیه گوید جوانی دیدم اندر موقف خاموش استاده و

سر فرد افکنده همه خلق اندر دعا بودند و وی خاموش می بود گفتم ای
 جوان چرا تو نیز دعائی و انبساطی نکنی گفت مرا وحشتی افتاده است
 و وقتی که داشتم از من فوت شده هیچ روی دعا کردن ندارم گفتم
 دعا کن تا خداوند تعالی ببرکات دعای این جمع ترا بسر مراد تو رساند
 گفت خواست که دست بر آرد و دعا کند نعره ازو جدا شد و
 جانش با آن نعره برآمد و ذو النون مصری گوید رحمة الله علیه جوانی دیدم
 بنا ساکن نشسته بود و همه خلق بقرآنی ها مشغول من اندر وی بنگاه
 می کردم تا چه کند و کیست جوان گفت بار خدایا همه خلق بقرآنی ها
 مشغولند من نیز می خواهم که نفس خود را قرآن کنم اندر حضرت تو از
 من بپذیر این بگفت و بانگشت سیاه بگو خود اشارت کرد و میفتاد و
 چون نگاه کردم روح از وی جدا شده بود رحمة الله علیه پس حجّ معا بر
 دو گونه بود یکی اندر غیبت و دیگر اندر حضور آنکه اندر جوار مکه در
 غیبت باشد چنان بود که اندر خانه خود اندر غیبت بوده باشد اناچه
 غیبتی از غیبتی اولی تر نباشد و آنکه اندر خانه خود حاضر باشد چنان
 بود که بگو حاضر باشد حضرتی از حضرتی اولی تر نباشد پس حجّ
 مجاهدتی است مر کشف مشاهدت را و مجاهدت علت مشاهدت نه
 بلکه سبب (ص ۱۴۵۵) آنست و سبب را اندر حقیقت معانی تلمیزی بیشتر
 نباشد پس مقصود از حجّ نه دیدار خانه باشد که مقصود کشف مشاهدت
 باشد اکنون بانی که متضمن این معنی باشد بیارم تا بحصول مقصود تو
 متقرب باشد و الله اعلم بالصواب

بَابُ الْمَشَاهِدَةِ

پیغمبر گفت صلی الله علیه وسلم اجیعا بطونکم دعوا المحرم و اعروا
اجسادکم قسطوا الامل و اظماداً احکادکم دعوا الدنیا لعنکم ترون
الله بقلوبکم و نیز گفت اندر حال سوال جبرئیل علیه السلام از احسان عباددا
الله کانک تراہ فان لم تکن تراہ فاتہ یراک و وحی فرساد بداؤد علیه السلام
یا حاد اَ تدری ما المعرفة قال لا قال هی حیوة القلب فی مشاهدتی و مراد
این طایفه از عبادت مشاهدت دیدار دل است که بدل حق تعالی را می بینند
اندر غلاولایحون و یحکورد و ابو البعاس بن عطا گوید اندر قول خدای عز و جل إِنَّ
الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ بِالْمُحَادَّةِ ثُمَّ اسْتَقَامُوا عَلَى بَاطِلٍ الْمَشَاهِدَةِ و حقیقت
مشاهدت بر دو گونه باشد یکی از صحت یقین و دیگر از غلبه محبت که
دوست در غلبه محبت بدرجه برسد که کلیت وی همه حدیث دوست
گردد جز وی را نبیند و محمد بن واسع گوید رحمة الله علیه ما رأیت شیئاً
قط الا و رأیت الله فیه ای بصحة الیقین ندیدم هیچیز الا که خدای تعالی
را اندران بدیم و یکی از مشایخ گوید رحمة الله علیه ما رأیت شیئاً الا و
رأیت الله قبله و این دیدار بود از حق بخلق و شبلی گوید رحمة الله علیه
ص ۱۴۵۶ ما رأیت شیئاً قط الا الله یعنی بخلیات المحبة و غلیان المشاهدة
پس یکی فعل بیند و پنجم سر و دران نظر فاعل بیند پنجم سر و باز

یکی را محبت فاعل از کَلِّ بر باید تا خود همه فاعل بیند پس طریق این استدلالی بود و ازان سر او جذبی و معنی این آن بود که یکی مسئل بود تا اثبات دلائل حقایق بر وی بیان گردد و یکی مجنوب و رده شوق حق باشد یعنی دلائل و حقایق او را حجاب آید لَانْ مِنْ عَرَفَ شَيْئًا لَا يَهَابُ غَيْرَهُ وَ مَنْ أَحَبَّ شَيْئًا لَا يَعَارِفُ وَ لَا يَطَالِعُ غَيْرَهُ فَيَنْزُكُ الْمُنَازَعَةَ مَعَهُ وَ الْإِعْتِرَاضَ عَلَيْهِ فِي أَحْكَامِهِ وَ أَعْمَالِهِ أَكْثَرُ بِشَاءٍ بَا غَيْرِ يَأْرَاهُ وَ أَكْثَرُ دُوسْتِ دَارِدُ غَيْرُهُ بِنِدْ پس بر فعل منازعت نکند تا منازع نباشد و بر گردش اعتراض نکند تا متصرف نباشد و خداوند تعالی از رسول صلی الله علیه و سلم و مراجع وی ما را خبر داد و گفت مَا نَرَاغَ الْبَصَرُ وَ مَا طَعْنُ مِنْ أَشَدَّ شَوْقَهُ إِلَى اللَّهِ بِحُشْمٍ بَعْجٍ بَیْزٍ باز نکرد تا آنچه بنیابت بدل برید هر گاه که محبت چشم از موجودات فزاد کند لا محاله بدل موجد را بیند و خدای عز و جل گفت لَقَدْ رَأَى مِنْ آيَاتِ رَبِّهِ الْكُبْرَى وَ نِيزَ كُنْتُ لِلْمُؤْمِنِينَ يَعْضُضُونَ مِنَ الْبَصَارِ أَيْ الْبَصَارِ الْعِیُونَ مِنْ الشَّهَوَاتِ وَ الْبَصَارِ الْقُلُوبِ عَنْ الْمَخْلُوقَاتِ پس هر که بمجاهدت چشم سر را از شهوات بخواباند لا محاله حق را بچشم سر بیند فمن کان اِخْلَصَ مَجَاهِدَةً كَانَ أَصْدَقَ مَشَاهِدَةً پس مشاهده بالهن مقرون مجاهده ظاهر (ص ۳۵۷) بود و سهل بن عبد الله تستری رحمة الله علیه گوید من غَضَخْتُ بَصَرَهُ عَنْ اللَّهِ طَرْفَةَ عَيْنٍ لَا يَهْتَدِي طَوْلَ عَمَةٍ هَرَّكَ بَصَرِ بِصِيرَتِ بَيْكِ طَرْفَةَ الْعَيْنِ أَزْ حَقِّ فَرَاذِ كُنْدِ هَرَّكَ رَاهِ تِيَابِذِ أَرْوَاحِ الْفَنَاتِ غَيْرِ بَازِ گَشْتَنِ بُوْدِ بَخِرِ هَرِّكَ رَا بَخِرِ بَازِ گَزَاشْتَنِ هَلَاکِ شَدِ پَسِ اَهْلِ مَشَاهِدَتِ عَمْرِ آن بُوْدِ کِهْ اَنْدِ مَشَاهِدَتِ بُوْدِ دِ آنْجِهْ اَنْدِ مَنَایِهْ بُوْدِ آن رَا اَزْ عَمْرِ نَشْتَرَنْدِ کِهْ اَن بَه حَقِیْقَتِ مِ اِیْثَانِ رَا مَرِّ بُوْدِ چنانکه ابو یزید را رحمة الله علیه پرسیدند که عمر تو چند است گفت چهار سال هست گفتند این چگونه بود گفت هفتاد سال است تا اندر حجاب دنیا ام اما چهار سال است تا دی را می بینم

روزگار حجاب از عمر نباشد و شبلی گوید رحمة الله علیه اندر حال دعا اللهم
 اجعل الجنة والنار في خايا غيبك حتى تُعبد بغير واسطة بار قدایا بهشت و
 دوزخ را اندر خزائن غیب خود نهان کن و یاد آن از دل خلق فراموش کن
 تا ترا از برای آن نپرستند چون در بهشت طبع را نصیب ست امروز بحکم
 یقین قائل جمادات از برای آن می کند چون دل را از محبت نصیب نیست
 قائل لا محاله از مشاهدت محبوب باشد و رسول علیه السلام از شب معراج
 عایشه را خبر داد که حق را ندیم و ابن عباس روایت کرد که رسول صلی الله
 علیه وسلم مرا گفت که حق را بدیم پس خلق با این اختلاف ماندند و آنچه بهتر
 بایست محب از میان برد اما آنچه گفت به دیدش جرات از چشم ستر کرد
 و آنچه گفت ندیم بیان از چشم ستر کرد یکی ازین دو از اهل باطن بوده
 ص ۱۴۵۸ و یکی از اهل ظاهر و سخن با هر یک باندازه فهم دی گفت ص ۱۴۵۸
 پس چون پنجم ستر دید اگر واسطه چشم نباشد چه زیان و جند گوید رحمة
 الله علیه اگر خداوند مرا گوید که مرا بین گویم بنینم که چشم اندر دوستی
 غیر بود و بیگانه و غیرت غیرت مرا از دیدار می باز دارد که اندر
 دنیا بی واسطه چشم همین دیدش پس در عقیقی واسطه چه کنم شعر

انی لآحسدُ ناظری علیکا

فاغضُ طرفی اذا نظرت الیکا

دوست از دیده خود دریغ دارد که دیده اش بیگانه باشد پیری را گفتند
 خواهی تا خداوند را به بینی گفتا نه گفتند چرا گفت رسولی بخواست
 نمید و محمد علیه الصلوة و السلام بخواست بدید پس خواست ما حجاب
 اعظم ما بود از دیدار حق تعالی از آنچه وجود ارادت اندر دوستی مخالفت
 بود و مخالفت حجاب باشد و چون ارادت اندر دنیا سپری شده مشاهده
 حاصل آمد و چون مشاهدت ثبات یافت دنیا چون عقیقی بود و عقیقی

چون دنیا و ابو یزید گوید رحمة الله علیه ان الله عبادة لو حجبوا عن الله في
 الدنيا و الاخرة لا رتدا خداوند تعالی را بندگانند که اگر در دنیا و عقبی بطرقة
 ایستنی از وی محجوب گردند مرتد شوند یعنی پیوسته مر ایشان را بدوام مشاهده
 می پرورد و نیکوئے محبت نشان زنده می دارد لامحاله چون مکاشف محجوب
 گردد مطرود گردد و ذو النون مصری رحمة الله علیه گوید روزی اندر مصر
 می رفتم کودکان را دیدم که سنگ اندر جوانی می انداختند گفتم اند وی
 چه می خواهید گفتند این مرد دیوانه است گفتم بچه علامت جنون بر وی
 پدید می آید گفتند می گوید دس ۱۴۵۹ که من خداوند را می بینم گفتم
 ای جوان مرد این تو می گویی یا بر تو می گویند گفتا بلی من می گویم که
 اگر من یک لحظه حق را بینم محجوب مانم و طاعتش ندارم اما اینجا قومی را
 غلطی افتاده است از اهل این قصه د می پندارند که رؤیت قلوب و مشاهده
 آن صورتی بود که اندر دل دهم مر آن را اثبات کند اندر حالت ذکر و
 یا فکر و این تشبیه محض و ضلالت صویدا بود از آنچه خداوند تعالی را اندازه
 نیست اما اندر دل دهم اندازه توان کرد و یا عقل بر کیفیت وی مطلع
 شود و هر چه موهوم باشد آن هم از جنس دهم باشد و هر چه معتقل
 باشد از جنس عقل حق تعالی مجانس اجناس نیست و لطایف و کثایف جمله
 جنس یکدیگرند اندر حال مضادة ایشان مر یکدیگر را جنس باشد از آنچه اندر
 تحقیق توحید ضد جنس بود اندر جنب قدیم که اصداد محدث اند و حوادث
 یک جنس اند تعالی عن ذلك و عما یصفه الملاحدة علوا کبیرا پس مشابه
 اندر دنیا چون رویت بود اندر عقبی چون باتفاق و اجماع جملاء صحابه اندر عقبی
 رویت روا بود پس مشاهدت اندر دنیا نیز روا بود پس فرق نباشد میان مخبری
 که از مشاهدت عقبی خبر دهد و میان مخبری که از مشاهدت دنیا خبر
 دهد و هر که خبر دهد ازین دو معنی باجازه از مشاهده خبر دهد نه

بدوی یعنی گوید که دیدار و مشاهدت روا بود اما نگوید که مرا مشاهده بوده است و تا اکنون هست از آنچه مشاهدت صفت ستر بود و خبر دادن عبارت زبان و چون زبان را از ستر خبر بود تا مهارت کند این مشاهدت نباشد که دوی بود از آنچه چیزی که حقیقت آن اندر عقول (ص ۴۶۰) ثبات یناید زبان چگونه ص ۴۶۰ از آن عبارت تواند کرد و خبر بمعنی مجاز لاق للمشاهدة قصور اللسان مخصوص البعنان پس ازین معنی سکوت را درجه برتر از نطق باشد از آنچه سکوت علامت مشاهدت بود و نطق نشان شهادت و بسیار فرق باشد میان شهادت بر چیزی و میان مشاهدت چیزی و از آن بود که پیغامبر صلی الله علیه وسلم اندر درجه قرب و محل اعلی که حق تعالی دی را بدان مخصوص گردانیده بود گفت لا احصى ثناء عليك من شئای ترا احصا توانم کرد از آنچه اندر مشاهده بود و مشاهده اندر درجه کمال دوستی یگانگی بود آنگاه گفت انت کما اثنیت علی نفسك تو آنی که بر خود ثنا گفته یعنی اینجا گفته تو گفته من باشد و شئای تو شئای من و من مر زبان را اهلیت آن ندانم که از حال من عبارت کند و نیز بیان را مستحق آن نه بینم که حال مرا ظاهر کند و اغریں مستی گوینده گوید شعر

تَمَنَيْتُ مِنْ أَهْوَى فَلَمَّا رَأَيْتُهُ

ابْهَتُ فَلَمْ أَمْلِكْ لِسَانًا وَلَا طَرَفًا

اینست احکام مشاهده تمامی بر سبیل اختصار و با الله التوفیق

کشف الحجاب الناسخ فی الصحیحة مع آدابها و احکامها

خداوند تبارک و تعالی گفت يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا ای اولاد من و رسول صلی الله علیه وسلم فاحسن الادب من الایمان و نیز گفت ادبنی ربی فاحسن تأدیبی پس بدانک زینت و زیب همه امور

دنیائی و دینی (ص ۱۴۶) متعلق بآداب است و هر مقامی را از مقامات اصناف
 نعل ادبی است و متفق اند کافر و مسلمان و ملحد و موحد و سنی و
 مبتدع بر آنکه حسن ادب اندر معاملات نیکو است و هیچ رهم اندر عالم
 بی استعمال ادب ثابت نگردد و آداب اندر مردم حفظ مروت بود و اندر
 دین حفظ سنت و اندر محبت حفظ حرمت و این هر سه بیکدیگر پیوسته است
 از آنچه هر کرا مروت نباشد متابعت سنت نباشد و هر کرا حفظ سنت نباشد
 رعایت حرمت نباشد و حفظ ادب اندر معاملات از تعظیم مطلوب حاصل
 آید اندر دل و تعظیم حق و شعایر دینی از تقوی بود و هر که به
 بی حرمتی تعظیم شواهد حق را بزیمر پای کرد دینی را اندر طریق ثنوت
 هیچ نصیبی نباشد و بهیچ حال مکر و غیبه مر طالب را از حفظ آداب
 منع نکند از آنچه ادب مر ایشان را عادت بود و عادت فریضه لبیت
 بود و سکر طبايع از حیوان اندر هیچ حال تصور ندارد که تا حیات
 بر ما ست سکوت آن محال باشد پس تا شخص انسان بر جای ست
 اندر کل احوال آداب متابعت بر ایشان جاری ست انسان بر جا است گاه
 بتکلف و گاه بی تکلف شرط ادب نگاه می دارند و چون حال شان صحو
 بود ایشان تکلف حفظ آداب می کنند و چون حال شان سکر بود حق
 تعالی لوب بر ایشان نگاه دارد و بهیچ صفت تارک الادب دلی نباشد
 لان المودة عند الآداب و حسن الآداب صفة الاحباب و هر کرا حق
 تعالی کرامتی دهد دلیل آن بود که حکم آداب دین را بر وی (ص ۱۴۶)
 نگاه دارد بخلاف گردهی از ملحد و لعنم الله که گویند که چون بنده
 اندر محبت مغلوب شود حکم متابعت از وی ساقط شود و این
 معنی بجای دیگر مبتنی تر بیارم انشاء الله تعالی انا آداب بر سه قسم
 است یکی اندر توحید با حق جل جلاله و آن چنان بود که اندر

خلا و ملا خود را از بی حرمتی نگاه دارد و معاملات چنان کند که اندر مشاهده
 ملوک کند و اندر اخبار صحاح است که روزی پیغامبر صلی الله علیه و سلم
 گرد پای نشسته بود جبرئیل آمد و گفت یا محمد اجلس جلسة البعید بنده
 چون بندگان نشین اندر حضرت خداوند گویند عارث محاسبی چهل سالی پشت
 بر دیوار باز نهاده و جز بدو زانو نشسته از وی پرسیدند که خود را
 چرا رنج می داری گفت شرم دارم که اندر حضرت مشاهدت حق جز بنده
 دار بنشینم و من که علی بن عثمان الجلابی ام رضی الله عنه در دیار خراسان
 بهیچ ریدم که آن را کند می گفتند و در آن ها مردی بود معروف که وی
 را ادیب کنای خوانندی و فضل تام داشت این مرد بیست سال بی پای
 ایستاده بود جز بتشهد نماز نشستی از وی علت آن پرسیدم گفت مرا
 هنوز درجه آن نیست که اندر مشاهده حق بنشینم و از ابو یزید
 رحمه الله علیه پرسیدند که بم دجالت ما دجالت قال بحس الصبابة
 مع الله عز و جل بچه یافتی آنچه یافتی گفت با آنکه با حق تعالی
 صحبت نیکو و با ادب کردم و اندر خلا همچنان بودم که اندر ملا و عالمیان
 را باید که حفظ آداب اندر مشاهده مجبور از زلیخا آموزند که چون با
 یوسف (ص ۳۶۳) خلوت کرد و از یوسف فرمان خود را اجابت خواست ص ۳۶۳
 نخست روی بت خویش بپیزی پوشید و یوسف صلوات الله و سلامه
 علیه گفت چه می کنی گفت روی مجبور خود می پوشم که تا وی
 مرا با تو بدین بی حرمتی نه بیند که آن شرط ادب نباشد چون یوسف
 علیه السلام بمعقوب علیه السلام رسید و خداوند تعالی وی را وصال یوسف
 کرامت کرد زلیخا را جوان کرد و باسلام راه نمود و بزنی یوسف داد
 یوسف قصد وی کرد زلیخا از وی می گنجنت گفت ای زلیخا من
 آن دل ربای تو ام از من چرا می گیزی مگر دوستی من از دلت

پاک شده است گفت لا و الله که دوستی زیادت است اما من پیوسته آداب
حضرت معبود خود نگاه داشته ام آن روز که با تو خلوت کردم معبود من
بتی بود و با آنکه دی را چشم نبود چیزی بر آن پوشیدم تا قسمت بی ادبی
از من بر خیزد اکنون من معبودی دارم که بنیاست بی مُتلت و آلت
و بھر صفت که باشم مرا می بیند و من نخواهم که تارک الادب باشم
و چون رسول را صلی الله علیه وسلم بمحراج بردند از حفظ ادب بگوین
نگریت تا خداوند تعالی گفت مَا زَاغَ الْبَصَرُ وَ مَا طَغَى مَا زَاغَ الْبَصَرُ
ای بر رویه الدنیا و ما طغی ای بر رویه العقبی و دیگر قسمت ادب با خود
اندر معاملت است و آن چنان باشد که اندر همه احوال مروت را
رعایت کند با نفس خود تا آنچه اندر صحبت خلق و حق بی ادبی
باشد اندر صحبت خود استعمال نکند و مثال این آن بود که جز راست
نگرید و آن چنان بود که آنچه خود بر خلات آن بود بر زبان نه
راند که آن بی مروتی باشد و دیگر آنکه کم خورد تا بطهارت گاه
(ص ۱۲۶) کمتر باید شد و سدیگر آنکه اندر چیزی نگرند اذان خود
که بجز او را کسی دیگری نشاید نگریت که از امیر المؤمنین علی کرم الله
وجه می آید که هرگز عورت خود را ندیده بود و از وی پرسیدند
گفت من شرم دارم از خود که اندر چیزی نگرم که نظر باجاس آن
حرام بود و دیگر قسمت ادب با خلق بود و بزرگ ترین آداب صحبت
خلق آن است که اندر سفر و حضر با ایشان بحسن معاملت و
حفظ سنت باشی و این هر سه نوع آداب را از یکدیگر جدا توان
کرد و اکنون نیز بمقدار امکان مرا این را ترتیب دهم تا بر تو در
خوانندگان طریق آن سهل تر گردد انشاء الله تعالی

باب الصحبة وما يتعلق بها

خداوند گفت عز و جل إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَيَجْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمَنُ وُدًّا ای بحسن رعایتهم الاخوان مومنان که کردار ایشان نیکو بود خداوند عز و جل ایشان را دوست گیرد و دوست گرداند اندر دل ها بد آنکه دل ها نگاه دارند و حق ها برادران بگزارند و فضل ایشان بر خود به بینند و رسول گفت صلی الله علیه وسلم ثَلَاثُ تَصَفِّينَ لَكَ وَدَّ اخِيكَ اَنْ تَسْلَمَ عَلَيْهِ اَنْ لَقِيْتَهُ وَ تُوَسَّعَ لَهُ فِي الْمَجْلِسِ وَ تَدْعُوهُ بِأَحَبِّ أَسْمَائِهِ اَنْ يَأْتِيَ بِكَ فَرَمَد صلی الله علیه وسلم از حسن رعایت و حفظ حرمت بود گفت دوستی برادر مسلمان را سه چیز مصفا کند یکی چون بینی او را سلام کنی اندر راه ها و دیگر جای بر وی فراخ گردانی اندر مجلس ها و میوم آنکه او را بنامی خدائی که آن نزدیک وی دوستترین نام ها بود

دس ۱۳۷۵ و نیز خداوند عز و جل گفت إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ فَأَصْلَحُوا بَيْنَ أَخَوَيْكُمْ هله را تَنَطَّفُ و لطف فرمود میان دو برادر مسلمان تا دل های شان با یکدیگر خراشیده نباشد و رسول صلی الله علیه وسلم گفت اَكْثَرُوا مِنَ الْاِخْوَانِ نَانَ رَبِّكُمْ حَتَّى كَرِيمِ يَسْتَحْيِ اَنْ يَحْتَذِبَ عِبْدَهُ بَيْنَ اخُوْتِهِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ برادران بسید گیرید بحفظ ادب و سعادت نیکو با ایشان نگاه دارند که خداوند تعالی حتی کریم است بشرم کرم خود بنده را اندر بهمان برادرانش عذاب نه کند روز قیامت

آ تا باید که صحبت از برای خداوند باشد و از برای هوای نفس و حصول
 مراد و غرض را تا بحفظ ادب آن بنده مشکور گردد و مالک بن دینار
 گفت مر داماد خود را مغیره بن شبیر را کل اخ و صاحب لم تستقد
 منه فی دینک خیرا فابذ عنک صحبتہ حتی تسلم ہر برادر برادری و یاری
 کہ دین ترا اند صحبت دی فایده آن جہانی نباشد یا دی صحبت کن
 کہ صحبت آن کس بر تو حرام بود و معنی این آن بود کہ صحبت
 با مر از خود دار یا با کہ از خود اگر با مر از خود صحبت داری
 ترا از دی فایده باشد و اگر با کہ از خود صحبت داری ترا فایده
 دینی آن بود کہ از تو چیزی آموزد ہر آئینہ ہر روز فایده دینی
 حاصل آید و اگر تو از دی چیزی آموزی ہم چنان و ازان بود کہ
 پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم گفت ان من تمام التقوی تعلیم من لم یعلم
 کمال پرهیزگاری آموختن علم بود مر کسی را کہ نداند و از نیکی بن معاذ
 رازی می آرند رضی اللہ عنہ کہ گفت بش الصدیق (ص ۱۴۶) صدیق
 محتاج ان تقول له اذکرني فی دعائک و بش الصدیق صدیق محتاج
 ان تعیش معه بالمداہرۃ و بش الصدیق صدیق یصلیک الی الاعتدال
 فی ذلۃ کانت منک بد یاری بود آنکہ ورا بدعا وصیت باید کرد کہ حق
 صحبت یک ساعت دعا پیوستہ باشد و بد یاری بود کہ باوی زندگانی
 بخارا باید کرد کہ سرمایہ صحبت انبساط بود و بد یاری
 بود آنکہ دی بگناہی کہ بر تو رفتہ باشد از دی عذر باید
 خواست ازانچہ عذر شرط بیگانگان بود و اند صحبت بیگانگی بها بود و
 رسول گفت صلی اللہ علیہ وسلم المرء علی دین خلیلہ فلینظر احدکم
 من یخالہ مرد آن دین دارد و آن طریق کہ دوست دی نگاہ کن
 تا دوستی و صحبت با کہ دارد اگر صحبت با نیکان داری دی اگرچہ بد

ست نیک ست زیرا پنجه آن صحبت او او را نیک گرداند و اگر صحبت
 با بدان دارد وی گریه نیک ست بد ست از آن پنجه وی را بد پنجه اندر ایشان
 است رضا ست چون بد ماضی باشد اگر چه وی نیک باشد بد باشد و
 اندر حکایات است که مردی گرد کعبه طواف می کرد و می گفت اللهم
 اصلح اخواني يا رب تو برادران مرا نیک گردان وی را گفتند چون باین
 مقام شریف رسیده چرا خود را دعائی نکنی که همه برادران را دعا
 می کنی گفت آن لی ارجع اليهم فان صلحا صلحت معهم و ان فسدا
 فسدت معهم مرا برادرانی اند چون بایشان باز گروم اگر ایشان را در صلاح
 یا یم من بصلاح ایشان صالح شوم و اگر در فساد شان یا یم بفساد شان
 (ص ۱۴۷۷) مفید گروم و چون قاعده صلاح من بر صحبت مصلحان بود
 من برادران خود را دعا کنم تا مقصود من و اذن ایشان بر آید و اسأل
 این جمله آنست که نفس را سکون یا یاران بود و در میان هر گروه
 که باشد عادت و فعل ایشان گیرد از آن پنجه جمله معاملات و ارادت حق
 و باطل اندرو مرتب ست آنچه بیند از معاملات و ارادات اندر اویش یابد
 و قلبه گیرد به ارادت دیگران و صحبت را تاثیر عظیم ست اندر طبع
 و عادت را صولتی صعب است تا بحدی که باز بصحبت آدمی عالم می
 شود و ملولی بتعلیم تامل می شود و اسپ نیز بر ریاضت از حد
 عادت بیهیمی بعبادت آدمی می آید و مانند این جمله اندر ایشان تاثیر
 صحبت است که عادت و عزیزی شان مغلوب گشته است و مشایخ
 این قصه را رضی الله عنهم نخست از یک دیگر حق صحبت طلبند و
 مریدان را بدان تحریض فرمایند تا بحدی که صحبت اندر میان ایشان چون
 فریفته گشته است و پیش ازین مشایخ اندر آداب صحبت این گروه کتب
 مشرح ساخته اند چنانکه جنید رضی الله عنه کتابی کرد نام آن تفسیح الاراده

د یکی احمد بن خضرویه کتابی جمع کرد نام آن الرعایۃ بحق الله و محمد بن
 علی ترمذی رضی الله عنه نیز کتابی کرده است آن را بیان آداب المریدین
 نام کرده و ابو القاسم جکیم و ابو بکر دزاق و سہل بن عبد الله و ابو
 عبد الرحمن السلی و استاد ابو القاسم قشیری رحمهم الله جملہ اندرین معنی کتب
 مستوفاً ساخته اند و این جملہ (ص ۳۶۸) ایضاً فی مودہ اند و مقصود من
 اندرین کتاب آنست تا ہر کرا این باشد بکتب دیگر حاجت مند نگردد و
 پیش ازین گفتیم اندر مقدمہ کتاب اندر حال سوال تو تا این کتاب مر
 ترا عینہ بس باشد و مر طلاب این طریقت را اکنون ابواب اندر انواع
 آداب معاملات ایشان مرتب بیارم و الله اعلم

ص ۳۶۸

باب آدابهم فی الصحبة

و چون دانستی که مهم ترین چیز ها مرید را صحبت بود لا محاله رعایت حق صحبت زلیفه گشت از آنچه تنها بودن مرید را هلاک کند ازین جا ست که پیغامبر گفت صلی الله علیه و علی آله و بارک وسلم الشیطان مع الواحد و هو من الاثنین بعد دیو با آن کس باشد که تنها باشد خداوند تبارک و تعالی گفت مَا يَكُونُ مِنْ جَوْى ثَلَاثَةٍ اِلَّا هُوَ وَلِيَهُمْ نَبَاٌ مِنْ شَا سِ اِلَّا چهارم ایشان خداوند پس هیچ آفت مرید را چون تنها بودن نیست و اندر حکایات یافتیم که مرید را اذان جنبه رضی الله عنه صورت بست که وی بدرجه کمال رسیده است و تنها بودن در این بهتر از صحبت بگوشه باز شد و سر از صحبت جماعت اندک کشید و چون شب اندر آمدی اشتری بیادزدند وی را گفتندی که ترا بهشت می باید شدن وی بران اشتر نشستی و می رفتی تا جای گاهی پدید آمدی خرم و گردی خوب صورت و طعم های خوش و آب های روان تا سحرگاه در آنجا بداشتندی آنگاه بخواب اندر شدی چون بیدار شدی خود را بر در صومعه خویش یافتی تا رحمت آدمیت اندر وی تعبیه خود بگسترانید و نخواست اندر دل وی تاثیر کرد پس ۱۴۶۹ زبان دعوی بکشاد و می گفت مرا چنین حالتی می باشد خبر بجنید رحمة الله علیه رسید وی بر خاست و بدر صومعه

دی برید وی را یافت که خوشین بینی و تکبر در سر وی جا گرفته حال از
 دی پیرید دی جمله با بنید گفت بنید گفت چون امشب بدان موضع
 برسی یاد آر تا سه بار بگویی لا حول و لا قوة الا بالله العلی العظیم
 چون شب اندر آمد وی را می بردند و دی بر بنید رحمة الله علیه بدل
 انکار می کرد و چون زمانی بر آمد مرتبه را سه بار کلمه لا حول گفت
 آن جمله بخوابیدند و برفتند و دی نیافت خود را اندر مزبانه نشسته و تحت
 امتحان های مردار اندر گرد وی خلاء بر خطای خود واقف شد و تعلق بوجه
 کرد و بصحبت پیوست و مرید را هیچ آفت چون تنهایی نباشد و شرط
 صحبت ایشان آنست که هر کسی را اندر درجه وی بشناسد تا با پیر بحمت
 بودن و با همچنان بعشرت زیستن و با کودکان بشفقت درزیدن و با پیران
 حرمت نگاه داشتن چنانکه پیران را اندر درجه پدران بداند و هم جنسان را
 اندر درجه برادران و کودکان را اندر محل فرزندان و از حد تبرأ کند
 و از حسد بپرهیزد و کینه اعراض کند و نصیحت از هیچ کس دریغ ندارد
 و مواظبت اندر صحبت یکدیگر را غیبت کردن و خیانت درزیدن و بقول
 و فعل یکدیگر را انکار کردن از آنچه چون صحبت از برای خداوند بود بصلی
 یا بقولی که از بنده ظاهر شود بریده نگردد و مصنف گوید که من از
 شیخ المشایخ ابو القاسم گرگانی قدس سره پرسیدم در ۱۴۷۰ که شرط صحبت چیست
 گفت آنکه حظ خود بخونی اندر صحبت که هر اکات صحبت از آنست که
 هر کسی اذان حظ خود طلبد و طالب حظ را تنهایی بهتر از صحبت و
 چون حظ خود فرو بگذارد و خطوط صاحب خود را رعایت کند اندر صحبتش
 مصیب باشد یکی گوید از درویشان که وقتی از کوفه قصد کرم ابراهیم
 خواص رضاشاه را فراموش کردند رحمة الله علیه اندر راه و از دی صحبت خواستم گفت صحبت
 را امیری باید و فرمان برداری چه خواهی که تا امیر تو باشی یا من

گفتم امیر تو باش مرا گفت اکنون تو از فرمان امیر بیرون میا گفتم روا
 باشد گفت چون بمنزلی رسیدم مرا گفت بنشین چنان کردم دی آب از چاه
 بر کشید سرد بود هیزم فراهم کرد و آتش بر افروخت و مرا گرم کرد
 و بھر کار که من قصد کردم مرا می گفت که بنشین و شرط فرمان نگاه
 دار چون شب اندر آمد بدان عظیم اندر گرفت دی مرقه خود را
 بیرون کرد و تا بامداد بر سر من ایستاده بود و مرقه را بر دست
 ها افکنده می داشت و من شرمندہ می بودم و بحکم شرط هیچ سخن
 نتوانستم گفت چون بامداد شد گفتم ایجا اشخ امروز امیر من باشم
 گفت صواب آید چون بمنزل رسیدیم دی همان خدمت بر دست گرفت
 من گفتم از فرمان بیرون میا گفت از فرمان آن کس بیرون می آید
 که امیر را خدمت خود فرماید تا بکده هم بدین صفت با من صحبت کرد
 و چون بکده آمدیم من از شرم بگریختم تا در منی مرا بیدید و گفت
 ای پسر بر تو باد که با درویشان چنان صحبت کنی که من با تو
 کردم و از انس بن مالک رضی اللہ عنہ (ص ۱۳۷۱) عنہ روایت آرند که
 ص ۳۷۱
 گفت صحبت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و خدمتہ عشر سنین فواللہ
 ما قال لی ائت قط و ما قال لی بشئ فعلت لہ فعلت کذا و لا بشئ
 لہ اقلہ لما لا فعلت کذا گفت ده سال رسول را صلی اللہ علیہ وسلم
 خدمت کردم بخدای که هرگز مرا اُت نگفت و هرگز هر کاری که نکردم
 چرا کردی و آنچه نکردم هرگز مرا نگفت که فلان کار چرا نکردی پس جله
 درویشان دو قسم اند یکی میتمان و دیگر مسافران مشایخ را سنت است
 که باید تا مسافران را بر خود فضل نهند از آنچه ایشان بر
 نصیب خود می روند و میتمان خدمت فن نشسته اند از آنچه اند مسافران
 علامت طلب مت و اندر میتمان امارت یافت پس فضل باشد آن را

که یافت و فرو نشست بر آنکه می طلبد و میماند را هم باید که مسافران را
بر خود فضل نهند از آنچه ایشان اصحاب علایق اند و مسافران از علایق مفرد و
و مجرد اند و مسافران اندر طلب اند و میماند اندر دقت و باید تا
پیران مر جوانان را بر خود فضل نهند که ایشان بدینا قریب الحمد تر اند
و گناهان ایشان کمتر است و جوانان نیز پیران را بر خود فضل نهند که
ایشان اندر عبادت سابق اند و اندر خدمت مقدم و چون چنین باشد که یاد
کردیم هر دو گروه بیکدیگر نجات یابند و الا هلاک گردند

فصل

و حقیقت آداب باجماع خصال خیر باشد و ادیب ازان ادیب و موبده را
ازان موبده خوانند که بر وی هر چه بپاید خیر باشد فلذی اجتمع فیه خصال
الصیر فهو ادیب و اندر مجاری عادت کسی که علم لغت داند و صرف (ص ۱۴۷)
و نحو داند و ادیب خوانند باز نزدیک این طایفه الادب الوقوف مع المستصنات
و معناه ان تعامل لله فی الادب سرّاً و علانیة و اذا کنت كذلك کنت ادیباً و
کنت اعجباً و ان لم تکن كذلك تكون علی ضده ادب و قوت باشد بر کردار
های ستوده گفتند معنی این چه بود گفت آنکه با خداوند معاملت بادب
کنی اندر ظاهر و باطن و چون ادب با معاملت آراسته شود تو ادیب
باشی اگرچه زیانت عجمی باشد که عیارات را اندر معاملات قیمتی نباشد و
اندر همه احوال عالمان بزرگوار تر از قایلانند و یکی را از مشایخ رضی
الله عنه پرسیدند که شرط ادب چیست گفت من اندر سخنی جواب
تو بگویم که شنیده ام یعنی ادب آن بود که اگر بگوئی گفتارت صدق
باشد و اگر معاملت آری معاملات حق و گفتار صدق اگرچه درشت بود
سلج بود و معاملت خوب اگرچه دشوار بود نیکو بود پس چون

بگوید اندر گفت خود مصیب باشد و چون خاموش باشد اندر خاموشی خود
 کجاست و فرق نیکو کرده است شیخ ابو نصر سراج صاحب لمع اندر کتاب خود
 بیان ادب که گفته است الناس في الادب على ثلاث طبقات اما اهل الدنيا
 فاکثر آدابهم في الفصاحة و البلاغة و حفظ العلوم و اسرار الملوك و اشعار
 العرب و اما اهل الدين فاکثر آدابهم في رياضة النفس و تأديب الجوارح و
 و حفظ الحدود و ترك الشهوات و اما اهل الخصوصية (ص ۲۷۲) فاکثر
 آدابهم في طهارة القلوب و مراعاة الاسرار و الوفاء بالعهود و حفظ الوقت
 و قلة الالتفات الى الخواطر و حسن الادب في مواقف الطلب و ادقات
 الحضور و مقامات القرب مردمان اندر آداب بر سه قسم اند یکی اهل دنیا
 که ادب بنزدیک ایشان فصاحت و بلاغت و حفظ علوم و سمرهای ملوک و
 اشعار عرب است و دیگر اهل دین که ادب بنزدیک ریاضت نفس
 و تأدیب جوارح و نگاه داشت حدود و ترک شهوات است و سوم
 اهل خصوصیت اند که ادب بنزدیک ایشان طهارت دل بود و مراعات ستر
 و وفا کردن عهد و نگاه داشت وقت و کمترین نگرینتن بخاطر پراگنده و
 نیکو کرداری اندر محل طلب و وقت حضور و مقام قرب و این سخن
 جامع است و تفصیل این اندرین کتاب پراگنده بیاید و الله ولی التوفیق

باب آدابهم فی الصحیحة فی الاقامة

چون درویش اقامت اختیار کند بدون سفر شرط ادب دی آن بود که
 چون مسافری بدو رسد بحکم حرمت بشادی پیش دی باز آید و دی را بحرمت
 قبول کند و چنان داند که او یکی از انان ضیفت ابراهیم است علیه السلام از
 مکرمین و با دی آن کند که ابراهیم علیه السلام با صمانی خود میکرد بی تکلف
 آنچه بود فرا پیش آورد چنانکه خدای گفت عز و جل فَبَايَعُوا بِمِثْقَلِ
 دُنْيَرٍ اَنْ لَا يَمْسُقَ اَحَدُهُمْ اَمْرًا مِنْ اَمْرِ اَخِيهِ فَاَمَّا مَنْ اَمْسَقَ مِنْهُمْ
 شَيْئًا فَلْيَمْسُقْهُ فَاِذَا فَرَغَ مِنْهُ فَاَنْتَبِهُ لِحِمْلِهِ وَفِي ذَلِكَ اَدَبٌ لِّمَنْ
 اَدَّبَ ۝ ۱۴۷۴ م
 داری هر حکم ادب را پس آمدن شان از حق بپند دس ۱۴۷۴ و رفتن
 شان بسوی حق و نام شان بنده حق استگاه نگاه کند تا راحت او اندر
 خلوت بود یا اندر صحبت اگر اختیار دی خلوت بود جای او را خالی
 کند و اگر اختیار دی صحبت بود بی تکلف صحبت کند بحکم انس
 و عشرت و چون مسافر شب سر بیالین باز نهد باید تا میقیم
 دستی بر پای وی نهد و اگر بنگذارد و گریذ که عادت ندادم اندر
 نیادیزد تا دی گران بار نگردد و دیگر روز گرابه بر وی عرض کند و
 بگرايه پاکیزه ترین بردش و جامهای وی را از میرزهای گرابه نگاه
 دارد و نگذارد که خادم اجنبی وی را خدمت کند باید که هم جنس
 او را خدمت کند باعتقاد تا بیپاک گردانیدن وی آن کس از همه

آفات پاک شود و باید که تا پشت دی بخارد و زانو ها و کف پای
و دستش بمالد و بیشتر ازین شرط نیست و اگر این میقم را دست رس
آن نباشد که او را جامه از سارد تقصیر نکنند و اگر نباشد تکلف نکنند
همان خرق او را نازی کند تا چون از گرابه بر آید آن اندر پوشد
و چون از گرابه بجای خود باز آید و روز دو و سه دیگر بیاشد اگر
اندر شهر پیری باشد و یا جماعتی و یا امامی از ائمه اسلام او را
گوید اگر صواب باشد بزیارت ایشان دی شویم اگر بیاید صواب و اگر گوید
دل آن تمام بر وی تکلف و انکار کند از آنچه وقت باشد مر طلب
حق تعالی را که دل خود هم ندارند ندیدی که چون ابراهیم خواص را
گفتند که از عجایب اسفار خود ما را چیزی بگوی گفت عجب تر آن بود
که خضر علیه السلام در ۱۵۷۵ از من صحبت خواست اجابت نکردم و دل دی
نداشتم و اندر آن ساعت نتوانم بگویم حق کس را نزدیک دلم خطر و مقدار باشد که
وی ما رعایت باید کرد البته روا نباشد که میقم مر مسافر را بسلام گری
اهل دنیا برد و یا تمهائی ها و ماتم ها و بیادیت های ایشان و هر
مقیمی را که از مسافران این طمع بود که ایشان را آلت گدائی سازد و
ازین خانه بدان خانه برد خدمت تا کردن وی مر ایشان را اولی تر
از آنکه آن قول بر تن ایشان رسانیدن و مرا که علی بن عثمان الجلابی
هم اندران سفار خود هیچ مشقت و رنج صعب تر ازان نمودی که
خادمان جاهل و میهمان بی پاک گاه گاه مرا برداشتندی و از خانه این
خواجہ بخارند آن دهقان می بردندی و من بباطن با ایشان بکراهیت می
رفتمی و بظاهر مسامحتی می کردم و آنچه میهمان ها من کردند از
بی طریقی من نذر کردم که اگر من وقتی میقم شوم با مسافران این
لکضم و از صحبت بی ادبان فایده بیش ازین نباشد که آنچه ترا خوش

چون کسی بحفظ خود اقامت کند محال باشد که دیگری اندر حصول حفظ وی
 با وی موافقت کند که درویشان راه بر آن یکدیگر ندانند راه بران چون
 کسی بحفظ خود اقامت کند دیگری را باید او را خلاص کند و چون باز
 حفظ خود را ترک کرد باید که بحفظ وی قیام کند (ص ۷۷) تا اندر ص ۷۷
 هر دو حال راه برده باشد نه راه زده و معروف است اندر اخبار پیغامبر صلی
 الله علیه وسلم که سلمان را با ابوذر غفاری رضی الله عنهما برادری داده بود
 و هر دو از سرهنگان اهل صفه بودند و از رئیسان و خداوندان باطن بودند
 روزی سلمان بخاثر ابوذر آمد بزیارت عیال ابوذر پیش سلمان از وی
 شکایت کرد که این برادر تو بروزی چیزی نخورد و شب نخید سلمان گفت
 چیزی خوردنی بیار چون بیارم ابوذر را گفت ای برادر می باید که تو
 با من موافقت کنی که این روزه بر تو فریفته نیست ابوذر موافقت
 کرد و چون شب در آمد گفت ای برادر می باید که اندر خفتن
 نیز با من موافقت کنی ان لجسدك عليك حقاً و ان لزوجتك
 عليك حقاً و ان لربك عليك حقاً چون دیگر روز بود ابوذر رضی الله
 عنه نزدیک پیغامبر صلی الله علیه وسلم آمد پیغامبر صلی الله علیه وسلم
 گفت من همان گویم که دوش سلمان گفت ان لجسدك عليك حقاً
 ابوذر ترک حظوظ خود کرده بود سلمان رضی الله عنه بحفظ وی اقامت
 کرد و درد خود فرو گذاشت و برین اصل هر چه کنی صحیح و مستحکم
 آید وقتی من اندر دیار عراق اندر طلب دنیا و فنا کردن آن
 تپاکی می کردم و دامن بسیار بر آمده بود هر کسی را که بایستی
 بودی مدی بمن آوردی و من در رنج حصول صوای ایشان مانده
 بودم بیدی از سادات دقت بمن نوشت که ای پسر نگر تا دل خود
 از خدای مشغول کنی بفراموشی دل که مشغول صواست پس اگر دل

ص ۳۷۸ یابی عزیزه تر در ۱۳۷۸ از دل خود جدا باشد که بفراغت کن دل دل خود را مشغول گردانی و الا که دست ازان کار بردار که بندگان خدای را خدای پنده باشد و اندر وقت مرا بدین سخن فراغتی پدیدار آید این است احکام میمان اندر صحبت مسافران بر اختصار.

باب آدابهم فی السفر

و چون در پیش سفر اختیار کند بدون اقامت شرط ادب دی آن بود
که نخست باری سفر از برای خدا کند نه متابعت هوا و پنهانکه
بظاهر سفری می کند بیاطن نیز از هوای خود بگریزد و دوام بر طهارت
باشد و او را خود را ضایع نکند و باید که بدان سفر مرادش حج باشد
یا غروی یا زیارت موضعی و یا گرفتن قایده و یا طلب علمی و یا زیارت
شیخی و بزرگی و تربیتی و اگر نه مخفی باشد اندکان سفر دی را اندران
سفر از مرتقه و سجاده و رکبه و جلی و کفشی یا نعلین یا عصائی
چاره نه تا مرتقه حورت پوشد و بر سجاده نماز بگذارد و رکبه طهارت
کند و بعضا آفت صا از خود دفع کند و او را اندران مذهب دیگر
بود و کفش اندر حال طهارت بپای کند تا بسر سجاده آید که اگر
کسی آلت بیشتر ازین دارد مر حفظ سنت را چون شانه و ناخن بری
و سوزن و مکمل هم روا باشد و باز اگر کسی زیادت ازین آلت
سازد خود را و بختل نگاه کنیم تا چه مقام است اگر در مقام ابدت
است آن حرکی در بندگی و بتی و سدی و حجابی است مایه اظهار عزت
نفس دی آن است و اگر در مقام تنگی و استقامت است دی را این
و بیش ازین مسلم است و من از شیخ ابو مسلم فارس بن غالب الفارسی
رضی الله عنه شنیدم در ص ۱۲۷۹ که روزی من نزدیک شیخ ابو سعید بن

ابی الخیر فضل الله بن محمد رضی الله عنه اندر آدم بقصد زیارت وی را یافتم
بر تختی اند چهار بال شی خسته بود و پای ها بر یکدیگر نهاده و دق مصری
پوشیده و من هلمه داشتم از دسج چون دوال شده و تنی از رنج گداخته
و کونه از مجاهدت زرد شده از دیدار وی انکار در دل من پدیدار آمد
گفتم این درویش و من درویش من چندین مجاهده و وی اند چندین راحت
گفت دی اندر حال بر باطن من مشرف شد و نخت من بدید مرا گفت
یا ابا مسلم در کلام دیوان یافتی که خود بین درویش باشد چون من همه حق
را دیدم حق تعالی گفت جز بر تخت نشنایم و چون تو . همه خود را دیدی
گفت جز اندر خاک نشینی نصیب مشاهده آمد و نصیب تو مجاهده و این
هر دو مقام است از مقامات راه و حق تعالی این منزله و درویش از مقامات
فانی و از احوال رسته تشنج . و مسلم گفت هوش از من بشد عالم بر من
سیاه گشت چون بخود باز آدم توبه کردم و دی توبه من پذیرفت آن گاه
گفتم ایها الشیخ مرا دستوری باشد تا بروم که روزگار من رویت ترا تحمل
تواند کرد گفت صدقت یا با مسلمه آنگاه بر درج مثل این بیت برخواند شعر

آنچه گوئیم نتوانست شنیدن نخبه

هم چشم بیان یکسره دید آن بمصر

پس مسافر را باید تا پیوسته حافظ سنت باشد و چون بمقیمی ذرا رسد بحرمت
نزدیک او اندر آید و سلام گوید و نخت پای چپ از پای قزاق بیرون
کند که پیغامبر صلی الله علیه و سلم چنین کرد و چون اندر پوشد نخت پای راست
ص ۳۸۰ اندر پوشد آنگاه پای دیگر و چون ص ۳۸۰ پای شوید اول پای راست شوید
آنگاه پای دیگر بشوید و در رکعت بر حکم تحیت بکند آنگاه بر رعایت حقوق درویشان مشغول شود و بناید که
بسیح حال بر میان اعتراض کند و با هر کسی نیادنی کند بمالشی و یا سخن سختی های سفر خود گوید و
یا علم و حکایات و رعایات گوید اندر میان جماعت که این جمله اظهار عزت بود و
باید که رنج جلد بکشد و بار ایشان تحمل کند از برای خدای را که اندران

برکات بیدار باشد و اگر میقان و یا خادم ایشان برود حکمی کند و وی را
سلام گوئی و یا بزیارتی دعوت کنند اگر تواند خلافت نمکند اما بدل مر مراعات
اهل دنیا را منکر باشد و افعال آن برادران را عذری می نمند و تادیبی
می کند و باید که هیچ گونه رنج بایست محال خود بر دل ایشان ننهد و
مر ایشان را بدرگاه سلطانان نکند بطلب راحت و صواب خود و اندر جمله
احوال مسافر و میقم را اندر صحبت طلب رضا خداند باید بود بیکدیگر اعتقاد
نیکو باید داشت مر یکدیگر را اندر برابر بد نباید گفت و از پس غیبت
نباید کرد اندانچه شوم باشد بر طالب سخن خلق گفتن خاصه بنا خوبی ازان چه
محققان اندر رویت فعل فاعل بینند و چون خلق بدان صفت که باشد ازان
خداند بود و آفرید وی اگرچه محبوب و بی عیب و محبوب و مکاشف بود
و خصومت بر فعل خصومت بر فاعل باشد و چون بچشم آدمیت اندر خلق
نگرد از همه کس باز رهد و بداند که جمله خلق محبوب و مقصود و مطلوب
و عاجز اند و هر کسی جو آن نتواند کرد ص ۱۲۸۱ و جز آن نتواند
بود که خلقتش بر است و خلق را اندر ملک او تصرف نیست و قدرت بر
تبدیل صین جز حق را مطلق و باشد التوفیق

باب آدابهم فی الاکل

بدانکه آدمیان را از غذا چاره نیست که اقامت تالیف طبع جز طعام
و شراب نیست اما شرط مروت آنست که اندران مبالغت نکند و روز و
شب خود را اندیشه لقمه مستغرق نگرداند و شامی رضی الله عنه گوید من
کان همته ما یدخل جوفه کان قیمته ما ینخرج منه مرید راه حق را
هیچ چیز مضرت از خوردن بسیار نیست و پیش ازین اندرین کتاب اندر
باب الجوع طری ازین معنی گفته ایم اما این جا این مقدار اندر خور
باشد و اندر حکایات یافتیم که از ابو یزید پرسیدند که تو صبح گرسنگی
بسیار گوئی گفت آری اگر زبون گرسنه بودی هرگز ننگستی اَنَا ذَبَكُمُ الْأَعْلَى
و اگر قارون گرسنه بودی باغی نشدی و ثعلبه تا گرسنه بود بهم زبانها
متوده بود و چون سیر شد نفاق ظاهر کرد و خداوند گفت اند صفت
کَفَرْتُمْ بِمَا كُنْتُمْ يَكْفُرُونَ وَ يَتَمَتَّعُونَ بِالْمَلِئَةِ فَهَوَتْ يُحْكُمُونَ وَ قَوْلَهُ تَعَالَى وَ الَّذِينَ
كَفَرُوا يَتَمَتَّعُونَ وَ يَأْكُلُونَ كَمَا يَأْكُلُ الْأَنْعَامُ وَ النَّارُ مَشْوَى لَهُمْ وَ سَمِعْتُ
بن عبد الله گوید که حکم پر از خمر دوست تر دارم که پر از طعام حلال
گفتند چرا گفت از آنچه چون شکم پر از خمر شد عقل با وی نیاراند و
آتش شوه میرد و خلق از دست و زبان دی ای می شوند اما چون
بطعام حلال پر شود فضولی آرد کند و شهوت قوت گیرد و نفس

بطلب لیسب ها خود سر بر آورد و گفته اند مشایخ در صفت ایشان که اکلم
 رص ۱۲۸۲ کاکل المرضى و نومهم کنوم الغرقى و کلامهم ککلام الشکلى خوردن ص ۲۸۲
 شان چون خوردن بپاران و خواب شان چون خواب غرق شدگان و سخن شان
 چون سخن بچه مردگان پس شرط آداب اکل آنست که تنها نخورد و آنچه
 خورد اشیاء کند بیکدیگر که پیغامبر صلی الله علیه وسلم گفت شَرَّ الناس من
 اكل وحده و ضرب عبده و منع دفعا و چون بر سفره بنشیند خاموش
 نباشد و ابتدا بنام خدای کند و چیزی نکند از نهاد و برداشت که اصحاب
 را اذان کراهیتی باشد و لقمه اول بر نمک زنند و مر رفیق خود را انصاف
 دهند و سمل بن جده الله پرسیند از معنی این آیت که إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْ
 تَعْدِلِ وَالْإِحْسَانِ گفت عدل آن بود که انصاف رفیق اندر لقمه دهد و
 احسان آن بود که او را بدان لقمه اولی تر از خود داند و شیخ من گفت
 عجب دارم اذان مدعی که گوید من ترک دنیا گرفته ام و اندر اندیشه
 لقمه باشد و آنگاه باید که طعام بدست راست خورد و جز اندر لقمه خود ننگرد
 و در طعام خوردن آب اندک خورد گر اندر حال تشنگی و چون بخورد اندک
 خورد چندانکه جگر تر شود و لقمه بزرگ نکند و خرد بخاید و شراب نکند
 که ازین ها بیم تنخم بود و مخالفت سنت و چون از طعام فارغ شود
 حمد گوید و دست بشوید و اگر از میان جماعت دو کس یا سه کس و
 یا بیشتر پنهان از جماعت بدعوتی شوند و چیزی بخورند بعضی از مشایخ گفته
 اند که آن حرام باشد و اندر صحبت خیانت بود اُولَئِكَ مَا يَأْكُلُونَ فِي
 بُطُونِهِمْ إِلَّا النَّاسَ رص ۱۲۸۲ و گروهی گفته اند که چون جماعتی باشد بر موافقت ص ۲۸۳
 بیکدیگر روا باشد و گروهی گفته اند که اگر یک کس باشد هم روا باشد که
 او را نه انصاف اندر حال وحدت می باید داد بل که اندر حال صحبت
 می باید داد چون تنها باشد حکم صحبت آن ساعت آنه وی برنیزد و

بدان مأخذ نباشد و محتم ترین اصلی اندرین منصب آنست که دعوت درویشی را رد
 نکند و دعوت دنیا داری را اجابت نکند و بخانه ایشان نشوند و اذیتان چیزی
 نخواهند که اندران دهنی باشد مر اهل طریقت را از آنچه اهل دنیا محترم بینند
 مر درویشان را و در جمله مرد مکرمت متاع دیناوار نباشد و بقوت آن هم درویش
 نه هر که به تفصیل فقر بر غنا مقرر بود وی دنیا دار نبود اگر چه مکی باشد
 و هر که مکر فقر را باشد دنیا دار باشد اگر چه مفطری باشد و چون بدعوت
 حاضر شود و در چیزی خوردن و تا خوردن تکلف نکند بر حکم دقت برود و چون
 صاحب دعوت محرم باشد روا باشد که متاهلی ذلّه بر گیرد و اگر نامحرم بود
 بخانه وی رفتن روا نبود اما بهم دقت ذلّه تا کردن ادلی تر که سهل بن
 عبد الله گوید که الزلة ذلة ذلّه کردن ذلت بود و باشد التوفیق و الله اعلم

باب آداب مهم فی المثنی

خداوند گفت عز و جل و عِبَادُ الرَّحْمَنِ الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا
 آیه باید که پیوسته طالب حقّ اند روش خود که می رود بدانند که هر قدم
 بر چه می نهد تا آن قدم بر ولایت یا اذان ولایت اگر بر ولایت
 رس ۱۳۸۴ استغفار کند و اگر اذان ولایت اندان بجز کند تا زیاده شود
 و از داد طائی رحمة الله علیه می آید که روزی داری خورده بود گفتند
 او را که زمانی بدین سخن سرای اند فرا شد تا قایده دارو ظاهر شود
 گفت من شرم دارم که بقیامت خدای مرا سوال کند که چرا تقدی چند بر
 نصیب هوای خود نهادی چنانکه گفت وَ تَشْهَدُ أَرْجُلُكُمْ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ
 پس درویش باید که به بیداری در مراقبه رود سر افکنده و هیچ سو ننگرد
 جز اند برادر و اند راه اگر کسی دی را پیش آید خود را از وی
 در نکشد مر نگاه داشت جامه را که بدو باز نیاید که مؤمنان و جامه
 ایشان همه پاک باشد و این جز رعوتی و خوشتن پدیدار آوردی نباشد و
 باز اگر آن کس کافری باشد و یا پلیدی بر دی ظاهر بیند روا باشد
 که خود را از او بزدود و چون با جماعتی می رود قصد پیش رفتن
 نکند که زیادت بختی تکبر بود و نیز قصد باز رفتن هم نکند و زیادت
 تواضع که چون تواضع را ببیند عین تکبر شود و تعلین و کفش را

تا تواند از پلید شدن نگاه دارد برودن تا خداوند تعالی برکات آن جامه دی
 را نگاه دارد بشب و باید که چون جهاتی و یا یک درویش یا کسی باشد
 اندر راه با کسی بنه ایستد و او را انتظار خود نفرماید و آمده بود و شتاب
 نکند که برقعن حریفان نماند و رسم نرود که برقعن متکبران ماند و گام تمام
 نهد (ص ۳۸۵) و در جمله باید که پیوسته روش طالب بدان صفت بود که اگر
 کسی گوید او را که کجا می روی بقطع تواند گفت *إِنِّي ذَاهِبٌ إِلَى رَبِّ*
سَيِّدِي و اگر جز این چنین باشد رفیق دی بر دی دبال باشد از آنچه صحت
 خلوات از صحت خلوات باشد پس هر که اندیشه او مجتمع باشد مرتقی را
 اقدام دی محتاج اندیشه دی باشد و از ابو یزید روایت آرند که گفت
 روش درویش بی مراقبت نشان غفلت بود که خود هر چه هست اندو
 قدم حاصل آید که یکی بر نصیب های خود نهد و یکی بر فرمان های حق
 این یک قدم را بر دارد و آن دیگر را بر جای بدارد که روش طالب
 علامت قطع مسافت بود و قرب حق بمسافت نیست و چون قرب دی
 مسافتی نباشد طالب بجز قطع پای ها اندر محل سکون چه وجه باشد و
 الله ولی التوفیق

باب نهم فی السفر و الحضر

باینکه مشایخ را رضی الله عنهم اندرین معنی اختلاف بسیار است نزدیک
 گویی مسلم نیست مرید را که بچند جز اندر حال غلبه نوم آن گاه که
 خواب را از خود باز تواند داشت که پیغامبر صلی الله علیه وسلم گفت
 النور اخ الموت خواب برادر مرگ است پس زندگانی از خداوند تعالی نعمت
 بود و مرگ بلا و لا محاله نعمت اشراف بود از بلا و از شبلی می آید
 که گفت اطلع الحق علی فقال من نام غفل و من غفل حجب و بزرگ
 گویی روا باشد که مرید با اختیار بچند رص ۱۴۸۷ و اندر خواب تکلف کند از ص ۸۶
 پس آنکه امید حق بجای آورده باشد که رسول گفت صلی الله علیه وسلم دَفَعَ
 الْقَلَمَ عَنْ ثَلَاثٍ عَنِ النَّائِمِ حَتَّى يَتَبَهَّ وَ عَنِ الْمُبْغِی حَتَّى يَخْتَلِعَ وَ عَنِ الْمَجْنُونِ
 حَتَّى يَفِيقَ و چون از خفته قلم برداشته باشد تا آنگاه که بیدار گردد و خلق
 از بدی او این شده باشد و اختیار از وی کوتاه شده باشد و نفس او
 از مراد ها معزول شده باشد و کرنا کاتبین از زشتی بیاسوده و زبانش از
 دلی کوتاه شده و از دودخ و غیبت باز مانده و ارادتش از عجب و بیا
 امید بریده لَا يَمْلِكُونَ الْغَفْیَةَ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا وَلَا يَمْلِكُونَ مَوْتًا وَلَا حَیٰوةً وَلَا مُشْرًا
 و اذان بود که ابن عباس گوید رضی الله عنه لا شیء اشد علی ابلیس من
 نوم العاصی فاذا نل العاصی یقول متى ینتبه و یقوم حتی یعصی الله و این

خلاف جنید را ست با علی بن سهل الاصفهانی و اندرین معنی نامی لطیف است
 که علی سهل رحمة الله علیه بنجید رحمة الله علیه نوشت و آن مسموع نیست مقصود
 ازین آن است که علی بن سهل گوید فی الله من اندران نام که خواب
 غفلت است و تراز احوال باید که محبت را بدد و شب خواب و تراز
 نباشد که اگر بنمود اندران حال از مقصود مقصود شود و از خود و از
 روزگار خود غافل بود و از حق تعالی باز ماند چنانکه خداوند تعالی وحی
 فرستاد برآورد علیه السلام و گفت (ص ۳۸۷) یا داود کذب من لدی محبتی
 فلذا جنة الیل نام عقی دروغ گفت آنکه دعوی محبت من کرد که چون
 شب در آمد غفلت و از دوستی من برداشت و بنجید گوید رحمة الله علیه
 اندر جواب آن نام بدان که بیداری ما محبت ما ست اندر راه حق و
 خواب ما فعل حق با ما پس آنچه بی اختیار ما بود از حق با تمام تر
 از آن بود که با اختیار ما بود از ما بحق و النوم موهبة من الله تعالی
 علی المجتبین و آن عطائی بود از حق تعالی بر دوستان و تعلق این مسئله بصو
 و سکر است و سخن اندران تمامی گفته آمده است اما عجب است که بنجید
 رحمة الله مراد صاحب صحو بود و این جا قوت مر سکر را کرده است همانا
 که اندر وقت مغلوب بوده است و تامل بر زبانش وقت بوده باشد و
 نیز روا باشد که بر ضد این باشد که خواب خود همین صحو باشد و بیداری
 همین سکر از آنچه خواب صفت آدمیت است و تا آدمی اندر مظلة اوصاف
 خود باشد بصو مغلوب باشد و تا غفلت صفت حق است و چون آدمی
 از صفت خود فرا تر شود مغلوب باشد من دیدم گرومی از مشایخ که
 خواب را بر بیداری فضل نمادند بر موافقت بنجید از آنچه نمود اولیا و بزرگان
 و بیشتری پیغمبران خواب پیوسته است و پیغامبر گفت صلی الله علیه وسلم از خدای
 عز و جل ات الله تعالی یباهی بالبد الذی نام فی سجوده و یقول الله تعالی

ص ۳۸۷

ملائکته انظروا یا ملائکة الله ص ۱۴۸۸ احمدی روحه فی حمل النبی و بدنه علی
بساط العبادۃ خدای عز و جل مباحث کند بنده که اندر سجود بخجید و گوید
فرشتگان را بگریه اندران بنده من که جانش با من اندر راز گفتن است و تنش
بر بساط عبادت و نیز گفته است رسول صلی الله علیه و سلم من نام علی طهارۃ
یوذن لروحہ ان یطوف بالعرش و یسجد لله تعالی هر که بر طهارت بخجید جان
دی را دتوری دهند که برو و عرش را طواف کن و خدادند تعالی را
سجده کن و اندر حکایات یافتیم که شاه شجاع الکرمانی چهل سال بیدار بود
چون شبی بخت حق تعالی را در خواب دید و از پس آن برتبه بختی امید
آن را و اندرین معنی قیس بن طمر گوید شعر

وَ اِنِّی لَا اسْتَنْعَسُ وَ مَا لِی نِیْسَةٌ

سَلَّ خِیْلًا مِنْکَ یَلْقَى خِیَالِیَا

و دیدیم گردهی که بیداری را بر خواب فضل می نهادندی بر موافقت علی
بن سهل رضی الله عنه از آنچه دخی ریل و کرامات ادبیا را تعلق به بیداری
بوده است و یکی گوید از مشایخ رضی الله عنهم لو کان فی النوم خیر
لکان فی الجنة نور که اگر اندر خواب هیچ خبری بودی و یا مر بخت و
قربت را هلت بودی بالیتی تا اندر بهشت که سرای قربت ست خواب بودی
چون اندر بهشت حجاب نباشد و خواب بدانتم که خواب حجاب ست و ارباب
لطایف گویند که چون آدم علیه السلام اندر بهشت بخت حوا از پهلوی

ص ۱۴۸۹

ص ۱۴۸۹ چپ وی پدید آمد همه بلا های وی از حوا بود و نیز گویند
چون ابراهیم گفت مر اسماعیل یا علیه السلام یا بُنَّیَّ اِنِّی اَرِی فِی النَّارِ اِنِّی
اَذْبَحُکَ اسماعیل گفت هذا جزاء من نام عن جیبہ لو لم تنم لما اُمرت بذبح
الولد این جزای آن کس است که بخجید و از دوست خود قافل باشد اگر
نخستی نفرمودندی که پسر را بیاید کشت پس خواب تو ترا بی پسر گردانید و

مرا بی جان اما درد من یک ساعت باشد و درد تو همیشه و از شبلی می
 آید که هر شب سکه نمک آب با میلی اندر پیش نهادی و چون در خواب
 خوابی شد میلی اندان زدی و اندر دیده کشیدی و من که علی بن عثمان
 الجلابی ام رضی الله عنه دیدم پیری را که چون از ادای فریض فدرغ
 بختی و دیدم شیخ احمد سمرقندی را که بخارا بود چهل سال پیوسته شب
 نخفته بود و بروز اندکی بختی و ربوع این مسئله بدان باز گرد که چون
 مرگ بنزدیک کسی دوستر از زندگانی بود باید تا خواب دوستر از بیداری بود
 و چون زندگانی بنزدیک کسی دوستر از مرگ بود باید تا بیداری بنزدیک وی دوستر
 از خواب بود پس قیمت نه آن را بود که بتکلف بیدار باشد بلکه قیمت
 آن را بود که بیدارش گرداند چنانکه رسول صلی الله علیه و سلم را خداوند
 بر گزید و درجه اعلی رسانید وی و نه اندر خواب تکلف کرد و اندر بیداری
 آن گاه فرمان آمد که قَمِ الْيَلَّ إِلَّا قَلِيلًا نِصْفَهُ (ص ۱۴۹) أَوْ الْقَصُّ مِنْهُ
 قَلِيلًا و نیز هم نه آن را قیمت بود که بتکلف بخپد قیمت آن را
 بود کش بخواباند چنانکه خدای عز و جل اصحاب الکلف را بر گزید و
 بجل اعلی رسانید و لباس کفر از ایشان بر کشید ایشان نه اندر خواب
 تکلف کردند و اندر بیداری تا حق تعالی بر ایشان بر گاشت و بی اختیار
 ایشان مر ایشان را می پیمود چنانکه گفت خدای عز و جل وَ تَحْسَبُهُمْ أَلْقَابًا
 وَ هُمْ رُفُودٌ وَ تُقَالِبُهُمْ ذَاتَ الْيَمِينِ وَ ذَاتَ الشِّمَالِ و این هر دو اند حال
 بی اختیاری بود و چون بنده بدرجی رسد که اختیار وی برسد و تش از کل
 بریده گردد و همتش از غیر اعراض کند و اگر بخپد و یا بیدار باشد بدان
 صفت که باشد عزیز باشد پس شرط خواب مریدان را آن باشد اول خواب
 خود را چون آخر عهد خود داند و از جهامی توبه کند و خصمان را خوشنود
 کند و طهارت پاکیزه بکند و بر دست راست روی سوی قبله بخپد و کارهای

ص ۳۹۰

دینا راست گرداند و نعمت های اسلام را شکر کند و شرط کند که اگر بیدار گردد
بر سر معاصی نزود پس هر که در بیداری کار های خود ساخته باشد او را از
خواب یا از مرگ باکی نباشد و اندک حکایات مشهور است که آن پیر بزرگ آن
امامی که اندک رعایت جاه و کلاه و رعونت نفس اندک مانده بود اندک آمدی گفتی
یا فلان می باید مردی را اذان سخن رنجی بدل می آمدی که این مرد
گدای هر زمان با من این رس ۱۳۹۱ سخن می گوید روزی گفت من فردا ص ۴۹۱
ابتدا کنتم دیگر روز آن پیر اندک آمد این امام گفت یا فلان می باید
مردی سجاده بگسترانید و سر باز نهاد و گفت مردم اندک حال جانم
بر آمد دی را اذان تنبیهی پیدا آمد دالیت که آن پیر دی را می فرمود
که تدبیر مرگ کن چنین که من کرده ام و شیخ من رضی الله عنه مریدان
را بدان داشتی که جز اندک حال غلبه نوم نخپند و بچون بیدار شوند نیز
نخپند که خواب ثانی بر مریدان حتی حرام باشد و بیکاری و اندرین معنی سخن
دماز آید و الله اعلم بالصواب

باب آداب محرم فی الکلام وال سکوت

خداوند گفت عز و جل و مَنْ أَحْسَنُ قَوْلًا مِمَّنْ دَعَا إِلَى اللَّهِ وَ عَمِلَ
صَالِحًا و نیز گفت قَوْلٌ مُعْتَدٍ و نیز گفت قُولُوا آمَنَّا بِاللَّهِ بدانکه گفتار حق
ببنده فرمان است چون اقرار بخداوندی و شنا گفتن بر وی و نطق را
بدرگاه وی خواندن و نطق نعمتی بزرگ است از حق تعالی بنده و آدمی
بدان مبرز است از چیز های دیگر و خداوند گفت وَ لَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ
يَكُ قَوْلَ مَنْرَانِ اندرین معنی نطق است پس هر چند که گفتار از حق بنده
نعمتی ظاهر است آفت آن نیز بزرگ است که پیغامبر گفت صلی الله علیه
و سلم اخوت ما اخاف علی امتی اللسان و در جمله گفتار چون خمر است که
عقل را مست کند و مرد چون اندر شرب آن افتاد هرگز بیرون نتواند
آمد و خود را ازان باز نتواند داشت و چون اهل طریقت را معلوم
شد که گفتار آفت است سخن جز بضرورت ص ۴۹۲ نگفتند یعنی در
ابتدا و انتهای سخن خود نگاه کردند اگر جمله حق را بوده است بگفته
اند و الا که خاموش بوده اند ازا پنجه معتقد بوده اند که خداوند عالم
عالم الاسرار است و مذموم اند آنانکه حق تعالی را بجز این بشیر دانند
بقول خدای عز و جل اَمْ يَحْسِبُونَ اَنَّا لَا نَسْمَعُ سِرَّهُمْ وَ نَجْوَاهُمْ بَلَى وَ
دُسَلْنَا لَدَيْهِمْ يَكْتُمُونَ آیا می پندارند که من نمی دانم تهمت های ایشان

ص ۴۹۲

بی می دانیم و مایه نیز بر ایشان می نژیند و من عالم ایوب ام و رسول گفت
 علی الله علیه وسلم من صحت بما آتک خاموش باشد نجات یابد پس اندر خاموشی فراید
 و فتوح بسیار ست و در گفتن آفت بسیار و گروهی از مشایخ رحمهم الله
 سکوت را بر کلام فضل نهاده و گروهی کلام را بر سکوت اذان جمله جعید
 گفت رضی الله عنه که عبارات جمله بجمه دعاوی ست و آنجا که اثبات معانی
 بود دعاوی هدر باشد و وقت باشد که بسقوط قول اندر حال اختیار عذر
 گردد یعنی اندر حال خوف بآبوجود اختیار و قدرت بر قول خوف عذر ناگفتن شود
 و انکار قولش در حقیقت معرفت را زیان ندارد و هیچ وقت بنده بی معنی
 بجز دعوای معذور نباشد و حکم آن حکم منافقان پس دعوای بی معنی نفاق آمد
 و معنی بی دعوای اخلاص لان من استس بنیانه علی بیان استغنی فیما بیسته
 و بین ربه من اللسان یعنی چون راه بر بنده کشاده شد از گفتار مستغنی
 گشت از آنچه گفتار بر اعلام غیر را باشد و حق تعالی جل جلاله در ۱۴۹۳
 بی نیاز ست از تغییر احوال و غیر وی خود کرای آن نکند که بدیشان
 مشغول باید شد و موکد شود این بقول جعید رضی الله عنه که گفت من
 عذت الله کل لسانه اگر حق را بدل بشاخت زبانش از بیان باز ماند
 که اندر میان بیان حجاب نماید و از شبلی می آید که اندر مجلس جعید
 رحمهما الله بر پای خواست و آباداد بلند گفت یا مرادی و اشارت بحق
 تعالی کرد جعید گفت یا ابا بکر اگر مرادت حق ست این اشارت چرا کردی
 که دی ازین مستغنی است و اگر مرادت نه دی است خلاف چرا گفتی
 که حق بقول تو عظیم ست شبلی رحمة الله علیه بر گفته خود استغفار کرد
 و آن گروهی که کلام را بر سکوت فضل نهند گفتند که بیان احوال خود
 را از حق بجا امر است که دعوای بمعنی تقایم بود و اگر کسی هزار سال
 بدل بسر عارف می باشد و ضرورتی مانع وی نباشد تا اقرار بمعرفتش

نه پیوندد حکمش کافران باشد و خداوند مومنان را بچلگی شکر و حمد و ثنا فرمود و رسول را صلی الله علیه وسلم گفت وَ أَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ و ثنا و تحدّث نعمت به گفتار بود پس گفتار ما مر تعظیم امر ربوبیت را باشد و گفت خداوند تعالی ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ و نیز گفت أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ و مانند این و یکی گوید از مشایخ که هر کرا بیانی نباشد از روزگار خویش او را روزگار نباشد که ناطق وقت تو هم وقت تست شعر

لسان الحال أفصح من لسان

و صمتی عن سوالی ترجمانی

و اندر حکایات یافتیم که روزی ابو بکر شبلی رحمة الله علیه در کرخ بغداد (ص ۱۴۹۳) می رفت یکی را دید از مدعیان که می گفت السکوت خیر من الکلام فقال الشبلی سکوتک خیر من کلامک لان کلامک لغو و سکوتک هنل و کلامی خیر من سکوتی لان سکوتی حلم و کلامی علم و خاموشی تو بهتر از گفتار تو شبلی رحمة الله علیه گفت خاموشی تو بهتر از گفتار تو از آنچه گفتار تو لغو است و خاموشی تو هنل و گفتار من بهتر از خاموشی من از آنچه سکوت من حلم است و کلام من علم و اگر علم نگویم حلم بران دارد و اگر بگویم علم بران دارد چون نگویم حلیم باشم چون بگویم علیم باشم و من می گویم که علی بن عثمان البلابی اسم که کلامها بر دو گونه است و سکوتها هم بر دو گونه کلام یکی حق بود و یکی باطل و سکوت یکی حصول مقصود و دیگر غفلت پس هر کسی را گریبان خود باید گرفت اندر حال نطق و سکوت اگر کلامش بحق بود گفتارش بهتر از خاموشی و اگر باطل بود خاموشی بهتر از گفتار و اگر خاموشی از حصول مقصود و مشاهده بود خاموشی بهتر از گفتار و اگر از حجاب و غفلت بود گفتار بهتر از خاموشی و عالمی اندرین دو معنی سرگردانند و گاهی از مدعیان مشتی هذر و هوس و جاراتی از معانی خالی بر دست گرفته اند

ص ۱۴۹۳

و می گویند که گفتار فاضل تر از سکوت و گرومی از بجهل که مناره را از چاه
 نشاند سکوت بجهل خود باز بسته و می گویند که خاموشی بهتر از گفتار و این
 هر دو بهون یکدیگر باشند پس تا کرا فرا بگفتار آرند و کرا خاموش کنند آلا من
 نطق اصاب او غلط و من اُنطِقَ عصم من الشطط هر که بگوید ر ص ۱۳۹۵ یا ص ۱۳۹۵
 خطا گوید یا صواب و هر کرا بگفتار آرند از خطا و غلطش نگاه دارند چنانکه
 ابلیس گفت لعنه الله انا بخیر منه و آدم را بگویانیدند رَبَّنَا ظَلَمْنَا اَنْفُسَنَا پس دایمان
 این طریقت اندر گفتار خود ماذون و مضطر باشند و اندر خاموشی شرم زده
 و بیچاره من کان سکوتیه حیاء کان کلامه حیوة از آن که خاموشی از حیا
 بود کلامش مر دل ها را بجات بود از آنچه گفتار نشان از دیدار بود و گفت
 بی دیدار نزدیک ایشان خوار بود و تا گفتن دستر از گفتن دارند تا با خود
 باشند و چون غایب شدند خلق مر قول ایشان را بر جان نگارند ازان بود که
 آن پیر گفت رضی الله عنه من کان سکوتیه له ذهباً کان کلامه لقیحیه مذهباً
 پس باید تا طالب ربانی را که خوش اندر عبودیت بود خاموش کند تا زبانی
 که نطقش برهوت بود بگفتار آید و عبارت دی میاد دلمای مریدان شود و
 ادب اندر گفتار آنت که بی امر نگوید و جز اندر امر نگوید و اندر خاموشی
 آنکه جاهل نباشد و بجهل یعنی نباشد و غافل نه و مرید را باید که اندر سخن
 پیران دخل و تصرف نکند و عبارت بر ایشان غریب نیارد و بدان زبان که شهادت
 گفته است و بتوحید مقرر آمده در درخ و یقین نگوید و مسلمانان را نرنجاند و
 در ایشان را بنام مجرّد نخواند و تا چیزی از دی پیرند نگوید پس بسخن گفتن
 ابتدا نکند و شرط خاموشی در پیش آن بود که بر باطل خاموش نباشد و شرط
 گفتن آنکه جز حق نگوید و این اصل را فرع بسیار است و لطایف بی شمار
 من بدین مقدار پسنده کردم تا کتاب مطلق نشود و الله اعلم ر ص ۱۳۹۶ ص ۱۳۹۶

باب آدابهم فی السؤال و ترکہ

خداوند گفت عز و جل لَا یَسْأَلُونَ النَّاسَ الْمَخَافَةَ سَوَالِ بِالْحَافِی نَکُنْد و چون کسی از ایشان سوال کند منع نکنند چنانکه خدای گفت مر پیغامبر را صلی الله علیه وسلم وَ أَمَّا السَّائِلَ فَلَا تَنْهَرْ وَ تا توانند سوال جز از حق تعالی نکنند و غیر وی را در محل سوال ننهند که سوال اعراض باشد از حق بغیر حق و چون بنده از حق تعالی اعراض کرد بیم باشد که او را اندر محل اعراض بگذارد یا فتم که یکی از اهل دنیا مر راجع حدود را گفت یا راجع چیزی بخواه از من تا مرادت حاصل کنم راجع گفت ای خدا من شرم دارم از خالق دنیا که از دی دنیا خواهم پس چون شرم ندارم که از چون خوشی چیزی خواهم از دنیادی گویند که اندر وقت بو مسلم صاحب دعوت درویشی را بی گناه بتمت دزدی بگرفتند و بچله طاق مر او را باز داشتند چون شب اندر آمد ابو مسلم رحمة الله علیه پیغامبر صلی الله علیه وسلم را بخواب دید دی را گفت یا با مسلم مرا خداوند تعالی بتر فرستاده است که دوستی از دوستان من بی جری اندر زندان تست بر خیز دی را بیرون آر بو مسلم از خواب بخت و سر و پای برهنه بدر زندان دید و بفرمود تا در زندان را بکشادند و آن درویش را بیرون آوردند و از وی عذر خواست و گفت که حاجتی بخواه درویش گفت رجا الامیر کسی که چنین خداوندی دارد که بنیم شب بو مسلم را از بستر

بر انگیزد و بفرستد تا او را از بلاها برهانند روا باشد (ص ۴۹۷) که او از ص ۴۹۷
دیگران سوال کند و حاجت خواهد ابو مسلم علیه الرحمة گریبان شد و آن درویش
از پیش وی برفت و باز گردی دیگر گویند که روا باشد درویش را که از خلق
سوال کند که خداوند تعالی نمی گوید که لَا يَسْأَلُونَ اِلَيْهِ اَتَا مِي گوید سوال کنید و
دران الحاح نکنید و رسول صلی الله علیه وسلم نیز سوال کرد مر ساختن کارهای
اصحاب را و ما را نیز گفت که اطلبوا المحوايج عند حسن الوجوه و مشایخ رحمهم الله
تعالی بر علت سوال کردن روا داشته اند یکی مر فراغت دل را لابد باشد و گفته اند
که ما دو کرده را آن قیمت ننهییم که روز شب اندر انتظار آن گذاریم و جز او
حاجتی نباشد ما را بخداوند اندر حال اضطرار از آنچه هیچ مشغولی چون مشغل طعام و
انتظار آن نیست و ازان بوده که چون با یزید مر مرید شقیق را پرسید در آن
حال که بزیارت وی آمده بود از حال شقیق مرید گفت او از خلق فارغ
شد ست و بر حکم توکل نشسته بود یزید رحمة الله گفت چون باز گردی بگوی
مر او را نگر تا دیگر خدای را بدو کرده نیازمائی چون گرسنه گردی دو کرده
از هم جنسان خود بخواه و باز نامر توکل یکسوی نه تا آن شهر و ولایت
از شوی معاملات تو بر زمین فرو نشود و دیگر مر ریاضت نفس را سوال
کرده اند تا دل آن بکشد و رنج اندر دل خود نهند و قیمت خود بدانند که ایشان
هر کسی را بچه می ارزند تا تکبر نکنند ندیدی که چون شبلی رحمة الله ببینید رحمه
ص ۴۹۸ الله (ص ۴۹۸) آمد بنید گفت یا ابا بکر ترا نعمت آن اندر سرست که من
پسر حاجب الحجاب خلیفه ام و امیر سامره از تو هیچ کاری نیاید تا بازار
بیرون نشوی و از هر که بپنی سوال نکنی تا قیمت خود بدانی چنان کرد هر
روز را بازارش ست تر بودی تا سر سال بدرجه رسید که اندر همه بازار
گشت و کس چیزی ندادش باز آمد و با بنید بگفت بنید رحمة الله علیه
گفت یا ابا بکر کنون قیمت خود بدان که خلق را بمیچیزی می نیزی دل اندر

ایشان مبنی و ایشان را بهیچ چیز بر گیر و این معنی را بیاضت را بود نه
 مر کب را و از خود النون مصری رحمة الله علیه روایت کرده اند که گفت
 رفیقی داشتم موافق خدای تعالی او را بحضرت خود بُرد و از محنت دنیا بمنعت
 عقی رسانیدش و آن بخواب دیدم گفتم خدای تعالی یا تو چه کرد گفت مرا بیا مزیه
 گفتم بچه خصلت گفت مرا بر پای کرد و گفت ای بنده من بسیار ذل
 و رنج مسلمانان و بخیلان کشیدی و دست پیش ایشان دراز کردی و اندران صبر
 کردی ترا بدان بخشیدم و سه دیگر آنکه مرا حرمت حق را از خلق سوال کردند و همه
 مال های دنیا را اذان حق تعالی دانستند و همه خلقان را وکیلان وی دیدند و از
 چیزی که بنصیب نفس ایشان باز گشت از وکیل وی بخواستند و سخن خود
 با وی بگفته اند و اندر شاهد نظیر این بنده که بایست خود بوکیل عرضه کند
 بحرمت و طاعت و نزدیک تر اذان بود که بر خداوند پس سوال شان از غیر
 علامت حضور و اقبال بود بختی نه سبب غیبت و اعراض از حق (ص ۳۹۹)
 یافتم که یحیی بن معاذ رضی الله عنه را دختری بود روزی مر مادر را گفته
 مرا فلان چیزی می باید مادر گفت از خدای بخواه گفت ای مادر من شرم
 دارم که بایست نفسانی از دی بخوام و آنچه تو دمی هم اذان دی بود
 روزی مقدر من باشد پس آداب سوال آن باشد که اگر مقصود سوال
 بر نیاید خرم تر اذان باشی که بر آید و خلق را اند میانه نه بینی و
 از زنان و اصحاب اسواق سوال نکنی و باز خود جز بآن نگویی که بر
 حلالی مال دی موثقت باشی و تا توانی سوال بر نصیب خود نکنی و اذان
 تجمل و کدخدائی نسازی و آن را ملک نگردانی و مر حکم دقت را باشی
 و حدیث فردا را بر دل نگذاری تا بمحلاک جادوانی مانوخد نگردي و خدای
 را دام گدائی خود نسازی و از خود پارسائی پیدا نکنی که تا از راه پارسائی
 تو ترا چیزی پیش دهند یا نتم پیری را از محتشمان ممتوّد رحمهم الله از بادی

بر آمده بود فاذ زده و رنج راه کشیده بازار کوزه اندر آمد کنجشکی بر دست
نشانده و می گفت که کیست که از برای این کنجشک مرا چیزی دهد گفتند ای
هذا این چه می گوئی گفت محال باشد که من گویم از بھر خدای مرا چیزی
دهد دنیا جز حقیری را شفیع توان آورد این اندکی است از بیار آنچه اندرین
باب شرط است مختصر کردم مرغوف تطویل را و الله اعلم

باب آدابهم فی التزویج والتحرید

ص ۵۰۰
 خدای عز و جل گفت هُنَّ لِبَاسٌ لَّكُمْ وَ أَنْتُمْ لِبَاسٌ لَّهُنَّ و رسول گفت
 صلی الله علیه و سلم تناکحوا تکثروا فانّ اباهی بکم الامم و ص ۱۵۰۰ یوم القیامة
 و لو بالسقط و نیز گفت ان اعظم النساء برکة اقلهن مونة و احسنهن
 وجوها و اراخصهن مهراً و این از صحاح اخبار است و در جمله نکاح
 مباح است بر جمگی مردان و زنان و فریضه بر آنکه از حرام نتواند پرهیزد و
 سنت مر آن را که حق عیال بتواند گزارد و از مشایخ این قصه گروهی گفتند
 که تزویج مر دفع شہوت را باید و کسب مر فراغت دل را و گروهی گفتند
 مر اثبات نسل را باید تا فرزندی باشد و چون فرزند بود اگر پیش از پدر
 از دنیا بشود شفیع پدر باشد و اگر پدر پیش از دی شود دعا گوی بماند
 و اند خبر است که عمر بن الخطاب رضی الله عنه مر ام کلثوم را که
 دختر فاطمه بنت محمد مصطفی صلی الله علیه و سلم و رضی عنهما خطبه کرد از پدرش
 علی بن ابی طالب رضی الله عنه و کرّم الله وجهه علی گفت او بس خرد است و
 تو مردی پیری و مرا نیت آن است که او را برادر زاده خود خواهم داد
 بعد الله بن جعفر عمر کس فرستاد یا ابی الحسن اندر جهان زنان بزرگ بیارند
 و مراد من از ام کلثوم نه دفع شہوت است که اثبات نسل است که
 از پیغمبر صلی الله علیه و سلم شنیدم که کل نسب و حسب ینقطع بالموت الا

نسبی و حبشی و یری کل سبب و نسب الا نسبی و نسبی اکنون را سبب
هست یایم که نسبت نیز باشد تا بحر دو طرف متابعت وی محکم گردانیده باشم
علی رضی الله عنه ام کلثوم را بامر داد و زید بن عمر از وی بیاید رضی
الله عنه (ص ۵۰۱) و پیغامبر گفت صلی الله علیه وسلم تنکم النساء علی اربعة علی
المال و الحسب و الحسن و الدین فعلیکم بذات الدین فاتّه ما استغاد امرؤ
بعد الاسلام خیرا من زوجة مؤمنة موافقة لیسر بها اذا نظر الیهما فواہد
و نفاہد بمعترین چیزها از پس اسلام زنی مؤمنه موافقه باشد تا بدو انس
گیرد مرد مؤمن و اندر دین بصحبت وی قوتی باشد و اندر دنیا توانستی که همه
وحشت ها اندر تنهائی است و همه راحت ها اندر صحبت و رسول گفت صلی
الله علیه وسلم الشیطان مع الواحد و بحقیقت مرد یا زن چون تنها باشد قرین وی
شیطان بود که شمعوت را اندر پیش دل وی می آراید و هیچ صحبت اندر حکم
حرمت و امان چون زناشوئی نباشد اگر مجانست و موافقت باشد و هیچ مشغولی
و عقوبت چندان نه بود که چون زن تا جنس باشد پس درویش را
باید که نخت اندر کار خویش تامل کند و آفت های تجرید و تزویج اندر
پیش دل صورت کند تا دفع کدام آفت بر دلش سهل تر بود نتایج آن
باشد و در جمله در تجرید دو آفت یکی ترک سنتی از سنن مصطفی صلی
الله علیه وسلم دیگر پروردن شمعوت اندر دل و خطر افتادن اندر حرام و تزویج
را نیز دو آفت یکی مشغولی دل بغیری و دیگر شغل تن از برای حفظ نفس
و اصل این مسئله بزلت و صحبت باز گردد آنکه صحبت اختیار کند با خلق
در تزویج شرط باشد و آنکه عزلت جوید از خلق در تجرید زینت بود و پیغامبر
گفت صلی الله علیه وسلم (ص ۵۰۲) سیروا فقد سبق المفردون یعنی بروید بر شما
سبقت گرفتند و حسن البصری گوید نجا المخفقون و هلك المشقلون و از ابراهیم
خواص می آید که گفت بدی اندر آدم بقصد زیارت بزرگی که آنجا بود چون

ص ۵۰۲

بخانه دی بر فتم خانه دیدم پاکیزه چنانکه مسجد ادبیا بود و اندر دو نرادی آن
 خانه دو محراب ساخته اند یک محراب آن پیر نشسته و اندر دیگر عجزه پاکیزه
 و روشن نشسته و هر دو ضعیف گشته از بخت بسیار بآمدن من شادی بسیار
 کردند و سه روز آنجا بودم چون باز خواستم گشت پریم از آن پیر که این عقیقه
 ترا چه باشد گفت از جانب دختر عم و از دیگر جانب خیال گفتم اندرین دو
 سه روز سخت بیگانه دار دیدم آنان اندر صحبت گفت آری شصت و پنج
 سال ست تا چنان ست گفتم علت این مرا بگوی تا چرا ست گفت بدانکه
 ما در کودکی عاشق یکدیگر بودیم و پدر دی او را بمن می داد که دوستی
 ما را یکدیگر را معلوم می گشته بود مدتی رنج آن بکشیم تا پدر دی وفات
 یافت پدر من عم دی بود او را بمن داد چون آن شب ابتدای یکدیگر
 رسیدیم وی مرا گفت دانی که خدای تعالی با ما چه نعمت کرم کرده است
 که ما را یکدیگر رسانید و دل ها ما را از آفت و خون فارغ کرد
 گفتم بلی گفتا پس ما امشب خود را از صوای نفس باز داریم و مراد
 خود را زیر پای آریم و مر خدای را عبادت کنم شکر این نعمت را گفتم
 صواب آید دیگر شب همان گفت شبی میوم گفتم اکنون دو شب (ص ۵۰۳)
 از برای تو شکر بگزاریم امشب از برای من نیز عبادت کنهم کنون شصت
 و پنج سال است که ما یکدیگر را ندیده ایم بحکم ظلمت و همه عمر اندر
 شکر نعمت می گزاریم پس چون درویشی صحبت اختیار کند باید تا قوت آن
 مستوره از حلال کند و مهرش از حلال گزارد و تا از حقوق خداوندی
 و از ادا امر دی چیزی باقی مانده باشد بحظ نفس خود مشغول نشود و چون
 اورد خود بگردد قصد فراش دی کند و حرص و مراد خود را اندر خود
 بکشد و با خداوند تعالی بر وجه مناجات بگوید بار خدایا تو شصت اندر خاک
 آدم سرشتی مرا آبادانی عالم را و اندر علم خود خواستی که مرا این صحبت باشد

یا رب این صحبت من دو چیز را گردان یکی مرخص حرام ما بحال و دیگر
فرزند ولی رضی مرا ارزانی دار نه فرزندی که دل من از تو مشغول کند
و از سهل بن عبد الله تستری می آید که او را پسری بیاید هر گاه که
بخودگی از مادر طعاصم خواستی مادر گفتی از خدای خواه اندر محراب شدی و سجده
کردی مادرش آن مراد اندر نهان بدو دادی بی آنکه وی دانستی که آن
مادر داده است تا غری بدرگاه حق کرد روزی از دبیرستان اندر آمد و
مادرش حاضر نبود سر بسجده تمحدا خدای تعالی آنچه بالیت او بود پدید
آورد مادر اندر آمد و آن پدید گفت ای پسر این از کجا ست
گفت اذان جا که هر بار بود و چون ذکر صلوات الله و سلامه
علیه نزدیک مریم رضی الله عنها اندر آمدی بتابستان میوه زمستانی دیدی
و بزمستان (ص ۵۰۴) میوه تابستانی دیدی بر وجه تعجب پرسیدی که آنی
لک هذا وی گفتی من عند الله پس باید که با احتمال سنتی مر درویش
را اندر طلب دنیا حرام و شغل دل نیکنند که هلاک درویش اندر خرابی
دل دی بود چنانکه خرابی توانگر اندر خرابی سرای و خان و مان بس آنچه
توانگر را خراب شود آن را عوض بود و آنچه درویش را خراب شود
آن را عوض نباشد و اندر زما را ممکن نگردد که کسی را زنی موافقه
باشد بی در بالیت زیادت و فضول و طلب محال و اذان بود که
گروهی تجرید و تخفیف اختیار کردند و رعایت آن چیز بر دست گرفتند
که پیغمبر گفت صلی الله علیه وسلم خیر الناس فی آخر الزمان خفیف الحاذ
قیل یا رسول الله ما خفیف الحاذ قال للذی لا اهل له ولا ولد له
و نیز گفت سیدوا سبق المفردون برید که مفردان بر شما سبقت گرفتند
و مجتمع اند مشایخ این طریقت بر آنکه بهترین و قاضی ترین اهل طریقت
مفرداند و مجردان اگر دل شان از آفت خالی باشد و طبع شان از

ص ۵۰۴

ارادت ارتکاب معاصی و شتموت معرض و عوام در ارتکاب شتموت خبر مروی که پیغمبر گفت صلی الله علیه وسلم حُبَّ الی من دیناکم ثلث الطیب و النساء و جعلت قرة عینی فی الصلوة حجت سازند و گویند چون زنان محبوب وی باشند باید تا تزویج فاضل تر باشد گوئیم که پیغمبر صلی الله علیه وسلم گفت لی حرفتان الفقر و الجهاد پس چرا دست از حرفش می دارید ص ۵۰۵ اگر آن محبوب دبت این همه حرفت است پس بحکم آنکه هوایان را بدان میلی بیشترست مر هوای خود را محبوب پیغمبر خواندن محال باشد و کسی که پنجاه سال متایج هوای خود بوده باشد پندارد که متایج سنت است او بر غلط عظیم باشد و در جمله نختین فتنه که بر سر آدم علیه السلام پیدا آمد سبب آن زن بود اندر بهشت و نختین فتنه که اندر دنیا پدیدار آمد هم بسبب آن زنی بود یعنی فتنه هابیل و قابیل و چون خداوند تعالی دو فرشته را خواست که عذاب کند هم سبب آن زنی گردانید و الی یومنا هم اسباب فتن های دینی و دنیائی زنانه و پیغمبر گفت صلی الله علیه وسلم ما ترکنا بعدی فتنه اضر علی الرجال من النساء هیچ فتنه نگذاشتیم پس از خود زیان کار تر بر مردان از زنان پس فتنه ایشان اندر ظاهر چندین است اندر باطن خود تا چند باشد و من که علی بن عثمان الجلابی ام رضی الله عنه از پس آنکه مرا حق تعالی مرا یازده سال از آفت تزویج نگاه داشته بود هم به تقدیر وی بقتله اندر افتادم و ظاهر و باطنم اسیر صفتی شد که با من کردند بی آنکه رؤیت کرده بود و یک سال مستغرق بودم چنانکه نزدیک بود که دین بر من تباه شود تا حق تعالی بکمال لطف و تمام فضل خود عصمت را باستقبال دل بیچاره من فرستاد و برکت خلاصی ارزانی داشت و الحمد لله علی جزیل نعماء و در جمله قاعده این طریقت بر تجرید نهاده اند چون تزویج آمد حال دیگرگون شده و هیچ عکس نیست از عاکر شتموت الا که

(ص ۵۰۶) آتش شصت آن را با جتهاد بتوان نشاند از آنچه آفتی که از تو خیزد آلت
 دفع آن هم با تو باشد غیر بناید تا آن صفت از تو زایل شود و زوال
 شصت بدد چیز باشد یکی آنکه اندر تحت تکلف در آید و دیگر آنکه از دایره
 کسب و مجاهدت بیرون باشد اما آنچه اندر تحت تکلف آدمی است آن گرسنگی
 باشد و آنچه از تکلف بیرون است یا خوفی مطلق است و یا حب صادق
 که بتفاتیق هم جمع شود و محبت سلطان خود اندر اجزای جسد پیدا کند و
 جلای حواس را از وصف حواسی معزول کند و کل بنده را جد گرداند و هزل
 را از وی فانی گرداند و احمد حامدی سرخس با درامد انهر رفت و اینجا
 می بود وی را گفتند ترا تبرزنج حاجت بود وی گفت نه گفتند چرا
 گفت زانچه من اندر روزگار خود یا غایب باشم از خود یا حاضر بخود
 چون غایب باشم خود از کونین یادم نیاید و چون حاضر باشم نفس خود
 را چنان دارم که چون تانی بیاید پندارد که هزار جور یافته است
 پس شغل دل عظیم کاری باشد بمر چه خواهی گو باش و گردهی
 دیگر گفتند که ما نیز اختیار خود از هر دو حال منقطع کنیم تا از حکم
 و تقدیر و پرده غیب چه ظاهر شود اگر تجرید نصیب ما آید
 اندران بعفت کشیم و اگر تبرزنج بود متابع سنت باشم و بفرار
 دل کوشم که چون داشت حق با بنده باشد در تجرید بنده چون آن
 دوست بود در بالای زینجا رضی الله عنها که اندر حال قدرت بر مراد
 خود از مراد خود روی بگردانید و از مراد بی مراد گشت و بقصر صوا
 و رویت (ص ۵۰۷) عیوب نفس خود مشغول باشد و اندران وقت که
 زینجا با وی خلوت کرد و اندر تبرزنج هم اگر داشت حق تعالی بود چون
 تبرزنج ابراهیم علیه السلام بود و از غایت اغمادی که وی را
 بر حق تعالی بود شغل اهل را شغل او نداشت تا چون ساره رنگ

پیدا کرد و تعلق بغیرت کرد و ابراهیم هاجره را به گرفت و بودای خیر ذی ذرع
 برد و بخداوند سپرد و بدی از ایشان بگردانید تا غی تعالی بداشت خود بر ایشان
 را بپرورد چنانکه خواست پس هلاک بنده نه اندر تزدیج و تجرید است که
 بلای او اندر اثبات اختیار و متابعت صوای خود مست و شرط آداب متاقل
 آن مست که او را نوردی از نوردی دی فوت نشود و احوال ضالح نگردد
 و اوقات را تباه نکند و با اهل خود شفیق باشد و نفقه حلال سازدش و
 از برای او رعایت قلمه و سلاطین نکند تا اگر فرزندی باشد بشرط باشد و
 اندر حکایات معروف مست که احمد بن حرب بنشایدی رحمة الله علیه سوزی با
 جماعتی از رؤسای و سادات نیشابور که بسلام او آمده بودند نشسته بود که
 آن پسر شراب خوارش مست و سرود گویان اندر آمد و بریشان گذشت
 به بی حرمتی و از کسی نیندیشید آن جمله معنی شدند احمد آن تغییر
 اندر ایشان دید گفت شما را چه بود که تغییری پدید آمد هر یک گفتند
 بر گذشتن آن پسر برین حال بود که تفری پدید آمد هر یک گفتند
 نیندیشید احمد گفت دی معذرت است از آنچه نشی با را از خانه همایه

خوردنی آوردند من و یحال ازان بخوردیم آن شب ما را صحبت بود بیک
 جا رص ۵۰۸ این فرزند ازان پیوست و خواب بر ما افتاد و او را
 ما بشد چون بامداد بود نتیج حال خود کردیم و بدان همایه باز گشتیم تا
 آنچه فرستاده بود از کجا بود گفت از عروسی آورده بودند ما را چون نگاه
 کردیم از خانه سلطانی بود و شرط آداب مجرّد آنست که چشم را از ناشایست
 باز دارد و نگاه دارد و تا دیدنی نبیند و تا اندیشنی نیندیشد و آتش
 شصت بگرنگی بنشانند و دل از دنیا و مشغولی حوادث نگاه دارد و بر صوای
 نفس را علم و الحام نگوید و بوالجبی شیطان را تاویل نسازد تا در طریق
 مقبول باشد این مست اختصار آداب و معاملت چنانکه اندک بر بسیار دلیل

ص ۵۰۸

باشد و الله اعلم

کشف الحجاب العاشر فی بیان منطقهم و حدود الفاعلهم و حقایق معانیها

بدان اسدک الله تعالی که مر اهل هر صنعتی را و ارباب هر معاشی را
 با یکدیگر اندر جریان اسرار خود عبارات است و کلماتی که بجز ایشان معنی
 آن ندارند و مراد از وضع آن عبارات دو چیز باشد یکی حسن تفهیم و تسهیل
 خواص را تا بفهم مرید نزدیک تر باشد و دیگر کتمان سر را از کسانی
 که اهل آن علم نباشد و دلائل آن واضح است چنانکه اهل لغت مخصوص
 اند عبارات موضوع خود چون فعل ماضی و فعل مستقبل و صحیح و معتل و
 اجوف و لقیف و ناقص و آنچه بدان ماند و اهل نحو مخصوص اند عبارات
 (ص ۵۰۹) موضوع خود چون رفع و ضم و نصب و فتح و خض و کسر
 و جزم و جر و منصوب و نا منصوب و آنچه بدین ماند و اهل عروض
 مخصوص اند عبارات موضوع خود چون بحر و دوایر و سبب و دند و فاعله
 و آنچه بدین و محلبان مخصوص اند عبارات موضوع خود چون فرد و زوج و
 ضرب قسمت و کعب و جذر و اضافت و تفسیف و تفسیف و جمع و تفریق و
 آنچه بدین ماند و فقها مخصوص اند عبارات موضوع خود چون علت و معلول و
 قیاس و اجتهاد و دفع و الزام و آنچه بدین ماند محدثان نیز مخصوصند عبارات
 موضوع خود چون مند و مرسل و آحاد و متواتر و جرح و تعدیل و آنچه بدین
 ماند و متکلمان مخصوصند عبارات موضوع خود چون عرض و جوهر و کلی و جزو
 و جسم و حدث و تحیز و تالی و آنچه بدین ماند پس این طایفه را
 نیز الفاظ موضوع است مر کون و تصور سخن خود را تا اندر طریقت خود بدان
 تصرف کنند و آن را که خواهند مقصود خود دریابند و ازانکه خواهند پرورشانند
 پس من بعضی از آن کلمات را بیانی مشرح بیارم و فرق کنم میان هر دو

کلمه که مراد نشان ازان چه چیز باشد تا ترا و خوانندگان این کتاب را قایده تمام شود و مرا دعای نیک حاصل آید انشاء الله تعالی

فمن ذلک الحال والوقت والفرق بینهما

وقت اندر بیان این طایفه معروت است و مشایخ را اندرین سخن بسیار است و مراد من اثبات تحقیق است نه تطویل بیان پس وقت آن بود که بنده بدان از ماضی و مستقبل فارغ شود (ص ۵۱۰) چنانکه واردی از حق بدل او پیوندد و سر دی را بدان مجتمع گرداند چنانکه اندر کشف آن وقت نه از گذشته یاد آیدش و نه از تا آمده پس هر خلق را اندرین دست نرسد و نداند که سابق ما بر چه رفت و عاقبت بر چه خواهد جز خداوندان وقت را که گویند علم ما مر عاقبت و سابق را ادراک نتواند کرد ما را اندر وقت با حق تعالی خوش است که اگر بفردا مشغول گردیم و یا اندیشه وی بر دل گماریم از دقت محجوب شویم و حجاب پراکنده گی عظیم باشد پس هر چه دست بدان نرسد اندیشه آن محال باشد چنانکه ابو سعید خزاز گوید رحمه الله علیه که دقت عزیز خود را جز بعزیز ترین چیز ها مشغول مکن و عزیز ترین چیزهای بنده شغل باشد بین الماضی و المستقبل و رسول گفت صلی الله علیه وسلم لی مع الله دقت لا یسعی نیه ملک مقرب و لا نبقی مرسل مرا با خدای تعالی دقتی است که اندران وقت هرزه هزار عالم را بر دل من گذر نباشد و در چشم من خطر نه و ازان بود که چون شب معراج زینت ملک زمین و آسمان را بر دی عرضه کردند هیچ چیز باز نگریست تا خداوند تعالی گفت مَا ذَا عَ الْبَصَرُ دَمَا طَحَى زانچه عزیز بود و عزیز را جز بعزیز مشغول نکنند پس اوقات موعده دقت باشد یکی اندر حل فتنه و دیگر اندر حال صبر یعنی یکی در محل اتصال و یکی در محل

فراق و اند هر دو وقت او مقصود باشد زانچه در وصل و فصلش بخت بود و در
فصل فصلش بخت بود و اختیار و اکتساب دی اندران میان ثبات (ص ۵۱۱) نیاید ص ۵۱۱
تا که را وصفی بتوان کرد و چون دست اختیار بنده از روزگار وی بریده
شود آنچه کند و بیند از وقت باشد و از جنید رضی الله عنه می آید
که گفت درویشی را دیدم اندر بادیه در زیر میخانی نشسته اندر جای صعب
و با مشقت گفتم ای برادر ترا چه چیز اینجا نشانده است بدین راکنی اندرین
جای بدین صبی گفت بدانکه مرا دقتی بود این جا ضایع شده است اکنون
بدین جا نشسته و اندوه می گزارم گفتم چند گاه است تا این جای گفت
دوازده سال است کنون شیخ همتی در کار من کند تا باشد که برادر خود
برسم و وقت خود باز یابم جنید رضی الله عنه گفت من برقم و حج بکرم
و او را دعا کردم اجابت شد و دی برادر خود برسد چون باز آمدم
دی را یافتم همانجا نشسته گفتم ای جوان مرد کنون وقت باز یافتی چرا
ازین جای فراتر نشوی گفت اینجا اشج های گاهی را لازمت کردم که
محل وحشت بود و سرمایه اینجا که گم کرده بودم روا باشد که اکنون جائی
را که سرمایه اینجا باز یافتم و محل انس من گشت بگذارم شیخ بسلامت برود
که خاک خوشین را با خاک این جایگاه برهمم خواهم آمیخت تا بقیامت
سر ازین خاک بر آورم که محل انس و سرور منست شعر

فكَلْ اَمْرِيْ يُوَلِي الْجَمِيْل حَبِيْب

و كَلَّ مَكَانَ اُنْبِتِ الْعَرْ طَيِّب

پس چیزی که حکم آن اندر تحت کسب آدمی نیاید تا تنگت حاصل کند
و به بازار نفروشد تا جان بعضی آن نصد و دی را اندر جلب و
دفع آن آلات نمود هر دو طرف دی اندر رعایت آن تضادی بود و
اختیار بنده اندر تخنق آن باطل و مشایخ گفته اند الوقت سيف قاطع

از آنکه صفت شمشیر بریدن است و صفت دقت رص ۵۱۲ نیز بریدن که دقت
 پنج مستقبل و ماضی بود و اندوه دی و فردا از دل محو کند پس
 صحبت با شمشیر با خطر بود اما ملک و اما هلاک یا ملک گرداند یا
 هلاک گرداند اگر کسی هزار سال شمشیر را خدمت کند و کتف خود را حال
 دی سازد اندر حال بریدن تمیز نکند میان گردن صاحب خود را زان غیر
 وی از آنچه صفت دی قهر است و با اختیار صاحب دی قهر دی از وی
 زایل نشود و حال داری بود بر دقت که او را مزین کند پختک روح
 مر جلد را و لا محاله دقت بحال محتاج باشد که صفای وقت بحال باشد
 و قیامش بدان پس چون صاحب دقت صاحب حال شود تغییر از وی منقطع
 شود و اندر روزگار خود مستقیم که با وقت بی حال نوال روا باشد
 چون حال بدو پیوست جلد روزگارش دقت گردد و نوال بران روا نباشد و
 آنچه آمد و شد نماید از کون و ظهور بود چنانکه پیش ازین مر صاحب دقت
 را نازل دقت بود و ممکن غفلت کنون نازل حال باشد و ممکن دقت
 از آنچه بر صاحب دقت غفلت روا بود و بر صاحب حال غفلت روا نباشد
 و گفته اند که الحال سکون اللسان فی فزون البیان مر زبان صاحب حال از
 بیان حال ساکت بود و معالفتش بتجسس حالش تامل و اندان بود که آن پیر
 گفت رضی الله عنه السؤال عن الحال محال جارت از حال محال باشد از آنچه
 حال فتا نقل بود و استاد ابو علی دقاق رحمه الله علیه گوید که اندر
 دنیا یا در عقبی یا سرور و یا ثبور نصیب دقت است آن بود رص ۵۱۳
 که اندانی و باز حال چنین نباشد که آن داری است از حق بنده
 چون بیاید این جلد را از دل نفی کند چنانکه یعقوب بینامبر علیه السلام
 صاحب دقت بود گاه از فراق اندر فراق چشم سفید می کرد و گاه از
 دصال اندر دصال بینا شد گاه از موی چون موی شد و گاه از ناله

چون تال شدی و گاه از نوح چون نوح بودی و گاه از سرور چون
 سرور و ابراهیم علیه السلام صاحب حال بود نه فراق می دید تا محزون
 بودی و نه وصال تا سرور شدی متاده و ماه و آفتاب جمله مدد
 حال دی می کردند و دی اندر رویت از جمله فارغ تا هر چه
 نگریتی هر حق را دیدی و می گفتی لَا أُحِبُّ الْأَقْلِيْنَ پس گاه عالم مجسم
 صاحب دقت شود از آنچه اندر مشاهدت غیبت بود و از فقه حبیب دلش
 محلّ دحشت بود و گاه بخرمی دلش چون جهان باشد اندر نیم مشاهدت که
 هر زمان از حق بدو تهنئه بود و بشارتی و باز اگر صاحب حال را
 حجاب بلا باشد یا کشف نعمت جمله بر وی یکسان باشد که دی پیوسته
 اندر محلّ میان باشد پس حال صفت مراد بود و وقت درجه مرید یکی
 در راحت وقت با خود بود و یکی در فرح حال با حق و یکی در راحت
 وقت در خوف قشّان ما بین المنزلیّین

وَمِنْ ذَلِكَ الْمَقَامِ الْتَمَكُّنِ وَالْفَرْقِ بَيْنَهُمَا

مقام بشارت است از اقامت طلب بر ادای حقوق و مطلوب بشدت اجتماع
 و صحت یتیت وی هر یکی را از مریدان حق تعالی مقامیست (ص ۱۵۱) ص ۵۱۴
 که اندر ابتدای طلب شان را سبب آن بوده است و هر چند که طالب
 از هر مقام بهره یابد و بر هر یکی گذری کند تفرّش بر یکی اذان جمله
 باشد از آنچه مقام و ادوات از ترکیب و جلّت باشد در روش و معالمت
 چنانکه خداوند تعالی ما را خبر داد از قول مقدّس گفت دَمَا مِثْلًا إِلَّا لَهُ
 مَقَامٌ مَّعْلُومٌ پس مقام آدم علیه السلام توبه بود و اذان نوح علیه السلام زهد
 و اذان ابراهیم علیه السلام تسلیم و اذان موسی علیه السلام انابت و اذان
 داود علیه السلام حزن و اذان عیسی علیه السلام رجاء و اذان یحیی علیه السلام

خوف و اذان پیغمبر ما علیه الصلوة و السلام ذکر هر چند که هر یک را اندر هر
 محل شرعی بود آخر رجوع شان باز بدان مقام اصلی خود بودی و من اندر
 مذهب حارثیان طرفی از مقامات بیان کرده ام و میان حل و مقام فرقی کرده
 ام اما این جا ازین چاره نیست و بدانکه راه خدای بر سه قسم
 است یکی حال و دیگر مقام و سیدم تمکین و خداوند عز و جل همه
 انبیا را از برای بیان کردن راه خود فرستاده تا حکم مقامات را بیان
 کنند و صد و بیست و چهار هزار دانه پیغمبران صلوات الله علیهم اجمعین آمدند
 با صد و بیست و چهار هزار دانه مقام و با آمدن پیغمبر ما علیه السلام
 اهل هر مقامی را حالی پدیدار آمد و بدان جای پیوست که کسب خلق
 اذان منقطع بود تا دین تمام شد بر خلق و نعمت بقایت رسید تا
 خداوند گفت عز و جل الْيَوْمَ اكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَ اَنْتُمْ رَضِيتُمْ عَنِّي
 نِعْمَتِي وَ رَضِيتُمْ لَكُمْ الْاِسْلَامَ دِينًا اَنْ اَنْتُمْ رَضِيتُمْ رَضِيتُمْ رَضِيتُمْ
 خواهم که احوال جمله بر شمرم و مقامات شرح دهم از مراد باز مانم
 اما تمکین عبارت است از اقامت محققان اندر محل کمال و درجه اعلی
 پس اهل مقامات را از مقامات گذر ممکن بود و از تمکین گذر محال
 باشد از آنچه مقام درجه متقدمیان است و تمکین قرارگاه منتضیان از
 برایت بنهایت گذر باشد و از نهایت گذشتن روی ندارد از آنچه
 منازل راه باشد و تمکین قرار اندر پیشگاه و دوستان حق اندر راه غایب
 باشد و اندر منازل بیگانه سر ایشان در حضرت بود و در حضرت آلت
 آفت و ادوات غیبت و علت و اندر جاهلیت شعرا مر ممدوحان خود
 را مدح و محاملت کردند و تا چند گاه بر نیادی شعر را ادا نکردندی
 چنانکه چون شاعری بحضرت ممدوحی بر ربیدی شمشیری بکشیدی و پای ستور
 میداشتی و شمشیر بکشستی و مراد اذان آن بودی که مرا ستوری بدان

ص ۵۱۵

می بایست تا مسافت حضرت تو بدان بنوردم و شمشیر بدان تا حدودان خود را
 که مرا از خدمت تو مانع گردند از خود باز دارم اکنون که بتو رسیدم آلت
 مسافت بچه کار آید ستور را کشتم که رجوع از تو روا ندارم شمشیر شکستم
 که قطع از درگاه تو بر دل نگارم و چون چند روز بر آمدی آن گاه
 شعر بر خواندی و حق تعالی موسی را صلوات الله علیه همین فرمود که
 چون بقطع منازل و گذاشتن مقامات محل تمکین رسیدی اسباب رس ۵۱۶ تلویح از تو
 ص ۵۱۶ ساقط شد حق تعالی فرمودش فَأَخْلَعَ تَعْلِيكَ وَ أَلْقَى عَصَاكَ نعلین از پای بیرون
 کن و عصا بپاش که آن آلت مسافت است اندر حضرت وصلت و حشت
 آلت مسافت محال باشد پس ابتدای دوستی طلب کردن بود و انتهای قرار
 گرفتن آب تا اندر رود باشد روان بود چون بدربار رسد قرار گیرد و
 چون قرار گرفت طعم بگرداند تا هر که را آب باید بصحبت دی میل
 نکند و بصحبت وی آن کس میل کند که در جواهر باید تا تبرک
 جان بگوید و مشقه طلب بر پای بندد و نگویند بدربار فرد شود تا جوهر
 عزیز و در مکنون وی بدست آرد یا جان عزیز خود فدا کند و یکی گوید
 از مشایخ رحمهم الله التملکین رفع تلویح تمکین رفع تلویح است و تلویح هم
 از عبارات این طایفه است چون حال و تمام و با یکدیگر بمعنی نزدیک
 اند و مراد اذان تلویح تنغیر و گشتن از حال بحال خواهند و مراد اذان
 کلام آنست که ممکن متردد نباشد و رخت یکسر بحضرت برده باشد و
 اندیشه غیر از دل ستوده نه معاشی رود برو که حکم ظاهرش بدل کند و
 نه حالی باشد که حکم باطنش متغیر گرداند چنانکه موسی صلوات الله علیه و علی
 بنیفا متلوی بود حق تعالی یک نظر که بطور تجلی کرد هوش از دی باشد
 چنانکه خدای عز و جل گفت وَ خَرَّ مُوسَى صَعْفًا و رسول صلی الله علیه و سلم
 شکمن از مکّه تا بقیاب قوسین در عین تجلی بود از حال شکست و متغیر

ص ۵۱۷ نه شد و این درجت اعلی بود و الله اعلم پس تمکین به دو گونه باشد یکی آنکه نسبت آن بشاهد (ص ۵۱۷) حق باشد و یکی آنکه انصاف آن بشاهد خود باشد آن را که نسبت تمکین وی بشاهد خود بود و باقی الصفة باشد و آن را که حواله بشاهد حق بود فانی الصفة باشد و مر فانی الصفة را محو و محو و محق و فنا و بقا و وجود و عدم درست نیاید از آنچه اقامت این اوصاف را موصوف باید و چون موصوف مستغرق باشد و حکم اقامت وصف از وی ساقط بود و اندرین معنی سخن بسیار است و من برین اختصار کردم و با الله التوفیق

ومن ذلک المحاضرة والمکاشفة والفرق بينهما

بدانکه محاضرة بر حضور دل افتد اندر لطایف بیان و مکاشفة بر حضور تجرّ سر افتد اندر حقیقه بیان پس محاضرة اندر شواهد آیات باشد و مکاشفة اندر شواهد مشاهدات و علامت محاضرة دوام تفکر باشد اندر رویت آیت و علامت مکاشفة دوام تجرّ اندر کنه عظمت فرق میان آنکه اندر افعال متفکر شود و متفکر اندر میان آنکه اندر جلال متجبر بود که ازین دو یکی ردیف غلت بود و دیگر قرین محبت ندیدی که چون خلیل صلوات الله علی نبینا و علیه و سلم اندر ملکوت آسمان ها نگاه کرد و اندر حقیقت وجود آن تامل و تفکر کرد دلش بدان کلمه حاضر شد بر رویت فعل طالب فاعل گشت تا حضور وی فعل را نیز دلیل فاعل گردانید تا در کمال معرفت گفت إِنْ دَجَّجْتُ وَجْهِي لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ حَتَّىٰ دَجَّيْتُ رَأْسِي بِرَبِّهِ فَجَاءَنِي بِالْإِسْلَامِ وَأَنَا كَافِرٌ بَلَّغَ مَوْلَايَ السَّيْرَةَ وَفِي الْآخِرَةِ كُنْتُ مِنَ الْغَايَةِ

ص ۵۱۸ را چون ملکوت بردند چشم (ص ۵۱۸) از رویت کلّ فرا کرد فعل ندید و خلق ندید و خود را هم ندید تا بفاعل مکاشف شد پس اندر کشف شوق بر شوقش میفرود و تعلقش بر خلق نیاده شد

طلب رؤیت کرد رؤیت روی نبود رای قربت کرد قربت ممکن نشد
و قصد وصلت کرد وصلت صورت نیست هر چند که بر دل حکم
تنزیه دوست ظاهر تر شد شوق زیادت تر شد نه روی اعراض بود
و نه امکان اقبال متخیر شد بس اینجا که خلقت بود کفر نمود
و اینجا که محبت بود وصلت شرک آمد و حیرت سرایه شد از اینجا در
خلقت حیرة اندر هستی بود و آن شرک باشد و در محبت حیرت اندر
چگونگی و این توحید باشد و ازین معنی بود که پیوسته شبلی گفتی رحمة الله علیه
با دلیل المتهجدین نمادنی تعبیر از اینجا زیادتی تجر اندر مشاهدت زیادتی
درجه باشد و اندرین معنی گویند و اندر حکایات مشهور است که چون ابو
مصدق خزاز رحمة الله علیه با ابراهیم سعد علوی رحمهما الله بر لب دریا آن
دوست خدای را بدیدند پرسیدند از وی که راه به حق چه چیز است
گفت راه بخت دو است یکی راه عوام و دیگر راه خواص گفتند که این
را شرح کن گفت راه عوام آنست که تو برانی که بعلتی قبول کنی
و بعلتی رد کنی و راه خواص آنکه ایشان معلل علت بینند نه علت و
حقیقت این حکایات بشرح گذشته است و مراد جز این نیست و بالله
التوفیق

ومن ذلک لقیض والبسط والفرق بینهما

بدانکه قیض و بسط دو حالت اند از احوالی که تکلف بر بنده ازان رخ ۱۵۱۹ ص ۵۱۹
ساقط است چنانکه آندش بکسی نباشد و رفتش بکسری نه بود خداوند
گفت عَزَّ و جَلَّ وَ اللهُ یَقْضِیْ وَ یَبْسُطُ بس قیض عبارت است از
قیض قلوب اندر حالت حجاب و بسط عبارت است از بسط قلوب اندر
حالت کشف و این هر دو از حق است بی تکلف بنده و قیض اندر روزگار

عارفان چون خوف باشد اندر روزگار مریدان و بسط اندر روزگار اهل معرفت
 چون رجا باشد اندر روزگار مریدان بقول این گرده که قبض و بسط را
 برین معنی محل کنند و از مشایخ گروهی برانند که رتبت قبض رفیع تر است
 از رتبت بسط هر دو معنی را یکی آنکه ذکرش مقدم است اندر کتاب
 و دیگر آنکه اندر قبض گدازش و قهر است و اندر بسط نوازش و لطف
 است لا محاله گدازش بشریت و قهر نفس فاضل تر باشد از پرورش و لطف
 از آنچه آن حجاب اعظم است و گروهی برانند که رتبت بسط رفیع تر است
 از رتبت قبض از آنکه تقدیم ذکر قبض اندر کتاب علامت تقدیم فعل
 بسط است از آنچه اندر عرف و عادت عرب آن است که اندر ذکر
 مقدم دارند چیزی را که اندر فعل مؤخر بود چنانکه خداوند گفت عَزَّ
 وَ جَلَّ نَمَتُهُمْ ظِلْمَ أَنْفُسِهِمْ وَ مِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ وَ مِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ وَ نَبَر
 گشت إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ وَ يُحِبُّ الْمُتَصَدِّقِينَ وَ نَبَر گشت يَا مَرْيَمُ
 اقْنُتِي لِرَبِّكِ وَ اسْجُدِي وَ ارْكَعِي مَعَ الرَّاكِعِينَ وَ نیز اندر بسط سرور
 است در ص ۱۵۲۰ و اندر قبض شور و سرور عارفان جز در وصل معروف
 نباشد و شور شان جز در فصل مقصود نه پس قرار اندر محل وصل بهتر
 از قرار اندر محل فراق و شیخ من گفتی رحمة الله علیه که قبض و
 بسط هر دو معنی است که از حق بنده پیوند که چون آن معنی بر دل
 نشان کند یا سر بدان سرور شود و نفس مقهور یا سر
 مقهور شود و نفس سرور اندر قبض سر یکی بسط نفس وی باشد
 و اندر بسط سر دیگری قبض نفس دی بود و آنکه اذان معنی بجز
 این عبارت کند تضييع انفس باشد و اذان بود که با بنید گفت
 رحمة الله علیه قبض القلوب فی بسط النفوس و بسط القلوب فی قبض
 النفوس پس نفس مقبوض از غل محفوظ باشد و سر مبسوط از زل مبسوط

از آنچه اندر دوستی غیرت ذهب ست و قبض علامت غیرت حق تعالی باشد
 دوست را با دوست معاشرت شرط ست و بسط علامت معاشرت باشد و اند
 از آن معروف ست که تا یحیی بود نهند و تا عیسی بود نگریت از آنچه
 یحیی منقبض بود و عیسی منبسط چون فرا یکدیگر رسیدندی یحیی گفتی یا
 عیسی ایمن شدی از قلیعت عیسی گفتی یا یحیی زوید شدی از رحمت
 پس در گریستن تو حکم ازلی را بگرداند و نه خذ من قضا کرده را
 باز گرداند پس لا قبض و لا بسط و لا طمس و لا انس و لا هو
 و لا صحو و لا حق و لا عجز و لا جهد الا من الله جز آن نباشد
 که بوده است

ومن ذلک الانس والهیة والفرق بینهما

پد آن انس که هیبت و انس را دو حالت در ۲۵۲۱ اند احوال ص ۵۲۱
 صالیک طریقت و آن است که چون حق تعالی بدل بنده تجلی کند بشاهد
 جلال نصیب وی اندران هیبت بود و باز چون بدل بنده تجلی کند
 بشاهد جمال نصیب وی اندران انس باشد تا اهل هیبت از جلالش بر
 تعب باشند و اهل انس از جمالش بر طرب پس فرق بود میان دلی که
 از جلالش اندر آتش دوستی سوزان بود و ازان دلی که از جمالش اندر نور
 مشاهده فروزان بود پس گروهی از مشایخ گفته اند که هیبت درجه عارفان
 ست و انس درجه مریدان از آنکه هر کرا اندر حضرت حق تنزیه اوصافش قدم
 تمام تر بود هیبت را بر دلش سلطانی بیشتر بود و از انس طبعش نفور
 تر از آنچه انس با نفس باشد و چون مجانست و مشاکلت بنده را
 با حق مستحیل باشد انس با وی صورت نگیرد و از وی بخلق نیز انس
 محال باشد و اگر انس ممکن شود با ذکر وی ممکن شود ذکر وی غیر

دی باشد از آنچه آن از صفت بنده باشد و آرام با غیر اندر محبت کذب
و دوی و پنداشت بود و باز هیبت از مشاهده عظمت باشد و عظمت
صفت حق بود بسیار فرق باشد میان بنده که کارش از خود بخود باشد
و میان بنده که کارش از قای خود بقای حق بود و از شیخ شبلی
رحمة الله علیه حکایت آرند که گفت من چندین گاه پنداشتم که طرب اندر
محبت حق می کنم و انس با مشاهده دی می گرم کنون دانستم که
انس جز با جنس نباشد و باز گروهی گفتند که هیبت ترقیه فراق و
عقوبت بود و انس نتیجه وصل و رحمت باید تا دوستان ص ۵۲۲

ص ۵۲۲

از اخوات هیبت محفوظ باشد و با انس قرین که لا محاله انس محبت
اقتضا کند و چنانکه محبت را جانست محال است مر انس را هم
حال باشد و شیخ من گفتی رحمة الله علیه عجب دارم از آنکه گوید
انس با حق تعالی ممکن نشود از آنکه گفته است إِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي
عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ - يَا عِبَادِي لَا حُوفٌ عَلَيْكُمُ الْيَوْمَ وَلَا أُنْتُمْ تَحْزَنُونَ
و لا محاله چون بنده این فضل بیند او را گیرد و چون دوست
گرفت انس گیرد از آنچه از دوست هیبت بیگانگی بود و انس یگانگی و
صفت آدمی اینست که با منعم انس گیرد و از حق بما چندین نعمت
و ما را بدو معرفت محال باشد که ما حدیث هیبت کنیم و من
که علی بن عثمان الجلالی ام که هر دو گروه اندرین مصیبت اند
با اخلاص شان در آنچه سلطان هیبت با نفس باشد و هوای آن و
قا گردانیدن بشریت اذان و سلطان انس با سر بود و پروردن معرفت
در سر پس حق تعالی بتجلی جلال نفس دوستان را فانی کند و بتجلی
جمال سر شان را باقی گرداند پس آنکه اهل قفا بودند هیبت را مقدم
گفتند و آنکه ارباب بقا بودند انس را تفضیل نهادند و پیش ازین باب

اندر تا و بقا شرح آن داده شده

ومن ذلک القهر واللفظ والفرق بینهما

این دو جدت است مر این طایفه را که از روزگار خود بیان کنند و مرادشان از قهر تأیید حق باشد بقا کردن مرادها و باز داشتن نفس از آوردن آنها بی آنکه ایشان را اندران مراد باشد و مراد از لطف تأیید حق باشد بقای سر و دوام مشاهده (ص ۵۲۲) و قرار حال اندر درج ص ۵۲۳ انتقامت تا حدی که گروهی گفتند که کرامت از حق تعالی حصول مراد است و این اهل لطف بودند و گروهی گفته اند که کرامت آنست که حق تعالی بنده را بمراد خود از مراد وی باند دارد و به بی مرادش مقصود گرداند چنانکه اگر بدربار شود در حال تشنگی دربار خشک شود گربند اندر بغداد دو درویش بودند از محتشان قرا یکی صاحب قهر و یکی صاحب لطف و پیوسته با یکدیگر رفتار بودند و هر یکی مر روزگار خود را مزیت نهادی بر روزگار صاحب خود یکی می گفتی لطف از حق بنده اثر است ایشان گفته است الله لطیف بعباده و دیگری گفتی قهر از حق بنده اکل ایشان است انانچه گفته است وَ هُوَ الْغَاہِرُ کَوْنِ عِبَادِهِ و این سخن بهمان ایشان دراز شد تا وقتی این صاحب لطف قصد مکّه کرد و بادی فرو شد و بکّه رسید سالها خبر وی کس نیافت تا وقتی یکی از که بغداد می آمد او را دید بر سر راه بادی گفت ای اخو چون براق شوی آن رفیق مرا اندر کرخ بگوی که اگر خواهی تا بادی را با مشقت آن چون کرخ بغداد بینی با عجایب آن گویا که این که بادی اندر حق من چون کرخ بغداد است همین که این درویش بکرخ بغداد رسید وی را بدید و پیغام بگزارد رفیق او گفت چون باز گردی لا را بگوی که اندران شرفی نباشد که بادی با مشقت

را اندر حق تو چون کرخ بغداد گرداند تا از دهگاه نگریزی شرف درین باشد
 که کرخ بغداد را با نعمت و العجب آن اندر حق ما بادی گردانید ص ۵۲۳
 با مشقت و ما اندران خرم باشم و از نیلی می آید که گفت اندر
 مناجات خود ای بار خدایا اگر آسمان را طوق من گردانی و زمین را
 پای بند من گردانی و عالم را جمله بخون من نشسته گردانی من از
 تو به نگرדם و شیخ من گفتی که سالی مر ادبای خداوند را اجتماعی
 بود اندران میان بادی و پیر من حصری رحمة الله علیه مرا با خود آنجا
 برد گروهی را دیدم هر یک بر تختی می آمدند و گروهی را بر
 تختی می آوردند و گروهی می پدیدند و هر یک می آمدند این جنس
 حصری رحمة الله علیه بدیشان التفات نکرد تا جوانی دیدم که می آمد
 نعلین گسته و عصای شکسته و پای از کار شده سر برهنه و اندام
 سوخته و ضعیف و نحیف شده چون پدیدار آمد حصری بر جست و
 و پیش باز شد و وی را بدرجه بلند بنشانند من متعجب شدم
 از پس آن از شیخ پرسیدم گفت او ولی است از ادبای خداوند
 که مناجات ولایت نیست که ولایت خود مناجات وی است و کلمات هیچ
 التفات نکند و در جمله آنچه ما خود را اختیار کنیم بکلی ما بود و من
 جز آن نخواهم که حق مرا اندران آفت نگاه دارد و از شتر نسیم باز
 رهاند اگر مرا اندر قهر دارد تمنی لطف نکنم و اگر اندر لطف دارد
 ارادت قهرم نباشد که ما را بر اختیار وی اختیار نیست

و من ذلک النفی والاثبات والفرق بینهما

مشایخ این طریقت رسی الله عنهم نحو صفت آدمیت را باثبات تأیید حق
 تعالی نفی و اثبات خوانده اند و بنفی نفی صفت بشریت خوانده اند و

باثبات اثبات سلطان حقیقت ازانچه محو ذهاب کل بود و نفی کل جز (ص ۵۲۵) ص ۵۲۵
 بر صفات نیت ازانچه بر ذات در حال بقای کلیت نفی صورت نگیرد
 پس باید که تا نفی صفات مذموم باشد باثبات خصال محموده یعنی نفی دوی
 بود اندر دوستی حق تعالی باثبات معنی ازانچه دوی از رذائل نفس
 باشد و اندر جریان علوت ایشان چون بحکم اوصاف منظور سلطان حق
 گردند گویند که نفی صفات بشریت است باثبات بقای حق و اندرین
 معنی پیش ازین اند باب فقر و صفوت و فقا و بقا سخن رفته است
 و برای اختیار کردم و نیز گویند که مراد بدین نفی اختیار بنده باشد
 باثبات اختیار حق و ازان بود که آن موانع گفت اختیار الحق لصدده
 مع علمه خیر من اختیار عبده لنفسه مع جمله بریده ازانچه دوستی
 نفی اختیار محبت باشد باثبات اختیار محبوب و این مقرر است بنزدیک هر
 و اندر حکایات یافتیم که درویشی اند دریاى عراق غرق می شد یکی گفت
 ای اخى خواهی تا بری گفت نه گفت پس خواهی تا غرق شوی گفت
 نه گفت عجب کاری نه هلاک اختیار کنی و نه نجات گفت مرا با اختیار
 چه کار باشد که من اختیار کنیم اختیار من آنست که حق مرا اختیار کند
 و مشایخ گفته که کترین درجه اندر دوستی نفی اختیار خود است پس اختیار
 حق ازلیست نفی آن ممکن نگردد و اختیار بنده عرضی بود نفی بدین بود
 بود باید تا دوست اختیار عرضی بنا به زیر پای آورد تا اختیار ازلی بقا یابد
 چنانکه موسی علیه السلام چون به کوه منبسط شد تا از حق تمتی ردت کرد
 و اثبات اختیار خود گوید یا حق گفت دَبِّ اَیْمَانِیْ حق گفت لَنْ تَرَائِیْ
 گفت بار خدایا دیار حق و من مستحق منع آن (ص ۵۲۶) چرا فرمان آمد
 که دیار حق است اما اختیار اندر دوستی باطل است و اندرین معنی سخن
 بسیار آید اما مراد من پیش ازین نه بود تا بدانی که مقصود قوم ازین

جرات چه چیز است و با الله التوفیق و ازین جمله ذکر جمع و تفرقه و فنا
و بقا و غیبت و حضور گذشته است اندر مذاهب متصرفه آنجا که ذکر
محو و سکر و اشکال است این معانی آنجا باید طلبید از آنچه های بیان
جمله این ها بود اما بحکم لابد آن جا بیادردم تا مذهب هر کسی بدان
مشرح شود .

ومن ذلك المسامرة والمحادثة والفرق بينهما

این دو عبارت است از دو حال از احوال کاملان طریقت حق و حقیقت
و آن حدیث ستر باشد مقرون بکوت زبان یعنی محادثه و حقیقت مسامره
دوام زبانت بود بیکمان ستر بظاهر معنی بدانکه مسامره دقتی بود بنده را
با حق بشب و محادثه دقتی بود بروند که اندران سوال و جواب بود
ظاهری و باطنی و ازان است که مناجات شب را مسامره خوانند و دعوات
روند را محادثه پس حال روز مبینی بود بر کشف و ازان شب مبینی بود
ستر و اندر دوستی مسامره کامل تر بود از محادثه و تعلق مسامره بحال
پیغمبر است صلی الله علیه و سلم پس چون حق تعالی خواست تا دی را
دقتی باشد باری جبرئیل را علیه السلام با براق به نزدیک دی فرستاد تا دی
را بشب از کمر بقاب تو سین رسانید و با حق راز گفت و از دی
سخن شنید و چون بنهایت رسید زبانش اندر کشف جمال لال گشت
و دلش اندر کمر عظمت (ص ۵۲۷) متحیر و هوش از ادراک باز ماند
و دهانش از جبارات عاجز شد گفت لا احمی ثنای علیک و تعلق محادثه
بحال موسی است که چون دی خواست تا دی را با حق دقتی باشد دی
را از پس چهل روز از دوده و انتظار بدون بطور آمد و سخن خداوند
تعالی شنید تا منبسط شد و سوال رویت کرد و از مراد باز ماند و هوش

از وی بشد چون بموش باز آمد گفت تَبَّتْ إِلَيْكَ تَا ذِقْ ظاهر شد میان آنکه
آورده باشد سُهْمَانَ الَّذِي أَسْرَى بِسَبْيِهِ و میان آنکه آمده باشد دَلَّيْنَا جَاءَ مُوسَى
لِیَتَقَاتِلَنَا پس شب وقت طلوت دوتان بود و روز وقت خدمت بندگان و لامحال
چون بنده از حد محدود اندر گذرد او را زجر کند باز دوست را حد نباشد
تا اندر گذشتن آن مستوجب طاعت شود که هر چه دوست کند جز پسندیده
و دینت نباشد

و من ذلک علم لیتقین و ین یقین و حق یقین و الفرق بین ها

بدانکه حکم اصول این جمله عبارات از علم بود و علم بی یقین و صحت بنا
علوم خود علم نباشد و چون علم بحاصل آمد خیب اندران چون عین باشد ازانچه
فردا مومنانی که مر حق را ندیدند هم بدین صفت بینند که امروزش می دانند
و اگر به غلات آن بیند یا رؤیت معصوم نباشد فردا و یا علم درست نیاید
امروز این هر دو طرف غلات توحید باشد ازانچه امروز علم خلق بود درست
باشد و فردا رؤیت شان درست پس علم یقین چون عین یقین باشد و حق
یقین چون علم یقین و بعضی گفته اند در ۱۵۲۸ که عین یقین استغراق علم
بود در رؤیت و آن محال است ازانچه رؤیت مر حصول علم را الهی است
چون سماع و مانند این چون استغراق علم اندر سماع محال بود اندر رؤیت نیز
محال بود پس مراد این طایفه بطلان یقین علم معالقات دنیا است و احکام و
ادام و از عین یقینی علم محال نزع و وقت بیرون رفتن از دنیا و از
حق یقینی علم بکشف رؤیت اندر بهشت و کیفیت احوال آن بمعاینه پس
علم یقینی درجه طاعت حکم استقامت شان بر احکام امد و عین یقین
منظم عارفان است حکم استعداد شان مر مرگ را و حق یقین فاکاه دستان
است حکم اعراض شان از کل موجودات پس علم یقین بمجاهدت بود

و عین الیقین بموانست و حق الیقین مشاهدت بود و این یکی عالم است
و از دیگر خاص و بیوم خاص الخاص

ومن ذلک العلم والمعرفة والفرق بينهما

علمای اصول فرق نکرده اند میان علم و معرفت و هر دو را یکی گفته
اند بجز آنکه گفته اند شاید که حق را عالم خوانند و نشاید که عارف
خوانند مگر عدم ترفیق را اما مشایخ این طریقت رضی الله عنهم علمی را
که مقرون معالمت و حال باشد و عالم آن عبارت از حال خود کند آن
را معرفت خوانند و م عالم آن را عارف و هر علمی را که از معنی
مجرد بود و از معاملات خالی آن را علم خوانند و م عالم آن را عالم
پس آنکه بمعنی چیزی و حقیقت آن عالم بود و عارف خوانند و آنکه عبارت
مجرد و حفظ آن بی حفظ معنیش عالم بود و عارف خوانند و ازان معنی
است که چون (ص ۵۲۹) خواهند این طایفه بر اقران خود استخفاف کنند و
را دانشمند خوانند و م عوام را این منکر آید و مراد شان نه نکویش دی
است محصول علم بلکه مراد شان نکویش دی است بترک معاملات لان للعالم
قائم بنفسه و العارف قائم بربه و اندرین معنی سخن رفته است اندک کشف
حجاب المعرفة و این جا این مقدار کفایت باشد

ص ۵۲۹

ومن ذلک التشریع والتحقیق والفرق بینهما

این دو عبارت است مین قوم را که یکی از صحت حال ظاهر کنند
و یکی از اقامت حال باطن و دو گروه اندرین معنی بخلطند یکی علمای ظاهر
که گویند فرق نکنیم از آنچه شریعت خود حقیقت است و حقیقت شریعت و
یک گروه از ملحد که قیام هر یک ازین بی دیگری روا دارند و

گیرند که چون حال حقیقت کشف گشت شریعت بر خیزد و این سخن قرامطه
 است و اذان ثبوت و اذان موسسان ایشان و دلیل بر آنکه شریعت امر
 حکم از حقیقت جدا است آنکه تصدیق از قول جدا است اندر ایمان و
 دلیل بر آنکه امر اصل یکی است آنکه تصدیق بی قول ایمان نباشد و قول
 بی تصدیق گردش نه و فرق ظاهر است میان قول و تصدیق پس حقیقت
 عبارت است از معنی که نسخ بران ردا نباشد و از عهد آدم تا قای عالم
 حکم آن متضادی بود چون معرفت یعنی و صحت معاطت خود مخلص نیست
 و شریعت عبارت است از معنی که نسخ و تبدیل بران ردا بود و چون
 احکام و اوامر پس شریعت فعل بنده بود و حقیقت داشت خداوند (ص ۵۳۰) ۵۳۰
 و حفظ و عصمت دی پس اقامت شریعت بی وجود حفظ حقیقت محال
 باشد و اقامت حقیقت بی شریعت هم محال و مثال این به چون شخصی
 باشد زنده بجان چون جان از وی جدا شود آن شخص مرداری شود
 و جان چون بلوی که قیمت شان بمقارنت یکدیگر است هم چنین شریعت بی حقیقت
 ریائی بود و حقیقت بی شریعت نفاقی و خداوند تعالی گفت ذَ الْذِیْنَ جَاهِدُوا
 فِیْنَا لَنَهْدِیْهُمْ سُبُلَنَا مجاهده شریعت آمد و هدایت حقیقت آن یکی حفظ
 بنده باشد هر احکام ظاهر را بر خود و آن دیگر حفظ حق بود هر
 احوال باطن را بر بنده پس شریعت از مکاسب بود و حقیقت از
 مواهب نوع آخر این حدود عباراتی است که استعارت پذیرد اندر کلام
 ایشان و تفصیل و شرح حکم آن شکل تر شود و من بر اختصار بیان
 این نوع بحکم انشاء الله تعالی الحق مراد شان از حق خداوند باشد
 جل و علی از آنچه این نامی است از نام صای حق چنانکه گفت ذَ الْذِیْنَ
 بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ الْحَقِیْقَةُ مراد شان بدین لفظ اقامت بنده باشد اندر
 محل وصل خداوند و وقت سر وی بر محل تنزیه الخطرات آنچه بر دل

گذرد از احکام تفریق الوطنات آنچه در متر متوطن بود از معانی الهمی الطمس نفی
 معنی باشد که اثر آن بماند الرمس نفی عینی باشد با اثر آن از دل الملائک
 ابایی که طالبان تعلق بدان کنند و از مراد باز مانند الوسائط ابایی که بتعلق
 کردن (ص ۵۳۱) آن مراد رهند الزوائد زیاده انوار باشد الفوائد ادراک متر مر
 لابد خود را الملیاً اعتماد دل بمحصول مراد آن المنجأ خلاص یافتن دل از محل
 آفت الصکلیة استغراق اوصاف آدمیت بکلیت اللوائج اثبات مراد با درود نفی آن
 اللوامع اظهار نور بر دل با بقای فایده آن الطوالح طلوع انوار معارف بر دل
 الطواشق وادی بدل بشارت یا بزرگ اندر مناجات شب اللطيفة اشارتی از دقایق
 حال السرّ نمحقق احوال دوستی النجوى نمحقق آفات از اطلاع غیر الاشارة اجمال غیر
 از مراد بی عبارت زبان الایمان ترخیص خطاب بی اشارت و عبارت الواسع حلول
 معانی بدل الانتباه زوال غفلت از دل الاشتباه اشکال حال اندر دو طرف
 حکم حق و باطل القیاس زوال تردد از حقیقت حال الانزعاج تحرک دل بود
 اندر حال وجود نیست معنی بعضی از الفاظ ایشان بر اختصار نوع آخر این حدود
 الفاظی است که اندر توحید حق تعالی استعمال کنند و اندر بیان اعتقاد شان
 اندر خفای بی استعارت و آن جمله یکی تخت العالم عبارتست از مخلوقات
 خداوند تعالی و گویند که هر ده هزار عالم و پنجاه هزار عالم و فلاسف گویند
 دو عالم یکی عالم علوی و دیگر سفلی و علمای اصول گویند از عرش تا ثری
 هر چه هست عالم است و در جمله عالم اجتماع مختلفات بود و اهل این
 طریقت نیز عالم ادواح و عالم نفوس گویند و مراد شان از آن بود که مراد
 فلاسف است (ص ۵۳۲) که مراد شان بدان اجتماع ادواح و نفوس باشد
 المحدث متأخر اندر وجود یعنی بنوده و پس بوده القدیم سابق اندر وجود
 و همیشه آنکه هستی وی سابق بود بر همه هستی ها را و این بحر
 خداوند تعالی نیست ادل آنچه مر آن را اول نیست الابد آنچه مر آنرا

ص ۵۳۱

ص ۵۳۲

آخر نیست الذات هستی چیز و حقیقت آن الصفة آنکه نعت به پذیرد از آنچه بخود
تایم نیست الاسم غیر مستی التسمية خبر از مستی النفی آنکه عدم منفی
اقتضا کند الایات آنکه وجود مثبت اقتضا کند الشیطان آنکه وجود یکی دیگری
روا بود الضد آنکه روا نبود وجود یکی با بقای وجود دیگر اندر یک حال
الخیال آنکه وجود هر یک بفنای دیگری روا بود الجوهر اصل چیزی آنکه بخود تقایم بود
العرض آنکه بجز تقایم بود الجسم آنکه مؤلف بود از اجزای پراکنده السؤال
طلب کردن حقیقتی بود الجواب خبر دادن از مضمون سوال الحزن آنکه موافق امر
بود القبح آنکه مخالف امر بود السنة ترک امر بود الظلم نهادن چیزی
بجای که نه اندر خود آن آن بود العدل نهادن هر چیزی بجای خود الملك
آنکه بدان اعتراض نتوان کرد که او کند اینست آن حدود که طالب را
ازین چاره نباشد بر سبیل اختصار نوع آخر این جمادات است که بشرح
حاجمند باشد و اند میان متقوّه متداول است و مقصود نشان از این عبارت
نه آن باشد که اهل لسان را معلوم گردد از ظاهر لفظ الخواطر از خاطر
حصول مستی خواهند اندر دل با سرعت تعال آن خاطری دیگر و قدرت صاحب
خاطر بود بر دفع کردن آن از دل و اهل خواطر متابع خاطر اول باشد
اندر اموری (ص ۵۳۳) که آن از حق تعالی باشد به بنده بی علت
و گویند که خیر نتایج رحمة الله علیه را خاطری پدیدار آمد که بنید رحمة الله
علیه بر دست آن خاطر را خواست که از خود دفع کند خاطر دیگر
بد آن آمد هم بدفع آن مشغول شد سه دیگر خاطر بیرون آمد بنید
ما رحمة الله علیه دید بر در ایستاده گفت یا خیر اگر خاطر اول را
متابع بودی و سیرت مشایخ بجای آوردی مرا چندین بر در بنایستی ایستاد
و مشایخ گفته اند اگر آن خاطر بود که خیر را اشراف افتاد ازان بنید
چه بود گفتند که چون بنید پیر خیر بود و لا محاله پیر بر کمال احوال

مرید مشرف باشد الواقع از واقع معنی آن خواهند که اندک دل پدیدار آید و
بقا یابد بخلات خاطر و بهیچ حال مر طالب را آلت دفع کردن آن نباشد چنانکه
گویند خطر علی قلبی و دفع فی قلبی پس دل صاحب محل خاطر ندانم واقع
جز بر دل صورت نگیرد که حشر آن جمله حدیث حق باشد و از آنست که
بعون مرید را اندر راه حق تعالی بندی پیدا آید آن را قید گویند و گویند
در واقعی افتاد و اهل لسان باز بواقع اشکال خواهند اندر مسایل و بعون
کسی آن را جواب گوید و اشکال بر دارد و گویند واقع حل شد اما اهل
تحقیق گویند که واقع آن بود که حل آن روا نباشد و آنچه حل نشود
خاطر بود نه واقعی که بند اهل تحقیق اندر چیزی حشر نباشد که هر زمان
حکم آن بدل شود و از حال برگردد و الله اعلم بالصواب الاختیار آن
خواهند که اختیار آن خواهند مر اختیار حق را بر اختیار خود یعنی بدآنچه حق
تعالی ایشان را در ۱۵۳۳ اختیار کرده است از خیر و شر پسند کار باشد
و اختیار کردن بنده مر اختیار حق تعالی را هم با اختیار حق بود که اگر نه
آن بودی که حق تعالی او را بی اختیار اختیار کردی وی هرگز اختیار خود
فرد نگذاشتی و از ابو یزید رحمه الله علیه پرسیدند امیر که باشد گفت آنکه
او را اختیار نماند باشد و اختیار حق او را اختیار گشته باشد و از بنده رحمت
الله علیه می آید که وقتی او را نب آید گفت بار خدایا مرا عاقبت ده بر سر
ندا آید که تو کیستی که اندر ملک من سخن می گوئی و اختیار کنی من تدبیر
ملک خود بمهر از تو می دانم تو بس اختیار من اختیار کن نه خود را
با اختیار خود پدید آور و الله اعلم الامتحان بدین لفظ امتحان دل ادلیا خواهند
که از حق تعالی گوناگون بلا صاحب بدل ایشان رسد چون خوف و حزن و قبض
و هیبت و مانند این چنانکه خداوند تعالی گفت اُولَئِكَ الَّذِينَ اٰمَنُوا بِاللّٰهِ
قُلُوبُهُمْ لِلتَّقْوٰی لَمَّا مَغْفِرَةً وَّ اَجْرًا عَظِيمًا این درج رفیع باشد و الله اعلم

ص ۵۳۲

با لصوص، البلاء، بلاء امتحان دوستان خواهند بگونه گره مشقت ها و بیماری ها و
رنجها و هر چند که بلا بر بنده وقت بیشتر پیدا می کند قربت زیاده می شود
و را با حق که بلا لباس او را ست گامواره اصفیا و غذای انبیا نمیدی که
پیغامبر گفت صلی الله علیه وسلم نحن معاشر الانبياء اشد الناس بلاء و نیز
گفت اشد الناس بلاء الانبياء ثم الاولياء ثم الاصل فالامثل و در جمله بلا
هم رنجی باشد که بر دل و تن بنده (ص ۵۳۵) مومن پیدا آید که حقیقت
آن نعمت بود و بگم آن که سر آن شد پوشیده باشد با احتمال کردن
آلیم آن او را ثواب باشد و باز آنچه بر کافران باشد که آن نه
بلا بود که آن شقاوت بود و هرگز مر کافر را از شقا شفا نباشد
پس مرتبه بلا بزرگتر از مرتبه امتحان بود که تاثیر امتحان بر دل بود
و تاثیر بلا هم بر دل و هم بر تن و این قوی تر بود و الله
اعلم بالصواب التعلی تجلی تشبه باشد بقوم منور بقول و عمل و پیغمبر گفت
صلی الله علیه وسلم ليس الايمان بالتعلی و التمتع لكن ما وقع في القلوب
و صدقه العمل پس مانند کردن خود را بگره بی حقیقت معاملات تجلی
بود و آنرا بنمایند و نباشد زود فیضت شوند و راز شان آشکارا شود
هر چند که بنزدیک اهل تحقیق ایشان فیضت شوند و راز شان آشکارا التعلی
تجلی تاثیر انوار حق باشد بگم اقبل بدل مقبلان که بدان تجلی شایسته آن
شوند که بدل مر حق را تعالی ببینند و فرق میان این رؤیت و رؤیت
ایمان آن بود که متجلی اگر خواهد ببیند و اگر خواهد نه بیند یا وقتی
بیند و وقتی نه بیند باز اهل ایمان اند بهشت اگر خواهند که نه بینند
توانند که نه بینند که بر تجلی ستر جایز بود و بر رؤیت حجاب روا
نباشد و الله اعلم التعلی تجلی اعراض باشد از اشتغال مانع مر بنده را
از خداوند و یکی اذان دنیا ست که دست اذان خالی کند و دیگر ارادت

بعثتی که دل ازان خالی کند و سر دیگر متابعت هوا که سر ازان صافی
 کند و چهارم صحبت خلق که خود را های خالی سازد رص ۵۳۶ و دل از
 اندیشه ایشان پردازد بشود معنی شمرود طلب خلاص باشد از آفات و حجب
 و بقراری اندران که هر طالب از حجاب اقتد پس حیل طالب را اندر
 کشف حجاب و اسفار ایشان را و تعلقی شان را بهر چیز شمرود خوانند و
 هر که در ابتدای طلب بقرار تر باشد اندر انتها وصل ممکن تر گردد القصد
 مراد شان از قصد صحبت عزیمت باشد بر طلب حقیقت و قصد این طایفه
 اندر حرکت و سکون بسته نیست اداچه دوستت اندر دوستی اگرچه ساکن بود
 مقاصد بود و این خلاف عادت است اداچه قصد قاصدان را یا بر ظاهرشان
 از قصد تاثیر بود یا در باطن شان نشانی. بجز دوستان که بی علت طلب
 کنند و بی حرکات خود قصد باشد و هم صفات شان خود قصد بود که قصد
 بنایت کنند چون دوستی حاصل بود هر قصد بود الاصطناع بدین سخن آن
 خواهند که بنده را خداوند تعالی مهذب گرداند بفنای جمیع نصیب ها دی و
 زوال جمیع حظ های نفسش و اوصاف نفس دی را اندر دی تبدیل کند تا
 بزوال نوت و تبدیل اوصاف نفسانی از خود بیخود شود و مخصوص اند بدین
 درجت پیغامبران و گروهی از مشایخ این معنی هم بر اوایا روا دارند و الله
 اعلم با لصوص الاصطفاء اصطفای آن بود که حق تعالی دل بنده را معرفت
 خود را فارغ گرداند تا معرفت وی صفای خود اندر دل وی نگستراند و
 اندرین درجه خاص و عام مؤمنان هم یکی اند از عاصی و مطیع و ولی و
 نبی چنانکه خداوند رص ۵۳۷ تعالی گفت عَزَّ وَ جَلَّ ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ
 اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ وَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ وَمِنْهُمْ سَابِقٌ
 بِالْخَيْرَاتِ الاصطلام اصطلاح تجلیات حق بود بخلیت بنده را مقصور خود گرداند
 بامتحان لطف اندر نفی ارادش و قلب مطمئن و قلب مضطرب هر دو بیک

معنی باشد جز آن که اصطلاح اخق و ارتق امتحان است اندر جریان عبارات
 اهل طریقت را و الله اعلم بالصواب الیه حجابی بود بر دل که کشف آن جز
 بیان نبود و آن حجاب کفر و ضلالت است چنانکه خدای گفت عز و جل و
 دل کفار را بدان صفت کرد کَلَّا بَلْ سَوَّيْنَا عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ مَاءً كَاثِرًا يَلْبَسُونَ و
 گروهی گفتند که رین آن بود که دوال آن خود ممکن نشود بصیج صفت از آنچه
 دل کافر اسلام پذیر نباشد و آنچه ازیشان اسلام آورد اندر علم خدای عز و
 جل مومن بوده باشد الغین غین حجابی بود بر دل که باستغفار بر خیزد و آن
 بر دو گونه باشد یکی خفیف و دیگر غلیظ مر اهل غفلت و کبایر را بود
 و خفیف مر هم را باشد چه دل و چه نبی ندیدی که پیغمبر صلی الله علیه
 وسلم گفت انه ليُخَان على قلبي و اني لاستغفر الله في كل يوم مائة مرة
 پس مر غین غلیظ را توبه بشرط باید و خفیف را رجوعی صادق بحق و توبه
 باز گشتن بود از معصیت بطاعت و رجوع باز گشتن بود از خود بخداوند
 پس توبه از جرم کند و جرم بندگان مخالف امر بود و اذان دستان (ص ۵۳۸) م ۵۳۸
 مخالفت امارت پس جرم بندگان معصیت بود و اذان دستان رؤیت وجود خود
 اگر کسی از خطا بصواب باز گردد گویند تائب است و اگر از صواب
 باصوب باز گردد گویند آیب است و این جمله اندر باب توبه گفته ام
 التلبیس نمودن چیزی را بخلاف آن بخلق تلبیس خوانند چنانکه خداوند تعالی گفت
 وَ لَلْبَسْنَا عَلَيْهِمْ مَا يُلْبِسُونَ و جز حق تعالی را این صفت محال باشد از آنچه
 کافر را نعمت مومن می نماید و مومن را نعمت کافر تا وقت انقضاء حکم دی
 باشد اندر هر کسی و چون یکی ازین طایفه خضالی محموده را پوشاند بصفت ندومان
 گویند که تلبیس می کند و جز این ها این عبارت استعمال نکنند و تفاق و
 ریا را تلبیس نخوانند هر چند که اندر اصل تلبیس باشد از آنچه تلبیس جز اندر
 اقامت فعل حق مستعمل نباشد الشرب حلاوت طاعت و لذت کرامت و

راحت انس را این طایفه شرب خوانند و هیچ کس کاری بی لذتی شرب
 نتواند کرد و چنانکه شرب تن از آب باشد و شرب دل از راحت و
 عادات باشد شیخ من رضی الله عنه گفتی که مرید بی شرب و عادت با شرب
 از ارادت و معرفت بیگانه باشد از آنچه مرید را باید که از کردار خود
 شربنی بود تا حتی طلب اندر ارادت بجا آورد و عادت را بناید که شرب
 باشد تا بدون حق با شرب او را حال بود اگر بنفش باز گردد نیاراند و
 الله اعلم للذوق هم مانند شرب باشد اما شرب جز اندر راحت مستعمل نیست
 و ذوق (ص ۵۲۹) مر رنج و راحت را محتمل بود چنانکه کسی گوید ذقت
 الخلاوة و ذقت البلاء و ذقت الراحة هم درست آید و باز شراب را گویند
 که شربت بکاس الوصل او بکاس الود و مانند این از آنچه خدای تعالی چون
 حدیث شرب یاد کرد گفت کُلُوا وَ اشْرَبُوا هَنِيئًا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ و چون
 از ذوق یاد کرد گفت ذُقْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ و جای دیگر گفت
 ذُوقُوا مَسَّ سَقَرَ اینست احکام حدود الفاظ متداول ایشان که یاد کردم و
 اگر بملکی آن ثبت کنم کتاب مطلق شود و الله اعلم بالصواب

ص ۵۲۹

کشف الحجاب الحادی عشر فی السماع

بدان که اسباب حصول علم را پنج است یکی سمع و دیگر بصر و
 بسم ذوق و چهارم ششم و پنجم لمس و خداوند تعالی مر دل را این پنج
 در بیانیه است و هر جنس علم یکی ازین باز بسته بحد سمع را علم
 باصوات و انجار و بصر را علم بالوان و اکوان و ذوق را علم بخلقه و بر
 و ششم را علم بنبی و رایج و لمس را علم بختوت و لین و ازین پنج حواس
 چهار ما در محل مخصوص نموده است و یکی را شایع گردانیده است اندر همه
 اعضاء یعنی سمع را محلش گوش گردانیده است و بصر را چشم و ذوق را کام

و ششم را بینی و لمس را اندر همه اندام مجال داده است زانچه جز پنجم
 نبیند و جز بگوش نشنود و جز به بینی نبویند و جز بکلم مزه نیابند اما
 همه تن بمساش نرم را از درشت و گرم از سرد باز داند و از روی بواز
 هاین باشد که این هر یک اندر همه اعضا شایع باشد چنانکه لمس و نزدیک
 معتزله هر یکی جز در محل مخصوص روا نباشد (ص ۵۳۰) و نقص قول ایشان
 بحاشیه لمس که آن را محل مخصوص نیست و چون یکی ازین پنج را محل
 مخصوص نیست و این یکی بدین صفت روا بود پس دیگران را نیز روا بود
 بهمین صفت و مراد این جا این ماجرا نیست اما ازین مقدار چاره ندیدیم
 مرتضیٰ بیان معنی را پس چهار حواشی که ذکر آن گذشت بی پنجم آنکه
 سمع است یکی ببیند و یکی ببوید و یکی بچشد و یکی بمسود و روا باشد
 که اندر دیدن این عالم بدیع و پوشیدن چیزهای خوش و پوشیدن نعمت‌های
 نیکو و بسودن چیزهای نرم و عقل را دلیل گردد و بخداوندش راه نماید
 از آنچه بداند که عالم محدث است که محل تغییر است و آنچه از حادث
 خالی نباشد محدث بود و این را آفریدگاری است نه از جنس دی که این
 ممکن است و آفریدگار دی ممکن و این مجسم است و آفریدگار دی مجسم
 آفریدگارش قییم است و آن محدث و آفریدگارش تا متناهی است و او متناهی
 و قادر است بر همه چیزها و بر همه کارها توانا و عالم است بهمهم
 معلومات و تصرفش اندر ملک هاین است آنچه خواهد تواند کرد و رسولان
 فرستاد با برهان‌های صادق اما گردیدن دی رسولان دی واجب نیاید تا موجب
 معرفت بسمع معلوم خود نگرداند و آنچه موجب شرع و دین است و از نیست
 که اهل سنت فضل نمهند سمع را بر بصر اندر دار تکلیف و اگر محظی گوید
 که سمع محل خبر است و بصر موضع نظر و دیدار خداوند فاضلتر (ص ۵۳۱)
 از شنیدن کلام دی باشد باید تا بصر فاضلتر از سمع باشد گوئیم ما بسمع

می دانیم که ردیت خداوند جایزه بود مومنان را اندر بهشت که اندر جواز
 ردیت بتقل حجاب آن از کشف اولی تر نباشد از آنچه ما بجز دانستیم که مومنان
 را مکاشف گرداند و حجاب از پیش چشم ایشان بر گیرد تا خدای را عز و جل
 به بیند پس سمع فاضل تر آمد از بصر و نیز جمله احکام شریعت بر سمع
 مبنی است که اگر سمع نبودی ثبوت آن حال بودی و نیز انبیا علیهم السلام
 که آمدند نخست بگفتند تا آنکه مستمع بودند برگزیدند آنگاه معجزه نمودند و اندر
 دید معجزه تاکید آن هم بسمع بود و بدین دلایل هر که سماع را انکار کند
 به کلیت شریعت را انکار کرده باشد و حکم آن بر خود پوشیده و اکنون من
 مستونی حکم این ظاهر کنم انشاء الله عز و جل

باب سماع القرآن و ما متعلق بها

اولی ترین مسموعات مر دل را بفواید و سر را بزداید و گوش را
 بلذت کلام خداوند عز اسم است و مانند همه مؤمنان و ملک همه
 کائنات از آدمی و پری بشنیدن کلام ایزدی و از معجزات قرآن یکی آن
 است که طبع از خواندن و شنیدن آن طول نگیرد ازانچه اندران رقت
 غلیم است تا حدی که کفار قریش شب ها بیامندی اندر نحاس و پیغامبر
 صلی الله علیه وسلم اندر نماز بودی ایشان می شنیدندی آنچه وی می خواندی
 و تعجب می نمودندی چون نظر بن الحارث که انصح ایشان بود و فقیه بن
 ربیع که بلاغت سحر می نمود (ص ۵۳۲) و ابو جهمل بن هشام که بخطب
 و براهین بیضا می نمود و مانند ایشان تا حدی که پیغامبر صلی الله علیه وسلم
 شبی سوره می خواند فقیه از حوش بشد با ابو جهمل گفت مرا معلوم گشت
 که این نه سخن مخلوقات نیست و خداوند تعالی پریان را بفرستاد تا فج فوج
 بیامند و سخن خدای تعالی بشنیدند چنانکه خدای تعالی گفت فَقَالُوا اِنَّا سَمِعْنَا قُرْآنًا
 عَجَبًا اِنَّا نَرَا خَبْرًا اِنْ هَذَا اِلَّا نَجْوَى بَعْضِنَا لِبَعْضٍ يَوْمَئِذٍ نَعْلَمُ
 ما بهیچان و گفت یَمْدِنِ اِلَى الرَّشْدِ قَامًا بِهٖ وَ لَنْ نُشْرِكَ بِرَبِّنَا اَحَدًا
 پس پسند آن یکوتر است از همه پسند ما و لفظش مرجز تر از لفظها و
 امزش لطیف تر از همه امرها و نهیش زاجر تر از همه نصیحا و وعش

دل ربای تر از همه دهد و ویدش جان گداز تر از همه ویدد و قصه اش
 مشع تر از همه قصه ها و امثالش فصیح تر از همه مثل ها هزار دل را
 سماع آن مید کرد ست و هزار جان را لطایف آن بغارت بلا داده عزیزان دنیا
 را ذلیل کند و ذلیلان دنیا را عزیز کند چون عمر بن الخطاب رضی الله عنه بشنید
 که خواهرش و دامادش مسلمان شدند قصد ایشان کرد با شمشیر آخته مر قتل ایشان
 را ساخته و دل از مهر ایشان برداشته تا حق تعالی لشکری را از لطف
 اندر ندایای سوره که کین بساخت چون بدر برای خواهر آمد خواهرش می
 خواند طه مَا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لِتَشْقَى إِلَّا تَذَكُّرٌ لِّمَنْ يَخْشَى جانش مید ذلیل
 آن شد و دلش بنده لطایف آن گشت طریق صلح جستن گرفت جامه جنگ

۵۴۳ ص به کشید از مخالفت بموافقت آمد و معروف بست که چون رص ۱۵۴۲ پیش

رسول صلی الله علیه وسلم بر خوانند * إِنَّ لَدَيْنَا أَنْكَالًا وَ جَحِيمًا وَ طَعَامًا ذَا
 عَصَا وَ عَذَابًا أَلِيمًا وی بهوش شد ببقاد و گویند که مردی برخواندش پیش
 عمر رضی الله عنه إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ لَوَاقِعٌ وی نعره بزد و بهوش شد برداشتنش
 و بخانه بردند و تا یک ماه پیوسته بیمار بود از وجل و ترس خدای
 تعالی گویند که مردی پیش جده الله بن حنظلہ رضی الله عنه بر خواند لَهُمْ مِنَ
 جَهَنَّمَ مِهَادٌ وَ مِنْ فَوْقِهِمْ غَوَاشٍ گریستن بر وی افتاد تا حاکی گوید من
 پنداشتم که جان از وی جدا شد آن گاه بر پای خواست گفتند ای استاد
 بنشین گفت هیبت این آیت مرا از نشستن باز دارد و گویند که پیش
 جنید رضی الله عنه این آیت بر خوانند که يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِمَ تَقُولُونَ
 مَا لَا تَفْعَلُونَ وی گفت بار خدایا ان قلنا قلنا بك و ان فعلنا فعلنا بك
 بتوفیقك فاین القول و الفعل و از شبلی می آید که پیش دی برخوانند وَ
 اذْكُرْ رَبَّكَ إِذَا نَسِيتَ وی گفت شرط ذکر نیان ست و همه عالم اندر
 ذکر دی مانده اند نعره بزد و هوش از وی بشد و چون بهوش آمد

گفت عجب دارم ازان دلی که کلام حق بشنود و بر های بماند و عجب ازان
 جانی که کلام دی بشنود و بر نیاید و یکی گوید از مشایخ که وقتی کلام خدای
 تعالی می خوانم وَ الْقُرْآنُ یَوْمًا تُرْجَعُونَ فِیْهِ إِلَى اللَّهِ حَاتِلِی آواز داد که نرم تر
 خوان که چهار کس از پریان از هیبت این آیت مرمده اند و درویشی
 گفت که من ده سال است تا قرآن بجز اندر نماز مقدار جواز نماز نخوانده
 ام و نشنیده ام گفتند چرا (ص ۵۳۴) گفت ترس آن را که من
 حجت نشود روزی من نزدیک شیخ ابو العباس شتانی رضی الله عنه اند
 آدم دی را یافتم که می خواند ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا عَبْدًا مَمْلُوكًا لَا یُقَدِّرُ عَلَى
 شَیْءٍ وَ یُغْرِقُ وَ نَرَهُ مِی زِد تا بی حوش شد پنداشتم که از دنیا برقت
 گفتم ایها الشیخ این چه حالت است گفت یازده سال است تا دردم اینجا
 رسیده است و ازین ها نمی توانم گذشت و از ابو العباس عطا پریدم
 که شیخ هر روز چند از قرآن خواند گفت پیش ازین اندر شباهوزی دو ختم
 کردی اما اکنون چهارده سال است تا هنوز بسورة الانفال امروز رسیده ام
 گویند که ابوالعباس نقاب قادی را گفت بر خوان بر خواند که یَا إِلَهَا الْعَزِیزُ مَسَّنَا
 وَ أَهْلَنَا الْخُرُّ وَ جِئْنَا بِضَاعَةٍ مُّزْجَلَةٍ باز گفت بر خوان بر خواند که قَالُوا
 إِنْ یُسَبِّحُ فَتَدَّ سَرَقَ أَخٌ لَهُ مِنْ قَبْلُ باز گفت بر خوان بر خواند که
 لَا تَتَوَّیْبَ عَلَیْكُمْ الْیَوْمَ یَغْفِرُ اللَّهُ لَكُمْ الْآیة آنگاه گفت بار خدایا من
 بخدا پیش از برادران یوسفم و تو بکرم پیش از یوسفی با من آن کن که او
 با برادران جانی کرد و با این همه جمله نامورند همه اهل اسلام از مطلع و
 عاصی باسمع قرآن از آنچه بخدای تعالی گفت وَ إِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَ
 انصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ اشماع با سکوت فرمود خلق را اندر آن حال که کسی قرآن
 بخواند و نیز گفت فَبَشِّرْ عِبَادِ الَّذِینَ یَسْمَعُونَ الْقَوْلَ بشارت ده مر آن را
 که اندر حال اشماع قرآن متابع احسن آن باشد یعنی عباد امر آن قیام کند

و بتعظیم نشود و نیز گفت الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ دل های
 ص ۵۳۵ رص ۱۵۴۵ مستمعان کلام حق پر وجل باشد و نیز گفت الَّذِينَ آمَنُوا وَ
 تَطْمَئِنُّ قُلُوبُهُمْ بِذِكْرِ اللَّهِ أَلَا بِذِكْرِ اللَّهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ آرامش دل ها
 اندر ذکر خداوند بستر است عز و جل و مانند این بسیار است از آیات
 موکد این قول و باز برعکس آن نکوهیدیم هر آن گروهی را که کلام خدای
 بحق نشنوند و از گوش بدل راه ندهند و گفت تَعَالَى خَتَمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ
 وَ عَلَى سَمْعِهِمْ وَ عَلَى أَبْصَارِهِمْ غَشَاوَةٌ مواضع سمع شان محتم است و نیز
 گفت اندر قیامت اهل دوزخ گیرند لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ أَوْ نَعْقِلُ مَا كُنَّا فِي
 أَصْحَابِ السَّعِيرِ اگر قرآن را بحق بشنیدی و یا تحقیق بدانی بدوزخ گرفتار
 نگشتی و نیز گفت وَ مِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ وَ جَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ
 يَفْقَهُوهُ وَ فِي آذَانِهِمْ وَقْرًا گروهی از تر بشنوند بر دل های شان حجاب
 باشد و در گوشهای شان هم تا چنان باشد که نشنیده باشند و نیز گفت
 وَ لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ قَالُوا سَمِعْنَا وَ هُمْ لَا يَسْمَعُونَ بر وجه شکایت گفت
 چنان مباشید که آن گروهی گفتند شنیدیم و نشنیدند یعنی شنیدند اما نه بدل
 و مانند این آیات بسیار است اندر کتاب خدای عز و جل و از پیامبر صلی
 الله علیه و سلم می آید که هر این مسود را گفت اقرأ علی فقال انا اقرأ
 عليك و عليك أنزل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انا احب ان
 اسمعه من غیری و این دلیل واضح است بر آنکه مستمع کامل حال تر از قاری
 بود که گفت من آن دوست دادم که بشنوم از غیر خود از آنچه قاری از حال
 گوید یا از غیر حال و مستمع جز بحال نشنود (ص ۵۳۶) که اندر نطق نوحی
 از تکبیر بود و اندر استماع نه توضیح و نیز گفت پیغمبر صلی الله علیه و سلم
 شبی شبی سورة هود شنیدن سورة هود مرا پیر کرد و گویند این ازان گفت
 که اندر آخر سورة هود این آیت بود که فَاسْتَقِمْ كَمَا أُمِرْتَ وَ آدَى عَاجِز

ست از استقامت بامور حق بحقیقت ازانچه بنده بی توفیق حق هیچ چیز نتواند
 کرد پس چون گفتندش فَاسْتَقِمْ كَمَا أُمِرْتَ میخیز شد و گفت این بگوید خواهد
 بود که من بکلم این امر قیام توانم کرد از رنج دل قوت از وی بشد
 رنج بر رنج زیادت شد تا روزی اندر خانه خود می برخاست دست ها
 بر زمین نهاد و قوت کرد ابو بکر صدیق گفت این چه حال است
 یا رسول الله و تو هنوز جوان و تندرست گفت سوره هود را پیر
 کرد یعنی سماع این امر بر دلم چندان قوت گرفت که توتم ساقط شد و
 یکی از اصحاب از ابو سعید الخدری روایت کرد که گفت كنت فی عصاة قبیها
 ضعفاء المهاجرین و ان بعضهم یستر بیضا من العربی و قاری یقرء علینا و
 نحن نستمع لقراءته قال فجاء رسول الله صلی الله علیه وسلم حتی قلم علینا
 فلما راه القاری سکت قال فسلم فقال ما ذا كنتم تصنعون قلنا یا رسول
 الله كان قاری یقرأ علینا و نحن نستمع لقراءته فقال النبی صلی الله علیه
 وسلم الحمد لله الذی جعل فی امتی من أُمَرَاءٍ ان اصبر نفسی معهم قال
 ثم جلس وسطنا لیعدل نفسه فیما ثم قال بیده هكذا فتعلق القوم فلم
 یعرف رسول الله صلی الله علیه وسلم (ص ۵۴۷) منهم احدٌ قال و كانوا
 ضعفاء المهاجرین فقال النبی صلی الله علیه وسلم البشرأ صعالیک المهاجرین با
 لفوز التامر یوم القیامة تدخلون الجنة قبل اغنیاء بنصف یوم کان مقدارة
 خمس مائة عام من با گروهی بودم از فقرای مهاجرین که ایشان بعضی اذنام
 خود پوشیده بودند بعضی دیگر از پهلنگی و قاری بر ما می خواند و ما سماع
 می کردیم قرأت وی را تا پیغامبر صلی الله علیه وسلم بیاید و بر سر ما
 باشد چون قاری وی را بید خاموش شد و پیغامبر بر ما سلام کرد و
 گفت شما اندر پیکار بودید گفتیم یا رسول الله قاری می خواند و ما
 سماع می کردیم قرآن خواندن او را آنگاه پیغامبر صلی الله علیه وسلم گفت

الحمد لله که در امت من گردهی آفرید که مرا بفرمود تا اندر صحبت ایشان صبر کنم آنگاه اندر میان ما بنشست چون یکی از ما تا خود را با ما برابر کرد پس حلقه کردند این گرده و کس اندر میان آن حلقه پیغمبر را صلی الله علیه وسلم می نشاخت آنگاه مرا ایشان را گفت بشارت مر شما را ای درویشان محاجرین به فیروزی تمام تر اندر روز قیامت که اندر آید در بهشت پیش از توانگران به نمرود و آن پانصد سال باشد و این خبر را بچند روایت مختلف بیارند اما اختلاف اندر بشارت است معنی هم درست است

فصل

و تداراة بن ابی ادنی از کبار صحابه بود رضوان الله علیه جمیع مردمان را امامتی کردی آیتی بر خواند و زعته برد و جان بداد و ابو جحین از بزرگان تابعین بود و صالح مزی رحمة الله علیه آیتی بر دی خواند شهنه از دی جدا شد و از دنیا برفت و ابراهیم (ص ۵۳۸) نخبی رحمة الله علیه روایت آورد که اندر دهی از دیهای کوفه می رفتم پیر زنی را دیدم در نماز ایستاده آهناز خیر بر ظاهر دیدم تا از نماز فارغ شد بحکم تبرک دی را سلام کردم مرا گفت قرآن دانی گفتم بلی گفت آیتی بر خوان بر خوانم دی بانگی بکرد و جان باستقبال رویت فرستاد رحمه الله و احمد بن ابی الحواری رحمه الله روایت آورد که اندر بادی جوانی دیدم با مرقد خشن بر سر پاهی ایستاده مرا گفت یا احمد بوقتی آمی که مرا سماع می باید کرد تا جان بدم آیتی بر خوان گفت خداوند تعالی مرا الحام داد تا بر خوانم که إِنَّ الدِّينَ قَالُوا رَبَّنَا اللَّهُ

ثُمَّ اسْتَقَامُوا گفت یا احمد بخدای آسمان و زمین که همان بر خواندی
 که اندرین ساعت بر من فرشته بر می خواند در حال جان بداد و اگر
 بطو کلماتی که بدین معنی متصل است بیارم از مراد خود باز می مانم
 و بالله التوفیق

باب سماع الشعر وما يتعلق به

و در جمله شنیدن شعر مباح است و پیغامبر صلی الله علیه وسلم شنیده است و صحابه رضی الله عنهم گفته اند و شنیده و از وی می آید صلوات الله و سلامه علیه که گفت ان من الشعر لحكمة و نیز گفت الحكمة ضالة المؤمن حیث وجدها فهو احق بها از شعر شریعت که حکمت باشد و حکمت ضالة مومن بود که از وی غایب است آنکه بیابد اولی تر باشد و نیز پیغامبر گفت صلی الله علیه وسلم اصدق كلمة قالها العرب قول لبید راست ترین کلمه که عرب گفته است شعر

ص ۵۴۹

الا كل شيء ما خلا الله باطلا و كل نعيم لا محالة زائل و عمرو بن الشریک روایت کند از پدرش رضی الله عنهما قال استشددني رسول الله صلى الله عليه وسلم هل تدري من شعر امية بن ابی الصلت شيئا فانشدته مائة قافية فجعلت كلما مررت على بيت قال هيئه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كاد ان يسلم في شعره - ملح روایتی کند از اشعار امیه ابی الصلت گفتم بی صد بیت روایت کردم و اندر آخر هر بیت که می گفتم او می گفت هیئه یعنی دیگر بگوی و مانند این روایات بسیار آمده است از وی صلی الله علیه وسلم و از صحابه رضی الله عنهم و عمر رضی الله عنه گفت مردمان را اندرین غلط ما افتاده است گروهی

شنیدن جمله اشعار حرام گویند و روز و شب غیبت مسلمانان می گویند و گروهی
 جمله آن را حلال دارند و روز و شب غزل و صفت مدی و زلف بانان
 شنوند و اندرین معنی بر یکدیگر حجج آرند و مراد من اثبات و نفی و گفت و
 شنود ایشان آنست اما مشایخ مقصود را رضی الله عنهم اندرین باب طریق آن
 ست که از پیغمبر صلی الله علیه و سلم پرسیدند از شعر وی گفت کلام حسنه
 حسن و قبیحه قبیحه سخنی است که نیکو آن نیکو بود و زشت آن زشت
 یعنی هر چه شنیدن آن حرام است چون عیب و بمقتان و فواحش و ذم
 کسی و کلمه کفر بثر و بنظم هر حرام باشد و هر چه شنیدن آن بثر حلال
 است چون حکمت و مواظط و استدلال اندر آیات خداوند و نظر اندر شواهد
 (ص ۵۵۰) حق بنظم هم حلال باشد و در جمله هم چنانکه نظر اندر جمالی
 که محل آفت بود حرام و محظور ست شنیدن آن نیز بنظم و تثر حرام
 و محظور بود و شنیدن صفت آن بران وجه نیز حرام بود و آنکه این
 معنی را مطلق حلال گوید نظر و بسودن را نیز حلال باید گفت آن گاه
 آن کفر و زندقه باشد و آنکه گوید که من اندر زلف و چشم و خد
 و خال همه حق می شنوم و حق می طلبم پس واجب کند تا بگوید اندر
 نگر و خد و خال او بیند و گوید که من همه حق می بینم و حق
 می طلبم از آنچه چشم و گوش عقل عبرت ست و منیع علم پس واجب
 کند که تا دیگری گوید من می بسامم هر شخصی را که آن یکی شنیدن صفت
 آن روا می دارد و آن دیگر دیدن وی روا می دارد و گوید من هم
 اندران حق می طلبم و گوید که حواسی از حواسی ادلی تر نباشد هر ادراک
 معنی را آنگاه کثرت شریعت باطل شود و رسول گفت صلی الله علیه و سلم
 العینان تنیان هم حکم این بر خیزد و هم طاعت بسودن تا محرومان منتقطع
 شود و حدود شرعی ساقط گردد و این ضلالت ظاهر بود و چون جمله

ص ۵۵۰

منتصوّم مستغرقان مستحسان را دیدند که سماع می کردند بحال ایشان پنداشتند که بنفس
 می کنند چون ایشان را بدیدند گفتند که حال است و اگر حال نبستی ایشان
 کفندی بدان تقلید کردن ظاهر بر گرفتند و باطن بگذاشتند تا خود هلاک
 شدند و قومی را هلاک کردند و این از آفات زمانه است و بجای
 خود شرح تمامی بگویم انشاء الله تعالی

باب سماع الاصوات المرافقه لوالالحان

پیغمبر گفت صلی الله علیه وسلم زیتوا اصواتکم بالقرآن بیارائید آوازهای خود را بقرآن خواندن و خداوند تعالی گفت یَزِيدُ فِي الْخَلْقِ مَا يَشَاءُ مفسران گفتند که این صوت حسن باشد پیغمبر گفت صلی الله علیه وسلم من املد ان یسمع صوت داد فلیسمع صوت ابی موسی الاشعری هر که خواهد که صوت داد بشنود گو که صوت ابو موسی اشعری بشنود و اندر اجار مشهور است که اندر بهشت هر اهل بهشت را سماع باشد و آن چنان ملود که از هر درختی صوتی و لحنی مختلف می آید چون آن اصواتی که با یکدیگر مختلف بودند مؤلف شوند طباح را اندران لذت عظیم باشد و این نوع سماع عام است اندر میان خلق از آدمی و غیر آن که زنده اند بحکم آنکه روح لطیف است و اندر اصوات لطافتی است چون بشنود جنس بجنس یابی شود و این قول گردهی است که گفتم و اجمالاً را و آنان که دعوی تحقیق کنند از اهل خبرت اندرین سخن بیارست و اندرین تالیف الحان کتب ساخته اند و مر آن را عظم داده و امروز آثار صنعت ایشان ظاهر است اندر مزامیر که آن را مرتب کرده اند مرتوت هوا و طلب سبب و هو را بحکم موافقت با شیطان تا حدی که گویند اسحاق مرصی اندر باغی غنا می کرد و هزار دستانی

می سرایید از لذت خنای دی خاموش شد و او سماع می کرد تا از درخت
 اندر افتاد و مرد و ازین جنس حکایات بسیار شنیدیم اما مراد من بجز این
 این نیست که ایشان گویند (ص ۵۵۲) همه هانوران را تالیف طبع از تالیف
 و ترکیب اصوات بود و الحان و ابراهیم خواص رضی الله عنه گوید که وقتی
 بختی از احمای عرب رسیدیم و بار ضیف امیری از امر نزل کردم یاهی
 دیدم مغلول و مسلسل بر در نیمه گنده اندر آفتاب شفق اندر دلم پدید آمد
 و قصد کردم تا او را بشفاعت بخوانم از امیر چون طعام پیش آوردند مرا کرام
 ضیف را امیر بیاد تا با من موافقت کند چون دی قصد طعام خوردن کرد من
 ابا کردم و بر عرب هیچیز سخت تر اذان نیاید که کسی طعام ایشان نخورد مرا
 گفت ای جوانمرد چه چیز ترا از طعام خوردن باز می دارد گفتم امیدی که
 بر کرم تو دارم گفت همه اهلک من ترا و تو طعام من بخور گفتم مرا
 بلکه تو حاجت نیست این غلام را اندر کار من کن گفت نخست از
 جوش پیرس آنگاه بند از دی بر گیر که ترا بر همه اهلک من حکم است
 تا در ضیافت مائی گفتم بگو تا جوش چه چیز است گفت بدانکه این غلامی
 است حادی و صوتی خوش دارد من این را بفصاح خود فرستادم با اشتری
 چند تا مرا غلام آورد دی رفت و دو بار شتر بر هر اشتری نهاد
 و اندر راه مهدی می کرد و اشتران می شناختند تا به دلی قریب اینجا
 آمد با دو چندان بار که فرموده بودم چون بار اشتران فرود گرفت اشتران
 یگان و دوگان همه هلاک شدند ابراهیم رضی الله عنه گفت مرا سخت
 آمد گفتم ایها الامیر مشرف تو ترا بجز راست گفتن نفرماید اما مرا
 برین قول برهانی باید ما درین سخن (ص ۵۵۲) بودم اشتر چند از
 بادی بیجا ساز آوردند تا آب دهند امیر پرسید چه روز است که تا
 این اشتران آب نخورده اند گفتند سه روز این غلام را فرود تا

بجای صوت بر کشاد اشتران اندر صوت دی و شنیدن آن مشغول شدند و هیچ
 دهان آب نکردند تا ناگاه یکدیگر در رسیدند و در بادی بدانگه شدند و آن
 غلام را بکشاد و بن بخشید و ما بعضی ازین اند مشاهده می بینیم که چون
 اشتران و خریده ترغیم می کنند اند راه اشتر و خر را طرب پییار می آید
 و اندر خوانان و عراق عادی است که میادان که شب آهو گیرند لشتی بزنند
 تا آهو گواز آن بشنود بر های بایستد ایشان مر او را بگیرند و مشهور
 است که در هندوستان گردهی اند که بدشت بیرون می روند و غنا
 می کنند و لحن می گرداند آهوان آن بشنوند قصد ایشان کنند ایشان گرد دی می گردند و غنا می کنند تا
 از لذت آن چشم فرو گیرند و بچسبند ایشان مر لورا بگیرند و اند کوکان خود این حکم ظاهرست که چون بگیرند اندر گواره
 کسی زانی بزنند خاموش شوند و مر آن فای را بشنوند و ابطا مر این
 کودک را بگویند که حق دی دست است و بزرگی زیرک باشد و اذان
 بود که یکی از ملک بجم را دقات آمد از دی پسر دو ساله ماند
 و زرا گفتند این را به تخت ملک باید نشانند با بودر جمهر تدبیر کردند
 دی گفت صواب آید اما نباید آرمود تا حس او درست هست که
 بدو امیدی توان داشت گفتند تدبیر این چیست بفرمود تا منیان بر سر
 دی غنا کردند اند از میان بطرب آمد و دست (ص ۵۴) و پای
 زدن گرفت بودر جمهر گفت ازین امیدواری ست ملک و اصوات را تاثیر
 ظاهرتر اذان ست نزدیک عقلا که باطهار برهان دی حجت آید و هر
 که گوید مرا بالمان و اصوات و مزامیر خوش نیست او یا دودخ گوید و یا
 نفاق کند و یا حق ندارد و از جمله طبقه مردمان و ستوران بیرون باشد و منع
 گروهی بدان اذان است که رعایت امر خداوند کنند و فقها متفق اند که چون
 ادوات ملامی نباشد و اندر دل بشنیدن آن لحن فستی پییار نیاید شنیدن آن
 مباح است و برین اخبار و آثار بسیار است چنانکه عائشه رضی الله عنها

روایت آورد قالت عندي جارية تغني فاستاذن عمر فلما سمعته فزت فلما دخل عمر
تبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له عمر ما اضحكك يا رسول الله قال
كانت عندنا جارية تغني فلما سمعت حنك فزت فقال عمر لا ابرح حتى
اسمع ما كان سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم فدها رسول الله صلى الله
عليه وسلم الجارية فاخذت تغني و رسول الله صلى الله عليه وسلم يستمع و
بيادي انه صحابه رضي الله عنهم مانند اين روايت کرده اند و شيخ ابو عبد الرحمن
اسلمی اين جمله را جمع کرده است اندر كتاب السماع و باباحت آن قطع
کرده و مراد مشايخ مقصود ازين سماع بحر اذان است ازاينچه اندر اعمال نواید بايد
اباحت طلبیدن کار حرام باشد و بر عمل مباح ستوراندندگان مکلف را بايد
تا از کردار قايد طلبند وقتی من بمرودم يکی از اين اهل حديث اگر
معروف ترين ايشان بود (ص ۵۵۵) مرا گفت که من اندر اباحت سماع
کتابي کردم گفتم بزرگ مصيبتی که اندر دين پديد آمد که خواجه امام لاهی را
که اصل همه فسق ما است حلال کرد مرا گفت پس اگر حلال نمی داری تو
چرا می کنی گفتم حکم اين بر دجوست بر يک چيز قطع توان کرد اگر
تاثير آن اند دل حلال بود سماع آن حلال بود و اگر حرام بود حرام و
اگر مباح بود مباح چيزی که حکم ظاهر حکمش فسق است و اندر باطن
حالش و روشش بر دجوه است اطلاق آن بیک چيز محال باشد والله اعلم

ص ۵۵۵

باب احکام السماع

بدانکه سماع را اندر بطایع حکم حای مختلف است هم چنانکه ارادت
 اندر دل نما مختلف است و ستم باشد که کسی مر آن را بر یک
 حکم قطع کند و در جمله مستمعان بر دو گروه اند یکی آنکه معنی شنوند و دیگر
 آنکه صوت شنوند و اندرین هر دو اصل فایده و آفت است از آنچه
 شنیدن اصوات خوش فطیان آن معنی باشد که اندر مردم مرکب بود اگر
 حق حق بود و اگر باطل باطل کسی را که مایه بطیج فساد بود آنچه بشنود
 هر فساد باشد و جعلی این معنی اندر حکایت داد صلوٰات الله علی
 نبینا و علیه بیاید که چون حق تعالی او را خلیفه خود گردانید او را صوت خوش
 داد و خلق او را مزامیر گردانید و کوه ها را رسل مر وی گردانید تا حدی
 که دوش و بطور از کوه و دشت سماع آواز وی بیامندی و آب
 از رتن باتادی و مرقان از صوای افتادندی و اندر آثار است که یک
 ماه آن خلق اندکان صرا هیچ چیز نخوردندی و اطفال نگریتندی و شیر
 نخواتندی و هر گاه خلق (ص ۵۵۶) از آنجا باز گشتندی بسیار مردم از لذت
 کلام و صوت و لحن وی مرده بودند تا حدی که گویند یک بار هفت صد
 کینزک خدا بشمار برآمده بود که مرده بودند و دوازده هزار پیر نیز مرده
 بودند و آنگاه چون حق خواست که مستمع صوت و متابع طبع را جدا کند

از اهل حق و مستبح حقیقت ابلیس را اضطراب طبعی توت گرفت و ارادت
 و سواس انسان در دل وی پدید آمد دستوری خواست با تمام حیل خود با ایشان
 دستوری یافت بیامد و نای و طبلور ساخت و اندر برابر سماع داد و صلوات الله
 علی بنیتا و علیه مجلسی فرد گسترند تا آنکه آنکه صوت داد و صلوات الله علی
 بنیتا و علیه می شنیدند برو گرده شدند یکی اهل شقاوت بودند و دیگر اهل
 سعادت آنکه اهل شقاوت بودند بمزایر ابلیس مایل شدند و آنکه اهل سعادت بودند
 با صوت داد و مانند و باز آنکه اهل معنی بودند صوت داد و غیر آن صلوات
 الله علی بنیتا و علیه اندر پیش دل شان نبود از آنچه همه حق را می دیدند
 که مزار دیو شنیدند اندران فتنه از حق دیدی و اگر صوت داد شنیدند
 اندران هدایت از حق دانستند تا از کل باز ماندند و از تعلقات اعراض
 کردند و هر دو گرده را چنانکه بود بدید صوب را بصوابی و خطا را بخطائی و
 آن را که سماع بدین صفت بود هر چه بشنود همه حلال باشدش و گروهی
 گفتند از مدعیان که ما را سماع بر خلاف آن می افتد که هست در ۱۵۵۷
 و این محال باشد از آنچه کمال ولایت آن بود که هر چیزی را که بینی
 بدان بینی که هست تا دیده درست باشد و اگر بر خلاف آن بینی دیدار
 درست نیاید نمیدی که پیغامبر صلی الله علیه و سلم گفت اللهم ارنا الاشياء
 كما هي بار خدایا بنائی ما را هر چیزی را چنانکه هست و چون دیدن
 درست هر چیز ما را آن بود که بینی بدان صفت مر آن را که
 هست باید که تا سماع نیز درست آن بود که بشنوی هر چیزی را
 چنانکه هست آن چیز اندر نصرت و حکم و آنکه که به مزایر مفتوی شوند و
 بصواب و شصوت مقرون شوند از آنست که می خلاف آن می شنوند که هست
 اگر بر موافقت حکم آن سماع کنند از همه آفات برهندی ندیدی که
 اهل ضلالت کلام خدائی تعالی بشنوند و اندران ضلالت شان ضلالت بر ضلالت

زیاده شد چنانکه نصر بن الحارث هذا اساطیر الاولین گفت و جدا شد بن سعد بن
 ابی سرح که کتاب وحی بود گفت فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ و گروهی لَا
 تُدْرِكُهُ الْبَصَارُ را دلیل نفی رؤیت ساختند و گروهی ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ
 را اثبات مکان و جهت گفتند و گروهی وَ جَاءَ رَبُّكَ وَ الْمَلَكُ صَفًّا صَفًّا را دلیل
 مجی گفتند چون دل نشان محل ضلالت بود شنیدنی کلام خداوند ایشان را هیچ
 سود نداشت و باز موصوفه چون اندر شعر شاعر نظر کردند آفریننده طبع او را بدید
 و آفریننده خاطرش را اندکان اقتدار فعل او را بر فاعل دلیل کرد تا آن
 گروه اندر حق را گم کردند و این گروه اندر باطل راه یافتند و انکار این
 معانی در ص ۱۵۵۸ مکاره جهان باشد و الله اعلم

ص ۵۵۸

فصل

و خلیج را رضی الله عنهم اندرین معنی کلمات لطیف است بیش از آنکه
 جملگی آن را این کتاب محل نکند اما آنچه ممکن شود من اندرین فصل
 اثبات کنم تا قایده تمام تر باشد و الله اعلم ذی التوان مصری
 رضی الله عنه گوید السماع ولابد الحق یدرج القلوب الی الحق فمن اصغى
 الیه بحق تحقیق و من اصغى الیه بنفس تزدنق سماع دارد حق است
 که دل را با بیان برانگیزد و بر طلب وی حویص کند هر که آن
 را بحق شنود بحق راه یابد و هر که بنفس شنود اندر تندق افتد
 و مراد آن پیر ازین در آنست که باید تا سماع علت وصل حق
 باشد بلکه مراد آنست که مستمع باید تا معنی بحق شنود نه صوت مجرد
 و دل وی محل وارد حق باشد پس چون آن معنی بدل رسید دل
 را برانگیزد آنکه اندر سماع نتائج حق باشد مکاشف شود و آنکه معانی
 و نتائج نفس بود محبوب گردد که تعلق بتاویل کند آنگاه ثمره آن

سماع کشف باشد و اذان این سماع ستر اما ذمعه پاری است معرب
 و بزبان عجم زنده تاویل بود و بدان سبب ایشان تفسیر کتاب خود را زنده
 و پازند خوانند و چون خواستند اهل لغت که انبای بحس را نامی کنند
 ذبیق نام کردند ایشان بحکم آنکه می گفتند هر چیزی که این مسلمان می
 گویند آن را تاویل است که ظاهر حکم آن را نقص کند و تنزیل دخول
 باشد اندر دیانت و تاویل سلخ بود از دیانت و امروز بلیقت ایشان از شیعه
 مصر همین گویند و این اسم زندقی را ایشان را اسم علم گشت پس مراد
 ذر النون ص ۵۵۹ ازین آن بوده است که اهل تحقیق و سماع محقق
 شوند و اهل صواب تاویل که آن را تاویل بید کنند و بدان سبب به فسق
 افتد و شبلی رحمه الله علیه گوید که السماع ظاهر فتنه و باطنه عبثه فن
 عرف الاشارة حل له استماع العبثه و الا فقد استدعى الفتنه و
 تعرض للبلية ظاهر سماع فتنه است و باطنش عبرت آنکه اهل اشارت است
 مراد را استماع عبرت حلال باشد و الا آن دیگر ما طلب فتنه است و
 تعلق به بلا یعنی آن را که کیلت دلش مستغرق حدیث حق نیست سماع بلائی دوی
 است و آفت گاه دی و ابو علی ردیاری رحمه الله علیه گوید اندر سوال و جواب
 مردی که او را پرسید از سماع یستنا تخلصنا رأساً برأس کاشکی ما ازین سماع
 سر بسر برهی ازانکه آدمی اندر گزاردن حق همه چیز ما عاجز است و چون
 حق چیزی فوت شود بنده تقصیر خود به بید و چون تقصیر خود دید گوید
 کاشکی برابر برهی یکی گوید از مشایخ السماع تنبیه الاسرار لما یقه من المصیبات
 گفت سماع بیدار کردن سترهاست از چیزهای که غیبت واجب کند تا
 بدان پیوسته حاضر باشد بحق زانچه غیبت اسرار مدعیان را سخت بکوهیده
 است و از مذموم ترین اوصاف ایشان باشد از آنچه دوست از دوست اگر چه
 غایب بود حاضر بود بدل و چون غیبت دل آمد دوستی برخاست از دی

ص ۵۵۹

و شیخ من گوید رضی الله عنه السماع زاد المضطرب فمن وصل استغنى عن ۵۶۰
 عن السماع سماع توشه باز ماندگان ست هر که رسید به را بسماع حاجت
 نیست از آنچه اندر محل وصل حکم سمع معزول بود که سمع هر خبر را بود و
 خبر از قایب بود بهمان معاینه شد سماع متلاشی شود حصری گوید رحمه الله
 علیه ایش متصل بالسماع ینقطع اذا انقطع ممن یتسمع منه ینیقی ان یکون
 سماعك متصلا غیر منقطع چکنی سماعی را که چون قاری خاموش شود آن
 درج منقطع شود ای که سماع تو سماع متصل باشد پیوسته که هرگز
 بریده نشود و این نشان از اجتماع همت داده است اندر روضه مجت
 که بهمان بنده بدان درج برسد همه عالم سماع دی شود از حجر و مد و این
 درج بزرگ ست و الله اعلم

باب اختلاف فہم فی السماع

اختلاف ست میان مشایخ و محققان اندر سماع گردی گفتند کہ سماع آلت
 نصیب است دلیل آوردند کہ اندر مشاہدہ سماع محال باشد کہ دوست اندر
 محل وصل دوست اندر حالی نظر بدوست مستغنی بود از سماع از آنچه سماع خبر
 را بود و خبر اندر محل همان بدوی و حجاب و مشغولی باشد پس سماع آلت
 مبتدیان باشد تا از پراگندگی حای غفلت بدان مجتمع شوند آنکہ مجتمع بود لاعمالہ
 بدان پراگندہ گردد و گردی گفتند کہ سماع آلت حضور ست از آنچه محبت کیلت
 خواهد تا کل محبت محبوب مستغرق نشود وی اندر محبت ناقص باشد پس چنانکہ
 دل را اندر محل وصل نصیب محبت است و سر را مشاہدہ و روح را
 وصلت و تن را خدمت باید تا گوش نیز (ص ۵۶۱) نصیبی بود چنانکہ چشم را
 است از رؤیت سخت نیکو گفت آن شاعر اندر محل منزل کہ دہوی دوستی
 خمر کرد شعر

ص ۵۶۱

الا فاسقتی خمرًا و قتل لی فی الخمر

و لا تسقنی سوا اذا امکن الجھر

یعنی بہ آب ای دوست مرا تا چشم ببیند و دستم ببادد و کام
 بچند و بینی بہوید آنکہ یک حالت بی نصیب می ماند و آن گوش است
 پس بگو این خمر است تا گوش نیز نصیب یابد تا ہمہ حواس حاضر اند

بند آن شوند اذان لذت یابند و گویند که سماع آلت حضور است که
 غایب خود غایب است و غایب منکر بود و منکر اهل آن نبود پس
 سماع بر دو گونه باشد یکی بواسطه دیگری بی واسطه آنچه از قاری
 شنود آلت غیبت باشد آنچه از باری تعالی شنود آلت حضور و اذان بود
 که آن پیر گفت من مخلوقات را دران محل ننهم که سخن ایشان بشنوم
 یا حدیث ایشان گویم بجز خامکان حق و الله اعلم بالصواب

باب مراثیم فی حقیقه السماع

بدانکه هر یکی را از ایشان اندر سماع مرتبه است که مشرب و ذوق دی
 اذان بر مقدار مرتبه دی باشد چنانکه تائب هر چه شنود او را مدد حسرت
 و ندامت بود و مشتاق را مایه شوق رؤیت و مؤمن را تاکید یقین و مرید
 را تحقیق بیان و محبت را باعث انقطاع غلای و فقیه را اساس نویدی از
 کل و مثال اصل سماع چون آفتاب باشد یکی را می شنود که بر همه چیزها
 بتابد اما هر چیزی را بر مقدار مرتبه دی اذان ذوق ص ۵۶۲ و مشرب
 باشد یکی را می سوزد و یکی را می فروزد و یکی را می نوازد و یکی
 را می گداند و این جمله طوائف که گفتیم اندر تحقیق آن بر سه مرتبه
 اند یکی اذانی بتدیان و دیگر متوسطان و سیدم کاملان و من اندر شرح حال
 هر یک اندر سماع فصل بیارم تا بفهم تو قریب تر باشد انشاء الله تعالی

فصل

بدانکه سماع دوارد حق است و تزکیه نفس از هزل و لهو مت و بهیج
 حال طبع بتدی قابل حدیث حق نباشد و از ورود آن معنی ربانی مرطوب
 را اثری باشد بحرقت و قهر چنانکه گروهی اندر سماع بیهوش شوند و گروهی
 هلاک گردند و هیچ کس نباشد الا که طبع او از حد اعتدال بیرون شود

و این را برهان ظاهرست و معروفست که اندر روم چیزی ساخته اند
 اندر بیمارستانی سخت عجیب که آن را انگلیون خوانند و اندر هر چیزی که عجایب
 بسیار باشد آن را یونانیان بدان نام خوانند آن را چنانکه صفت را انگلیون
 خوانند آن برداشتن مانی را و مانند این و مراد ازین نه اظهار حکم است و آن
 مثال دودی است از رودهای و اندر هفته دو روز بیماران را آنجا برند
 و ددن گیرند بر مقدار هفت آن بیمار را آواز آن بشنوند آنگاه او را
 از آنجا بیرون آرند و چون خواهند که کسی را هلاک کند زمانی بیشتر آنجا
 بماند تا هلاک شود و بحقیقت آجال مکتوب بت آتا مرگ را ایجاب باشد
 و آتا ایجاب دیگران پیوسته آن می شنوند و اندر ایشان هیچ اثر نکند
 اناچه موافق نیست آن با طبع (ص ۵۶۳) ایشان و مثالی است بطبع این ص ۵۶۳
 مبتدیان و اندر هندوستان [دیدیم] که اندر زهر قاتل کرمی پدید آمده بود و
 زندگی او [بدان زهر بود] اناچه کیفیت او همه آن بود و اندر ترکستان
 دیدیم [بشهری بسرحه] اسلام که آتش اندر کوهی افتاده بود و می سوخت و
 [از سنگ های آن] زشار بر روی می جوشید و اندران آتش موشی بود
 [چون از آتش] بیرون آمدی هلاک شدی و مراد بجز افیت غرض آنست
 که جمیع که اضطراب مبتدیان اندر حلول دارد حق تعالی ازان می باشد که جثه
 ایشان مر آن را مخالفست چون آن متواتر شود مبتدی اندرون ساکن
 شود ندری که چون جبرئیل علیه السلام در ابتدا بیاید پیغمبر صلی الله علیه
 و سلم طاقت رؤیت وی نداشت و چون بنهایت رسید اگر یک ساعت بنادی
 متکمل شدی و این را شواهد بسیارست و این حکایت هم دلیل اضطراب
 مبتدیانست و هم برهان سکون منتصبان اندر سماع و معروفست که
 بنید را رحمة الله علیه مریدی [بوده است] که اندر سماع اضطراب بسیار
 کردید و مدیثاتی بسیار مشغول [شدندی پیش شیخ] شکایت کردند او را

گفت اگر بعد ازین اندر سماع [اضطراب کنی نیز من با تو] صحبت نکنم و ابو
محمد جریری گوید اندر سماع من [اندر دی] نگاه می کردم لب بر هم نهاده بود
و خاموش بود تا از هر موئی چشم از اندام دی بکشید و صوش از دی بشد
و [یک روز] بیهوش بود پس من ندانستم دی اندر سماع درست درص ۵۶۴ تر
بود یا حرمت پیر بر دلش قوی تر بود و گویند که مردی اندر سماع نمره نزد پیر
دی را گفت خاموش باش وی سر بر زانو نهاد و چون نگاه کردند مرده بود
و از شنج بر مسلم فارس بن غالب الفارسی شنیدیم گفت درویشی اندر سماع اضطراب
می کرد یکی دست بر سر دی نهاد که بنشین نشستن وی بود و رقص از دنیا
و بنید رحمة الله علیه می گوید دیدیم درویشی را که اندر سماع جان بداده و
دُتی روایت آورد از دراج که گفت من با ابن القزلی بر کناره دجله می
رفتم میان بصره و اُبد بکوشکی فرا رسیدیم مردی دیدم بر بام کوشک نشسته و
کینزک در پیش دی غما می کرد و این بیت می گفت شعر

فی سبیل الله وُدِّ کان متی لك اقبل

کل يوم تتلون غیر هذا بك اجمل

و جوانی را اندر دیر آن کوشک ایستاده با ابرق و مرقه گفت ای
کینزک بخدای بر تو که این بیت باز گوی که از زندگانی من یک
نفس بیش نمانده است تا باری باستماع این برآید کینزک دیگر باره بخواندن آن
سادت کرد آن جوان نمره نزد و جان از دی جدا شد خداوند کینزک
[ما گفت که تو] آزادی و خود فرود آمد و بتجسیر [دی مشغول شد و
همه] اهل بصره بر دی نماز کردند پس آن [مرد بر پای خواست و گفت]
یا اهل بصره من که فلاح بن فلاحم همه [اطلاک خود بیل کردم] و حالیک
ص ۵۶۵ ما آزاد کردم هم از آنجا برفت [و کس خبر آن مرد نیافت] درص ۵۶۵ و نایه
این حکایت آن ست که مرید را اندر غلبه سماع حال چندین بیاید که سماع

دی فاستقان را از قسّ نجات دهد و [اندرین] زمانه گردهی گم شدگان بسماع
 فاستقان حاضر شوند و گویند ما سماع از حق می کنیم و فاستقان مر ایشان را
 اندران موافقت کند بر سماع کردن و بفسق و فجور حریص تر شوند تا خود
 را و ایشان را هلاک کنند و از جیند رحمة الله علیه پرسیدند که اگر ما به وجه
 اعتبار اندر کلیسا شمیم روا بود و اذان مراد ما بجز آن نباشد تا ذل کفر
 ایشان به بینیم و بر نعمت اسلام شکر کنیم دی گفت اگر بکلیسا در توانید
 شد چنانکه چون شما بیرون آید تن چند از ایشان با خود بدرگاه توانید
 آورد برودید و اگر نه نشوید پس اهل صومعه اگر بخوابات شود خوابات صومعه
 دی شود و خواباتی چون بصومعه شود صومعه خوابات دی شود یکی گوید از
 مشایخ کبار که من بمغداد می رفتم با درویشی آواز منغی شتیم میخواند شعر
 مُنّی ان تلک حقّاً تلک احسن المنّی

و الا فقد عشنا بها زمناً رغداً

آن درویش نعره برد و از دنیا برفت و مانند این ابو علی رودباری گوید
 رحمة الله علیه که درویشی [را دیدم] که آواز منغی مشغول گشته بود من نیز
 گوش نهاده بدم تا دی چه می گوید آن کس بصوت حزین می گفت شعر
 اُمّدت کفّ بالخضوع الی الذی جاد بالصنع

آنگاه آن درویش بانگی کرد و بیفاد (ص ۱۵۶۶) چون نزدیک او شدم او را
 مرده یافتیم یکی گوید با ابراهیم خواص برامی می رفتم اندر کوه طربی اندر
 دلم پدید آمد و بر خواندم شعر

صلّ عند الناس انّی عاشق غیر ان لم یعرفوا عشق لمن

مالیس فی الانسان شیء حسن الا و احسن منه صوت حسن

ما گفت یا ابراهیم باز گوئی این بیت را باز گفتیم دی بحکم تواجد قدمی چند
 بر زمین زد چون نگاه کردم آن اقدام دی چون در موم بدان سنگ

فرو می رفت آنگاه بیهوش بختاد چون بیهوش آمد مرا گفت اندر روضه
 بهشت بودم تو ندیدی و ازین جنس حکایات بیش ازان است که این کتاب
 آن را متحمل باشد و من معاینه اندر درویشی دیدم که اندر جمل آذر بیجان
 می رفت متفکر و بانمود می گفت این بیت ما را بشتاب شعر
 و الله ما طلعت شمس و لا غربت

الا و انت منى قلبى و دسواس
 و لا جلست الى قوم احببتهم

الا و انت حديثى بين جلاس
 لما ذكرتك محزوناً و لا طریاً

الا و حبك مقرون بانفاس
 و لا همت بشرب الماء من عطش

الا رأيت خيالا منك فى الكاس
 فلو قدرت على الايتان لزرتكم

مجياً على الوجه او مشياً على الراس

از سماع این متغیر شد زمانی بنشت دشت سنگی باز نهاد و جان بداد رحمت
 الله عليه

فصل

و گروهی از مشایخ این طایفه شنیدن قصاید و اشعار خواندن قرآن بالحن
 ۵۶۷ ن چنانکه صوت از حد بیرون برند کراهیت داشته اند و مردان را عذر فرموده
 اند (ص ۵۶۷) و خود پرهیز کرده اند و اندران غل فرموده و ایشان چند گروهند
 و هر یکی را اندران علت دیگر است گروهی ازان آمانند که اندر تحمیل آن روایات
 یافته اند و اندران متابع سلف صالح شده و بدیشان تقلید کرده چنانکه زجر

کردن پیغمبر صلی الله علیه و سلم مر شیرین کینزک حسان بن ثابت را از غنا کردن
و دره زدن عمر رضی الله عنه مران صحابی را که غنا می کرد و انکار کردن علی
کرم الله وجهه بر معاویه بدانچه کینزکان متقیه داشت و منع کردن وی مر حسن
رضی الله عنه را [از نظاره آن زن عبثه] که غنا می کرد و گفتی که او
قرین شیطان است و مانند این و نیز گویند دلیل بزرگ ترین ما بر کراهیت
داشت غنا اجماع امت است و مانند این و اندر زمانه ما و پیش از
ما بر آنکه آن کراهیت است با آنکه گردهی حرام مطلق می گویند و اندین
مسنی از ابو الحارث بنانی روایت کنند که من اندر سماع کردن بچند بودم
نبی یکی بصومه من آمد گفت جماعتی از طلاب درگاه خداوند تعالی مجتمع اند و بدیدار شیخ مشتاقند
منتظر اگر فضل [کنید] و رنج شود گفت [بیرون آدم و بر اثر وی
می رنم پس برآیاند که برگردی رسیدم که حلقه زده بودند و پیری اند
میان ایشان بود مرا کراحتی کردند فوق الغایه و آن پیر گفت اگر زمانی تا
بیتی بر خوانند من اجازت کردم دو کس بالحن خوش ابیات خواندن گرفتند
ابیاتی که شرا در فراق گفته بودند و ایشان جمله بتواجد و خاستند و زعن
های خوش می زدند و اشارت های (ص ۵۶۸) لطیف می کردند و من
بتجرب حال ایشان مانده بودم و خوشی [وقت ایشان] بود تا صبح نزدیک
آمد آنگاه آن پیر مرا گفت ایما الشیخ [هیچ پرسی مرا] که تو کیستی و
این گروه کیانند گفتم حشمت تو مرا از سوال باز می دارد وی گفت و
خود عزراذل بوده است اکنون ازین داین جمله فرزندان دی اند و اندین نشستن
و غنا کردن دو فایده است یکی آنکه مصیبت فراق خود دارم و ایام
دولت را یاد کنم و دیگر آنکه پارسا مردان را از راه ببرم و اندر غلط
انگم او گفت ارادت سماع اذان گاه از دل من نفی شد و من که
علی بن عثمان الجلابی ام رضی الله عنه از شیخ الاسلام ابو العباس الاشتقانی

شنیدیم رضی الله عنه که گفت روزی در مجلسی یوم گروهی سماع می کردند دیوان دیدم
 برهنه اندر میان ایشان پای بازی می کردند و اندر ایشان می دیدند و ایشان
 گرم شدند و [گروهی] دیگرند که از خون و خطر مریدان تا اندر بلا بطالت
 میفتند و بدیشان تقلید نکنند و از سر توبه [با سر محصیت باز نیایند و هوا
 اند] ایشان قوت نگیرد و حوس مرعوبیت [صلاح ایشان را فسخ نکند] که
 آن معرض بلا و فتنه است سماع نکردند و اندر میان ایشان نه نشسته و از
 جیند رضی الله عنه می آید که مریدی را گفت اندر حال ابتدای توبه او که اگر
 سلامت دین می خواهی و رعایت توبه کنی اندر سماع صوفیان که کنند منکر شو
 و خود را او اهل آن بدان تا [جوانی و چون پیر] شندی رص ۵۶۹ مردمان
 را بر خود بزه کار مکن گروهی دیگر گفتند که اهل سماع [گروه اند
 یکی آنانکه که لاهی باشد و دیگر آنکه الهی باشد لاهی در عین فتنه باشند و
 اذان تترسند الهی بریاضات و مجاهدات و باقطاع دل از مخلوقات و اراض سر
 از مکومات فتنه از خود دور کرده باشند و اذان این شده چون ما
 نه ازین گروه باشیم نه اذان گروه ترک آن ما را بمحتر و
 مشغول شدن پیمیزی که موافق دقت ما مست ادلی تر گروهی دیگر
 گفتند چون عوام را اندر سماع فتنه است و از شنیدن ما اعتقاد
 مردمان مشوش می شود و از درجت ما اندران مجربند و با بزه کاری
 شوند بس عام را شفت کتم و خاص را نصیحت کتم و برودیت غیرت دست
 اذان بداریم و این طریقی پسندیده است و گروهی گفتند که پیغامبر صلی الله
 علیه وسلم گفت من حسن اسلام السمء ترک ما لا یغنیه دست از چیزی
 بداریم که اذان گریز است از آنچه با لا یعنی مشغول شدن تفصیح دقت
 است [و دقت دوستان] با دوستان عزیز خارج نباید کرد و گروه دیگر
 از خواص گفتند که سماع خبر مست و لذت آن یافت مراد و این

ص ۵۶۹

کودکان باشد که اندر عیان خیر را چه مقدار بود پس کار مشاهدت دارد
 این است احکام سماح که یاد کردیم بر وجه اختصار اکنون اندر دج و
 دج و تواجد ایشان بآبی مرتب گردانم بتوفیق الله تعالی

باب الوجد والوجود والتواجد والمراتبه (ص ۵۷۰)

ص ۵۷۰

بدانکه وجد و وجود مصدر اند یکی بمعنی اندوه و دیگری بمعنی یافتن و قائل
هر دو چون یکی باشد و جز فرق نتوان کرد میان آن چنانکه گوید وجد
یمجد وجوهاً و وجداناً چون بیافت وجد یمجد وجداً چون اندوگین شد و
نیز وجد یمجد جدّةً چون توانگر شد و وجد یمجد موجدّةً چون در
حتم شد و فرق این جمله بمصادر باشد نه بافعال و مراد این طایفه از
وجد و وجود اثبات دو حال باشد که مر ایشان را پدیدار آید اندر سماع
یکی مقرون اندوه باشد و دیگر موصول یافت مراد و حقیقت اندوه فقد
محبوب و منع مراد باشد و حقیقت یافت حصول مراد و فرق میان حزن
و وجد آن بود که حزن تمام اندوهی بود که اندر نصیب خود باشد
و وجد تمام اندوهی باشد که اندر نصیب غیر باشد بر وجه محبت و این
تغییرات جمله صفت طالب است و الحق لا یتغیّر و کیفیت وجد اندر
تحت عبارت نیاید ازانچه آن الم است اندر معاینه و الم را بقلم بیان
نتوان کرد پس وجد ستری باشد میان طالب و مطلوب که بیان اندر کشف
آن غیبت بود و کیفیت وجود نشان و اشارت درست نیاید ازانچه این
طرب است اندر مشاهدت و طرب را بطلب اندر نتوان یافت پس وجود
مضی باشد از محبوب بحسب که اشارت از حقیقت آن معزول بود و

بزرگ من وجد اصابت الی باشد مر دل را یا از فرج یا از طرح یا از
 تعب یا از طرب وجود ازاله [غمی از دل و مصداقت] مراد آن و صفت
 واجب انا حرکت بود اندر غلیان [شوق اندر حال] (ص ۵۷۱) حجاب و انا ص ۵۷۱
 سکون اندر حال مشاهدت اندر حال کشف انا زفیر و انا نفیر انا حنین و
 انا این انا عیش و انا طیش انا کرب و انا طرب و مختلفه مشایخ تا وجد
 تمام تر یا وجود گردمی گویند که وجود صفت مریدانست و وجد نعت عارفان
 و چون درجه طاعت از مرید بلند تر بود باید که وصف ازان وی کاملتر
 بود ازانچه هر چیزی که اندر تحت یافت اندر آمد [مدرک] شد و اندر
 آن صفت جنس است زیرا که ادراک حد افتفا کند و خداوند تعالی
 بی حد است پس آنچه بنده یافت بحر مشربلی نبود و آنچه نیات طالب
 او اندران منقطع شد و از طلب آن عاجز و احد حقیقت باشد و گردمی
 گویند که وجد حرق مریدان بود و وجود تحفه عجبان در بلند تر از مریدان باید
 تا آرام با تحفه تمام تر باشد از حرق اندر طلب و این معنی کشف
 گردد بحر اندک کجایی و آن آنست که روزی شبلی رحمة الله علیه ساجد [غلیان
 حال خود نزدیک] جیند رحمة الله علیه آمد وی را یافت اندوه [گین] گفت
 ایما اشخ چه بوده است جیند رحمة الله علیه گفت من طلب وجد شبلی
 رحمة الله علیه گفت لا بل من وجد طلب آنگاه مشایخ اندرین سخن گفته
 اند ازانچه یکی نشان از وجد داد و آن دیگر اشارت بوجود کرد و نزدیک
 من معتبر قول جیند است رحمة الله علیه ازانچه چون بنده بشناخت که معبود
 او از جنس او نیست اندوه وی دراز (ص ۵۷۲) گردد و اندرین معنی سخن رفته
 است اندرین کتاب و متفقند مشایخ رضی الله عنهم که سلطان علم قوی تر باید
 از سلطان وجد ازانچه چون قوت مر سلطان وجد را باشد واجب بر محل خطر بود
 و چون قوت مر سلطان علم را بود عالم در محل امر و مراد ازین جمله آنست که

اندر همه احوال باید تا طالب متابع علم و شریع بود و چون بوجد مغلوب شود
 خطاب از وی برخیزد و چون خطاب برخاست ثواب و عقاب بر خیزست و چون
 ثواب و عقاب برخاست کرامت و اهانت بر خیزد پس آنگاه حکم دی حکم بجانب
 بود نه ازان اولیا و فقران و چون سلطان علم غالب باشد بر سلطان حال
 بنده اندر کشف ادا و نواهی بود اندر سرا پرده عزت مذکور و همیشه مشکور
 و باز چون سلطان حال غالب بود بر سلطان علم بنده از حدود خارج شود
 و از خطاب محروم ماند اندر محل نقص خود آما معذور و آما مغرور و معین
 این معنی قول جنید است [رضی الله عنه که گفت] اذنا نچه راه دو است
 یا بعلم یا بروش [که بی علم بود اگرچه] یگو بود جمل و نقص
 باشد و علم اگر بی روش بود عزت و شرف باشد ازان بود که بو
 یزید رحمه الله علیه گفت کفر اهل الهمة اشرف من اسلام
 اهل المنية بر اهل همت کفر و کفران صورت نگیرد اما اگر تقدیر
 کند اهل همت با کفر کامل تر باشد از اهل منیت بایمان و
 ص ۵۷۳ جنید مرثلی را رحمه الله گفت (ص ۵۷۳) الشبلی سکون و لو اذنا
 من سکرة لجماء منه امام یتنفع به و اندر حکایات مشهور است که
 جنید و محمد بن مسروق و ابو الجاس بن عطا مجتمع بودند قوال بیتی
 خواند ایشان تواجد می کردند دی ساکن می بود گفتند ایها الشيخ ترا
 ازین سماع هیچ نصیب نمی باشد دی بر خواند قول خدای تعالی
 تَحْسِبُهَا جَامِدَةً وَ هِيَ تَمُرُّ مَرَّ السَّحَابِ اما تواجد تکلف بود اند
 اتیان وجد و این عرض کردن انعام و شواهد حق باشد بر دل
 و اندیشه ایصال و تمنی روش مردان و گردهی اندران مترسم اند
 که تقلید کرده اند بحکات ظاهر و تزئین رقص و تزیین اشارت ایشان
 و این حرام محض باشد و گردهی محقق اند که مراد شان اندران طلب

احوال و درجه ایشان سنت و حرکات و رسوم و پیغامبر گفت صلی الله علیه و سلم
 من تشبه بقوم فهو منهم و نیز گفت اذا قرائتم القرآن فلبکوا و ان لم
 تبکوا فتبکوا و این خبر تامل است مباحث تواجد را و اذان بود که آن
 پیر گفت رضی الله عنه هزار فرنگ بدردخ بروم تا یک قدم اذان صدق
 آید و سخن اندین باب بیش اذان است انا من برین اختصار کردم و بالله
 التوفیق و الله اعلم بالصواب

باب الرقص وما يتعلق به

بدانکه اندر شریعت و طریقت هر رقص را هیچ اصلی نیست از آنچه آن لهو
بود باتفاق همه عقلا چون بجهت باشد و لغوی چون بهزل بود و هیچ کس
از مشایخ آن را نستهوده اند و اندران (ص ۵۷۴) غلو نکرده اند و هر
اثر که اهل حشو اندران بیارند آن همه باطل بود و چون حرکات دجی و
مساومات اهل تواجد بدان مانده بود ست گروهی از اهل هزل بدان
تقلید کردند و اندران غالی شده و اذان مذهبی ساخته اند و من دیم
از عواقب گروهی که می پنداشته اند مذنب تصوف بجز این نیست آن
بر دست گرفتند و گروهی اصل آن را منکر شده اند و در
جمله پای بازی شرعاً و عقلاً زشت باشد از جمله مردمان و محال
باشد که افضل مردمان آن کنند اما چون خفتی در دل را پدیدار
آمد و خفتانی بر سر سلطان شد وقت گرفت حال اضطراب خود
پیدا کرد و ترتیب و رسوم بر خاست آن اضطراب کی پدیدار آید نه
رقص باشد نه بازی بود و نه طبع پروردن که آن جای گداختن بود
و سخت دور افتد آن کس از طریق صواب که آن را رقص خوانند
و این حالی است که بنطق این را با کس بیان نتوان کرد من
لم یصدق لا یبدی

النظر فی الاحداث

و اندک جمله نظاره کردن اندک احداث و صحبت با ایشان محظور است و مجوز
 این کار باشد و هر اثر که اندرین آرند بطالت و بجهالت و من دیدم
 از بجهالت گدای بجهت آن با اهل این طریقت منکر شدند و دیدم که
 ازین مذبی ساخته اند و مشایخ رحمهم الله مر این را آفت دانسته اند
 و این اثر از حلویان مانده است لکن الله اندر میان اولیای خدای تعالی
 و متصوف و الله اعلم بالصواب، (ص ۵۷۵)

باب الخرق

بدانکه خرقه کردن جامه اندر میان این طایفه معتاد است و اندر مجمع های
 بزرگ که مشایخ بزرگ حاضر بوده اند این کرده اند و من از علما گروهی
 دیدم که بدان منکر بودند و گفتند که روا نباشد جامه درست را پاره کردن
 و آن فساد بود و این محال باشد که فسادى که مراد اذان صلاح بود
 صلاح باشد و همه کس جامه درست را ببرند و پاره کنند و [بدوزند] چنانکه
 آستین و تنه و تریز و جیب از یکدیگر جدا کنند و باز بصلاح آرند و
 هیچ فرق نباشد میان آنکه جامه را بصد پاره کنند و برهم دوزند و میان
 کسی که پنج پاره کند و برهم دوزد یا آنکه اندر هر پاره راحت دل مؤمنی
 است و قضای حاجتی اذان دی که بر مرقه دوزد و هرچند که جامه خرقه
 کردن اندر طریقت اصلی نیست و البته اندر سماع آن را اندر حال صحت
 تشایه کرد که آن جز اسراف نباشد اما اگر مستمع را غلبه پدیدار آید
 چنانکه خطاب از وی بر نیزد و بی خبر گردد و [معذور باشد یا چون یکی را
 جان افتد اگر جماعتی به موافقت] وی خرقه کنند روا باشد و جمله خرقه اهل
 این طریقت بر سه گونه باشد یکی آنکه درویش خود خرقه کند و آن اندر
 حال سماع بود بحکم غلبه و دوم آنکه جماعت و اصحاب بحکم پیری و
 مقتدائی جامه وی را خرقه کنند یکی اندر حال استغفار از جرمی و دیگر اندر

حال سکر اندر دجی و مشکل ترین این جمله خرقه سماعی باشد و آن بر دو گونه (ص ۵۷۶) ص ۵۷۷
 باشد یکی مجروح و دیگر درست و جامه مجروح را شرط دو چیز باشد یا بدوزند و بدو
 باز دهند این جماعت و یا بر درویش دیگر ایشار کنند و یا مرتبک را پاره پاره
 کنند و قسمت کنند اما چون درست باشد بنگیم تا مراد آن درویش مستمع که جامه
 بیگانه چه بود اگر مراد بقول بود دی را باشد و اگر مراد جماعت بود ایشان
 را و اگر بی مراد افتاد بحکم پیر باشد تا چه فرمان دهد که جماعت را باید داد
 تا خرقه کنند و با یکی از ایشان ارزانی باید داشت و یا بقول باید داد پس
 اگر قول را باشد مراد درویش موافقت اصحاب شرط نبود از آنچه آن جامه نه
 مایل می شود و آن درویش یا با اختیار داده باشد یا باضطرار دیگران را اندر
 هیچ موافقتی نیست پس اگر مراد جماعت خرقه جامه شده است یا بی مراد ایشان
 موافقت شرط باشد و چون در جامه انگندن موافقت کردند پیر را
 شاید که بقول دهد جامه درویشان اما روا بود اگر محبتی اذان خویش ایشان
 چیزی نخواهد و جامه صاحب درویشان باز دهد و یا همه خرقه کنند و قسمت
 کنند و اگر جامه اندر حال مغلوبی افتاده است مشایخ رحمهم الله اندین مختلفند
 بیشتر گویند که قول را باشد بر موافقت خبر پیغمبر صلی الله علیه وسلم که گفت
 من قتل قتیلا فله سلبه جامه متقول قاتل را بود و اگر بقول ندهند از
 شرط طریقت بیرون آیند و گردهی گویند و اختیار نیست که چنانکه اینجا بذهب
 بعضی از فقها جز باذن (ص ۵۷۷) امام جامه متقول قاتل را ندهند اینجا ص ۵۷۷
 نیز جز بفرمان پیر این جامه بقول ندهند اما اگر خواهد که پیر ندهد کس
 را بر وی حرج نباشد و الله اعلم بالصواب

باب آداب السماع

بدانکه شرط آداب سماع آن باشد که تا نیاید کنی و مر آن را عادت
 سازی [دیر ببرد کنی] تا تعظیم آن از دل بشود و باید که تا چون
 سماع [کنی پیری آنجا حاضر] بود و جای سماع از عوام خالی باشد و قوال
 بحرمت [و دل از اشتغال خالی] و طبع از لحو نفوذ و تکلف از میان برداشته
 [و تا وقت سماع] پیدا نیاید شرط نباشد که اندران بهافت کنی [چون وقت گرفت]
 شرط نباشد که از خود دفع کنی و وقت را متابع باشی بدانچه اقتضا [کند اگر
 بمجنان] بجهی و اگر ساکن دارد ساکن باشی و فرق توانی کرد میان وقت طبع و
 حرکت وجه و باید که مستمع را چندان دیدار باشد که دارد حق را قبول تواند
 کرد و داد آن بتواند داد و چون سلطان آن بر دل پیدا آید تکلف آن
 از خود دفع نکند و چون وقت آن گسته شود تکلف بذب نکند و باید
 که اندر حال حرکت از کس مساعدت چشم ندارد و چون کسی مساعدت نماید
 منع بکند و اندر سماع کس دخل نکند و وقت دی بشوراند و اندر روزگار
 او تصرف نکند و مر او را بدان نیست او نسجد که اندران پراگندگی و
 بی حرکتی بسیار باشد آزمایند را و باید که قوال اگر خوش خواند دی را
 گوید که خوش می خوانی و اگر ناخوش خواند و یا شمر نامزدن گوید که طبع
 پراگنده گرداند گوید که بهتر خوان و بدل با دی خصومت نکند دس ۵۷۸ و

وی را اندر میان بنیند حواله بخت کند و وی راست نشود و اگر گروهی را
 سماع گرفته باشد وی را اذان نصیب نموده باشد شرط نیست که بصو خود اندر
 سکر ایشان نکرده باید که بوقت آرامیده باشیده باشد و مر سلطان وقت را تنگین کند
 تا برکات او بدو رسد و من که علی بن عثمان الجلابی ام رضی الله عنه آن دوست
 دارم که بتدیان را بسماع نگذارند تا طبع ایشان بشویده نشود که اندران خطرهای عظیم
 است و آفت آن بزرگ آنست که زنان از بامی و یا از جای بددیشان ناظر باشد
 اندر حال سماع ایشان را اذین مر مستحان را حجاب های صعب افتد و بایکی از
 اصوات اندر میان باشد از بعد آنکه جهال متصوف این جمل را مذنب ساخته اند
 و صدق از میان برانداخته و من استغفار کنم از آنچه رفت رست بر من از اجناس
 این آفت و استعانت خواهم از خداوند تعالی تا ظاهر و باطن مرا از آفت
 نگاه دارد و وصیت می کنم ترا و خوانندگان این کتاب را برعایت حقوق این کتاب
 و نویسنده را برعای حفظ ایمان یاد دارند و بالله التوفیق و الحمد لله رب العلمین
 و الصلوة و السلام علی رسولہ محمد و آله اجمعین وسلم تسلیما کثیرا کثیرا.

و کتبه الراجی الی رحمة الله المتین اضعف المساکین

بهاذالدین ذکریا عفی الله عنه و عن صابری المسلمین و

جعل یومه خیرا من امسه الی یوم الدین من امر

الله فی شهر ۵۶۶۴

محم الحوام ۱۳۸۷ هـ

اپریل ۱۹۶۷

کاتب: محمد شفیع سکناوی موضع بهاراج کی متصل رسول نگر ضلع گوجرانوالہ

نزہیل لا صور اداره کتابت چوک دال گران

قد طبع بركة شيخنا أبي البركات العلامة مصطفى رضا بن الإمام أحمد رضا رحمهما الله تعالى

المعتقد والمعتقد

۱۲۷۰

لِلْعَلَّامَةِ فَضْلُ الرُّسُولِ الْقَادِرِ الْبَرَكَاتِي الْبَدِيعِ الْيُونَنِيِّ قُدَّسَ الْمَلَكُوتُ

۱۲۸۹ — ۱۲۱۳

مع شرحه المسمى بالاسم التاريخي

المستند لمعة من بنينا جادة الإبداء

۱۲۲۰

لِلْفَلَّامَةِ أَحْمَدَ رَضَا الْقَادِرِي الْبَرْيلَوِي

۱۹۲۱/۱۲۴۰ ————— ۱۸۵۶/۱۲۷۲

النُّورِ بِرِضْوَانِكَ كَبِيرِ

لاہور پاکستان

علمیت روحانیت اور معرفت کا خزینہ

صلی اللہ علیہ وسلم کی فارسی کتب کا مرکز

المعتمد المنتقد (عربی) امام احمد رضا خاں	شرح خلاصہ کیدانی (عربی) شیخ عبدالغنی انابلیسی	نجمۃ الراشد (عربی) شیخ ابراہیم الیازجی	شرح العقائد الامام الغزالی (عربی) سیدی احمد زاوی
البرہان فی علوم القرآن (عربی) علامہ زرکشی	الیواقیت والجواهر (عربی) الامام عبدالوہاب شعرائی	شرح المقاصد (عربی) الامام سعد الدین قناتزانی	تمہید ابی شکور السالمی (عربی) امام ابوشکور السالمی
جواہر البحار (عربی) علامہ یوسف بن اسماعیل النہانی	القول البدیع (عربی) شیخ محمد بن عبدالرحمن السحادی	شرح العقائد الجلالیہ (عربی) علامہ جلال الدین الدقانی	نصب الراية (عربی) تخریج احادیث الحدایہ
حاشیہ الشہاب علی البیضاوی (عربی) علامہ شہاب الدین خفاجی	الحاوی قدسی (عربی) القاضی الغزنوی	شرح المواقف (عربی) السید شریف بن ابی محمد الجرجانی	شرح سفر سعادت (فارسی) شیخ عبدالحق محدث دہلوی
مدارج النبوة (فارسی) شیخ عبدالحق محدث دہلوی	اخبار الاخیار مع مکتوبات (فارسی) شیخ عبدالحق محدث دہلوی	جذب القلوب فی دیار المحبوب (فارسی) شیخ عبدالحق محدث دہلوی	عینی شرح کنز (عربی) علامہ بدر الدین عینی
المعتمد فی المعتمد (عربی) ابو عبد اللہ فضل اللہ التوربختی	المسامرہ شرح المسارہ (عربی) امام ابن حمام	کیمیائے سعادت (فارسی) امام غزالی	کلیات جامی (فارسی) مولانا عبدالرحمن جامی
نادر المعراج (فارسی) شیخ الاسلام کبر آبادی	معارج النبوة (فارسی) علامہ یحییٰ بن کافہی الہروی	مثنوی مولوی معنوی (فارسی) مولانا روم مولانا جلال الدین رومی	شرح فتوح الغیب (فارسی) شیخ عبدالحق محدث دہلوی
سبع سنابل (فارسی) علامہ عبدالواحد بکراوی	بہار باران - شرح گلستان (فارسی) ملا غیاث الدین رامپوری	ہشت بہشت (فارسی) دیوان امیر خسرو	

اردو کتب

اطیب البیان صدر الافاضل علیہ السلام	مفتی اعظم کی استقامت و کرامت	فتح المبین مولانا منصور علی	انوار احمدی سلی علیہ السلام مولانا انوار اللہ چشتی قادری	فن شاعری "حسان البند" عبدالستار ہمدانی معروف برکاتی
الصوارم الہندیہ	فیصلہ مقدسہ	محدثین عظام حیات و خدمات مولانا عامر اعظمی	ذکر حبیب سلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم	سوانح شیریشہ سنت
بڑانہ کہو علامہ سعید احمد کاندھلوی	کھاکری کا مباحثہ	تنقید معجزات کا علمی محاسبہ محمد احمد مصباحی	ضرورت تقلید	جماعت اسلامی

تقسیم کارکنان النور دکان نمبر 4 مرکز الاولیس دربار مارکیٹ لاہور

النور بیورو پبلشنگ کمپنی

کپڑا شید و ڈبلاں منج لاہور پاکستان



اہل السنۃ والجماعۃ

0092-42-37247702, 0300-8539972, 0314-4979792